

वीर सेवा मन्दिर
दिल्ली



७८७

क्रम संख्या

काल नं०

खण्ड

२(४४४)(०६)A
चिमन

ભારતીય ઇતિહાસનો અભ્યાસ
ઇન્ડીઅન હિસ્ટોરીકલ રીસર્ચ ઇન્સ્ટીટ્યૂટ
સેન્ટ ઝેવીઅર્સ કોલેજ મુંબઈ.

શ્રેણી : ૬

ઉત્તર હિંદુસ્તાનમાં જૈનધર્મ

૧૯૨૯ ના માર્ચમાં મુંબઈ યુનીવર્સિટીની
માસ્ટર ઓફ આર્ટ્સની પદવી માટે રજુ કરેલો નિબંધ.



જૈન ધર્મના ત્રેવીશમા તીર્થંકર શ્રી પાર્શ્વનાથ
તેરમી શતાબ્દિના હસ્તચિત્રિત કલ્પસૂત્રના તાડપત્ર ઉપરથી.

કેપીતાઈલે રવાખાન-આગમોદય સભિતિ.

ઉત્તર હિંદુસ્તાનમાં જૈનધર્મ

(ઇ. સ. પૂર્વે ૮૦૦-ઇ. સ. ૫૨૬)

લેખક :

ચીમનલાલ જયંદ શાહ, એમ. એ.

આમુખ :

માન્ય. એચ. હેરાસ, એસ. જે.

ડાયરેક્ટર, ઇન્ડિયન હિસ્ટોરીકલ રીસર્ચ ઇન્સ્ટીટ્યૂટ,
સેન્ટ ઝેવીઅર્સ કોલેજ, મુંબઈ.

ઉપોદ્ધાત :

વિકત્ત્વર્ધ મુનિમહારાજ શ્રી પુણ્યવિજયજી

ભાષાન્તર કર્તા :

કુલચંદ હરિચંદ દોશી, મહુવાકર
ચીમનલાલ દલસુખભાઈ શાહ



પ્રકાશક :

લૉંગમેન્સ ગ્રીન એન્ડ કંપની, લીમીટેડ, ૫૩, નિકોલ રોડ, મુંબઈ.

લંડન : ન્યુયોર્ક : ટોરોન્ટો : કલકત્તા : મદ્રાસ.

૧૯૩૭

આ પુસ્તકનો કોપીરાઈટ
શ્રી આણંદજી કલ્યાણજી
અમદાવાદ
નો
છે.

પૂજ્ય પિતાશ્રી

ને

ચરણે

આભાર

શ્રીઃ આણંદજી કલ્યાણજીની પેઢીના ટ્રસ્ટી મંડળે આ પુસ્તકના પ્રકાશન માટે જે સપ્રેમ સહાયતા આપી છે તે માટે લેખક હાર્દિક આભાર માનવા તક લે છે.

પ્રસ્તાવ.

૧૯૨૬ માં એમ. એ. ની ડીગ્રી માટે જૈનધર્મનો અભ્યાસ કરી તેના હોહનરૂપ એક નિબંધ લખવાનો મેં નિર્ણય કર્યો અને તેના પરિણામે ‘ઉત્તર હિંદુસ્તાનમાં જૈનધર્મ’ એ નામનો નિબંધ અંગ્રેજીમાં મેં રજૂ કર્યો. આ નિબંધે જૈનસાહિત્યના કેટલાક યુરોપીય વિદ્વાનોનું ધ્યાન આકર્ષ્યું. તેમના આ આકર્ષણે મને એ પુસ્તકરૂપે પ્રસિદ્ધ કરવા પ્રેરણા આપી અને ઇ. સ. ૧૯૩૨ માં મેક્સર્સ લૉંગમેન્સ, ગ્રીન એન્ડ કંપનીએ અંગ્રેજીમાં આ પુસ્તક પ્રસિદ્ધ કર્યું.

દરમ્યાન મારા ઘણા ગુજરાતી મિત્રોએ આ પુસ્તક ગુજરાતી પ્રજા સમક્ષ એની ગૌરવગાથારૂપે રજૂ કરવા આગ્રહ કર્યો. મારા ધંધાથી જીવનમાંથી ગુજરાતીમાં ભાષાંતર કરી પુસ્તકરૂપે પ્રગટ કરવા જેટલી નવરાશ ભાગ્યે જ મળે; પરંતુ આ કાર્યને શ્રી. કુલચંદ હરિચંદ દોશી અને શ્રી. ચીમનલાલ દલસુખભાઈ શાહે ભાષાંતર કરવાની જવાબદારી ઉપાડી લેઈ સરળ કરી આપ્યું, તે માટે તેમનો બહેનો હું અતિ ઋણી છું.

મુનિ મહારાજ શ્રી. પુણ્યવિજયજીએ આ પુસ્તક વાંચી, મુક્ત તપાસી, સુધારા વધારા કરી, વિદ્વતા ભર્યો ઉપોદ્ધાત લખી પુસ્તકની ઉપયોગિતામાં વધારો કર્યો છે. એમનો ખરા અંતઃકરણપૂર્વક આભાર માનવાની મારી ફરજ સમજું છું.

આ ઉપરાંત જે જે ભાઈઓએ આ પુસ્તકનાં મુદ્દ તપાસવામાં, તેના સુશોભનમાં અને રચનામાં મને અતિ ઉપયોગી મદદ કરી છે તે માટે તે સૌનો આભાર માનવાની હું આ તક લઉં છું.

અંતમાં ગુજરાતી જનતા આ પુસ્તકને વધાવી લેશે તો મારો શ્રમ યથાર્થ થયો હું લેખીશ.

ગીલ્બર્ટ બીલ્ડીંગ,
બાબુલનાથ રોડ, મુંબઈ.
તા. ૨૧-૩-૩૭.

ચીમનલાલ જેયંદ શાહ

આમુખ

શ્રી. ચીમનલાલ શાહ ‘ઈન્ડિયન હિસ્ટોરિકલ રીસર્ચ ઇન્સ્ટીટ્યૂટ’ના અગ્રગણ્ય વિદ્યાર્થીમાંના એક છે અને તેમનો ગ્રંથ તેમની આ મહાન સંસ્થાને પ્રતિષ્ઠારૂપ નીવડશે. શ્રી. શાહે ધર્મે જૈન હોઈ પોતાના સંશોધનના વિષય તરીકે જૈનધર્મના પ્રાચીન ઇતિહાસની વસ્તુ પસંદ કરી અને તેમના અભ્યાસના પરિપાકરૂપે આ ગ્રંથ રચાયો છે.

હિન્દુસ્તાનના સઘળા મહાન ધર્મોના અવલોકનમાં જૈનધર્મની ભારેમાં ભારે ઉપેક્ષા કરવામાં આવી છે. આ ગ્રંથમાં જૈનધર્મના પ્રાચીન ઇતિહાસમાં જે જે ઐતિહાસિક અને ઇતકથારૂપે છે તે દર્શાવ્યું છે. આ મહાન ધર્મના સંસ્થાપકના સિદ્ધાંતો, તેમના શિષ્યો વચ્ચેના ભેદભાવ તથા નવા સંપ્રદાયનો પ્રચાર, ખસેના જન્મસાક્ષી દેશમાં બધાં હજુ સુધી પણ આ ધર્મ જીવંત છે ત્યાં તેના બંધુધર્મ બુદ્ધ સંપ્રદાય સાથેના સતત વિગ્રહનો ઇતિહાસ ઇત્યાદિ જૈન અને બુદ્ધ એમ બન્ને ધર્મનું વિવેચન ઘણું જ વિદ્વત્તાપૂર્વક કર્યું છે.

શ્રી. શાહના આ જૈનધર્મના ઇતિહાસમાં બે મર્યાદાઓ જોવામાં આવશે. એક ભૌગોલિક અને બીજી કાળક્રમાનુસાર. દક્ષિણ હિંદના પ્રદેશ ઉપર જૈનધર્મ પ્રસરી ચૂક્યો હતો અને નવો સમાજ, જુદા ગુરુઓ, વિવિધ રીતરિવાજ એટલું જ નહિ પણ જુદા વિધિવિધાનો રચાયાં હતાં. દુકામાં દક્ષિણ ભારતના જૈનધર્મના ઇતિહાસથી ઉત્તર ભારતનો જૈનધર્મનો ઇતિહાસ તદ્દન જુદો જ ઐતિહાસિક વસ્તુ રજુ કરે છે અને તેથી શ્રી. શાહે ભૌગોલિક દૃષ્ટિએ આર્યાવર્ત ઉપર જ લક્ષ રાખીને સંશોધનકાર્ય કર્યું છે.

શ્રી. શાહના કાર્યની બીજી મર્યાદા કાળક્રમ સંબંધી છે. તેમનો ઇતિહાસ ઈ. સ. ૫૨૬માં વિરમે છે, જ્યારે વલ્લભીની સભામાં જૈન સિદ્ધાંતગ્રંથોની છેલ્લી યાદી તૈયાર કરવામાં આવી હતી. જૈનધર્મના ઇતિહાસમાં આ પ્રસંગ ઘણો જ મહત્ત્વસૂચક હતો. આ પહેલાં જૈનધર્મ પ્રાથમિક સરળ દશામાં હતો પણ ધાર્મિક ગ્રંથોના નિર્માણ પછી તે ઉચ્ચ કક્ષા લય પામી હતી. આ સમય પછી જૈનધર્મ છિન્નભિન્ન થતો જણાય છે, અને તેની શુદ્ધતા અને સત્ય-પ્રિયતા ખુબ્બે છે. શ્રી. શાહે સંશોધન માટે પ્રાચીન સમય પસંદ કર્યો છે કારણ કે તે અતિ રસપ્રદ અને સંસ્કૃતિની દૃષ્ટિએ ઘણો જ મહત્ત્વનો છે.

આશા છે કે આ ગ્રંથની પદ્ધતિ વિષે બહુજ સૂક્ષ્મદર્શી ઇતિહાસવેત્તાને પણ ખાસ કાંઈ વાંધા ભરેલું જણાશે નહિ. જો કે મનુષ્યકૃતિ સંપૂર્ણ હોષરહિત તો નજ હોઈ શકે. શ્રી. શાહની આ પ્રથમ રચના છે તે દૃષ્ટિએ આગોચ ગ્રંથ વાચકો તથા ટીકાકારોની ઉદારતાને પાત્ર નીવડશે. જણાવવું આવશ્યક છે કે તેઓ ખીજા વિદ્વાનોએ કહેલું અથવા પ્રતિપાદન કરેલું જોઈને સંતોષ પામ્યા નથી કારણ કે તે સંશોધન નહિ પણ માત્ર સંગ્રહ ગણાય. તેમણે આ ઐતિહાસિક ગ્રંથ રચવામાં દરેક મૂળ વસ્તુઓનો જાતે અભ્યાસ કર્યો છે, મતમતાંતરોના ગુણહોષનું વિવેચન કર્યું છે, મૂળ વસ્તુઓને મૂળ વસ્તુઓ સાથે

સરખાવી છે અને આ રીતે પારાવાર શ્રમ લઇને એક ઇતિહાસવેત્તાને ઉચિત નિષ્પક્ષ દૃષ્ટિએ સમાલોચના કરીને હિંદુસ્તાનના ઇતિહાસના એક અમમ્મ સમય ઉપર ઘણી જ સુંદર રીતે પ્રકાશ પાડ્યો છે.

શ્રી. શાહને આ ગ્રંથ ‘ ઇન્ડીયન હિસ્ટોરિકલ રીસર્ચ ઇન્સ્ટીટ્યૂટના ભારતીય ઇતિહાસના અભ્યાસ ’ની શ્રેણીમાં છટ્ટો છે. આ પ્રકાશન તેમના અનુગામીઓ—સંસ્થાના હાલના સંશોધકોને નવીન પ્રોત્સાહન આપશે તેમ આશા રાખી શકાય. ભારતવર્ષના ભૂતકાળમાં હજી પણ ઘણાં અગમ્ય તત્ત્વો પડ્યાં છે જે ભવિષ્યની પ્રબળ કલ્યાણ ભોટ હિંદના આવતી કાલના ઇતિહાસકારો પાસે અવિરત સેવા માગી લે છે. ઇતિહાસવેત્તાનું કાર્ય સત્યની શોધ કરવાનું છે; અને જો આપણે તેને એકાગ્ર, શુદ્ધ અને નિષ્પક્ષ દૃષ્ટિએ અવલોકીએ તો સત્ય હંમેશાં આપોઆપ પ્રકાશી ઉઠશે, અને ત્યારે સત્ય સ્વયં આપણા પ્રયાસોની વિજય ગાથા બની રહેશે.

મુંબઈ,
૧૫ જાન્યુઆરી ૧૯૩૧. }

એચ. હેરાસ, એસ. જી.

ઉપોદ્ધાત

ભારતીય આર્ય મહાસંસ્કૃતિના આવિર્ભાવ અને તેના પાયાઓને મજબૂત કરવા માટે ભારતવર્ષની ત્રણ મહાપ્રતાપી મહાપ્રજ્ઞઓએ પોતાનાં સમગ્ર જીવન, શક્તિ, બુદ્ધિ અને વિજ્ઞાનનો વિશાળ ફાળો અર્પણ કર્યો છે. એ ત્રણ મહાપ્રજ્ઞઓ એટલે જૈન, બૌદ્ધ અને વૈદિકધર્મ સંચાલકો અને તે તે ધર્મની અનુયાયી પ્રજાઓ. આ ત્રણ મહાપ્રજ્ઞઓ પૈકી જૈન પ્રજાએ ભારતીય આર્ય મહાસંસ્કૃતિના વિકાસમાં, એ સંસ્કૃતિને પગભર કરવામાં અને એને વિશ્વવ્યાપી બનાવવા માટે કેવો અને કેટલો અદ્ભુત ભાગ ભજવ્યો છે તેની રૂપરેખાને રજૂ કરતો એક અપૂર્વ ગ્રંથ ભાઈ ચીમનલાલ શાહ આજે જૈન પ્રજાના કરકમલમાં ઉપહાર રૂપે ધરી રહ્યા છે.

ભાઈ શ્રી ચીમનલાલે તેમના પ્રસ્તુત ગ્રંથમાં સંખ્યાબંધ પાશ્ચાત્ય તેમજ પૌર્વાત્ય વિદ્વાનોના વિશાળ ગ્રંથરાશિના અવલોકન, અભ્યાસ અને મનનને અંતે દોહનરૂપે જે હકીકતો રજૂ કરી છે એ ઉપરથી આપણને ખ્યાલ આવી શકે છે કે પૌરાણિક કાળમાં અથવા અતિપ્રાચીન અગમ્ય યુગમાં જૈન પ્રજા ગમે તેટલી મહાન્ હો, ગમે તેવડા વિશાળ પૃથ્વીપટને તેણે પોતાની અસ્મિતાથી વ્યાપ્ત કરી દીધો હોય, તેમ છતાં અન્ય પ્રજા કરતાં અતિ નાના પ્રમાણમાં રહી ગએલી જૈન પ્રજાએ પાછલાં ત્રણ હજાર વર્ષ દરમિયાન ભારતીય આર્ય મહાસંસ્કૃતિના પ્રત્યેક અંગમાં પ્રાણ પૂરવા માટે પોતાનાં જીવન, શક્તિ અને વિજ્ઞાનનો કેટલો સમર્થ અને સર્વદિગ્ગામી ફાળો આપ્યો છે.

જૈનધર્માનુયાયી પ્રજાની સંખ્યામાટે ગમે તેટલાં મોટા આંકડાઓ રજૂ કરવામાં આવે તેમ છતાં ચોવીસમાં તીર્થંકર શ્રમણ ભગવાન મહાવીરે આજથી ૨૫૦૦ વર્ષ પૂર્વે પોતાના શિષ્ય સમુદાયના વિહાર-પાઠપરિભ્રમણ દ્વારા દેશ-વિદેશમાં ફરવામાટે જે ક્ષેત્રમર્યાદા-આર્યક્ષેત્રો નક્કી કર્યા છે એ તરફ લક્ષ આપતાં; તેમજ તે પછી લગભગ બીજા સૈકામાં થએલ અંતિમ શ્રુતકેવળી સ્થવિર આર્ય ભદ્રબાહુસ્વામીને ખારવરસી ભયંકર દુકાળ આદિ પ્રસંગોને લઈ ઉપરોક્ત ક્ષેત્રમર્યાદા સિવાયના અન્ય દેશોમાં વિહાર કરવા વગેરેની આવશ્યકતા જણાતાં, તેમણે એ વિહારક્ષેત્રની મર્યાદા વગેરેમાં ઉમેરો અને ફેરફાર કરવો યોગ્ય માની પોતે રચેલા બૃહત્કલ્પમાં તે તે વિષયોને સ્થાન આપ્યું એ ધ્યાનમાં લેતાં; અને તે ઉપરાંત જૈનધર્માનુયાયી મહાન સંપ્રતિરાજ કે જેઓ સ્થવિર આર્ય સુહસ્તિના શિષ્ય તરીકે ઓળખાય છે, તેમણે વૈદિકસંસ્કૃતિપ્રધાન આંધ્ર દ્રવિડ વગેરે દેશોમાં જૈનધર્મનો પ્રચાર કર્યા પછી જૈન શ્રમણ-શ્રમણીઓને તે તે દેશોમાં પરિભ્રમણ કરવા માટે છૂટ આપવામાં આવી, જેનો ઉલ્લેખ નિર્ધુક્તિકાર-ભાષ્યકાર આદિએ પોતપોતાના ગ્રંથોમાં કર્યો છે તે બેતાં સમજી શકાય છે કે વૈદિકસંસ્કૃતિની પ્રબળતાને પ્રતાપે એક કાળે જૈનધર્માનુયાયી પ્રજા અતિ ટૂંક સંખ્યામાં રહી ગઈ હતી. એ અતિ નાના પ્રમાણમાં રહી ગએલી નાની સરખી જૈન પ્રજાએ પોતાના તેમજ ભારતીય આર્ય મહાસંસ્કૃતિના સર્વતોમુખી ઉત્થાનમાટે પોતાની શક્તિનો કેટલો આશ્ચર્યજનક પરિચય આપ્યો છે એનો સહજ ખ્યાલ આપણને ભાઈ શ્રી ચીમનલાલ શાહ આપણા સન્મુખ લેટ ધરેલા આ ગ્રંથ ઉપરથી આવી શકે છે.

ભાઈ શ્રી ચીમનલાલ શાહે તેમના પુસ્તકમાં જે ઇતિહાસ આપ્યો છે એ મુખ્યત્વે કરીને ઉત્તર હિંદુસ્તાનમાંના જૈનધર્મને લગતો છે અને તે પણ શ્રમણ ભગવાન મહાવીર પછીનાં માત્ર એક હજાર વર્ષનો જ છે. એટલે તે સિવાયનો ઉત્તર હિંદુસ્તાનનો ઇતિહાસ અને ખીજા દેશોમાંના જૈનધર્મ અને જૈનપ્રજાને લગતો ઇતિહાસ લખાવો હજી બાકી જ રહે છે. ભાઈ શ્રી શાહે લખેલ પુસ્તક જેવાં સંખ્યાબંધ પુસ્તકો લખાશે ત્યારે જ જૈનધર્મ અને જૈનપ્રજાના ઇતિહાસની સારી રૂપરેખા આવશે. પરંતુ આપણને એ જાણીને આશ્ચર્ય અને દીલગીરી થશે કે વર્ષોનાં વર્ષો અગાઉ પાશ્ચાત્ય તેમજ ભારતીય જૈનેતર વિદ્વાનોએ જૈન સાહિત્ય અને જૈન ઇતિહાસનાં વિવિધ અંગોને જે ઉંડાણ અને ગ્રીણવટથી છણ્યાં છે અને એનું જે મહત્ત્વ આંક્યું છે તેનો પોતાને જૈનધર્મખલંબી તરીકે ઓળખાવતી જૈન પ્રજાને જ નહિ પણ ‘જૈનધર્મના પ્રચારક’ તરીકેનો દાવો કરનાર જૈન ધર્મગુરુઓને સુધ્ધાં ખ્યાલ સરખો નથી અને હજી વર્ષો પછી પણ એ ધ્યાનમાં આવશે કે કેમ એ શંકાસ્પદ વસ્તુ છે.

જ્યારે પાશ્ચાત્ય અને ભારતીય જૈનેતર વિદ્વાનો સંશોધનના મધ્યાક્ષકાળે પહોંચવા આવ્યા છે ત્યારે જૈન પ્રજામાટે હજી સંશોધનના વિષયમાં પરાંદ પણ થયું નથી. નવીન સંશોધનની વાત બાબુએ રાખીએ તો પણ આજ સુધીમાં જૈનેતર વિદ્વાનોએ અતિશ્રમ-પૂર્વક જે સાધન સામગ્રી તૈયાર કરીને રજૂ કરી છે તેનો આસ્વાદ લેવામાટે પણ આપણને સમજ અને સમય નથી આથી વિશેષ શોચનીય બીજું શું હોઈ શકે ?

આજની જૈન પ્રજા, જેમાં જૈન ધર્મગુરુ અને જૈન ઉપાસક વર્ગનો સમાવેશ થાય છે તેને મોટે ભાગે આછી પાતળી કથાઓ સિવાય, જૈનધર્મ અને જૈન પ્રજાનો વિકાસ અને ગૌરવ વાસ્તવિક રીતે શાને આભારી છે ? જૈનધર્મની અભિવૃદ્ધિ કયાં કારણોએ થઈ શકી હતી ? જૈન પ્રજાએ કયાં કયાં મહત્ત્વનાં કાર્યો કર્યાં છે ? તેમજ જૈન પ્રજા અને જૈનધર્મ ઇતર પ્રજાઓ અને ધર્મસાથે સ્પર્ધામાં કઈ કુશળતાને આધારે ટકી શક્યાં હતાં ? એનો ખ્યાલ બહુ જ ઓછાને છે. આનું પરિણામ આજે એ આવ્યું છે કે સૂત્રધાર સમી લેખાતી વર્તમાન જૈન ગુરુસંસ્થા જૈનધર્મની રક્ષા અને તેની ઉત્તતિના પ્રશ્નને ભૂલી જઈ નજીવા પ્રશ્નો અને નજીવી બાબતો ઉપર મહિનાઓના મહિનાઓ જ નહિ પણ વર્ષો સુધી નિજીવ અને બુદ્ધિહીન ચર્ચાઓ કરવા ઉપરાંત એક ખીજા સાથે આઘાત-પ્રત્યાઘાત કરી જૈનધર્મને અંખપ લગાડી રહેલ છે. આ પ્રશ્નને અહીં અયોગ્ય રીતે ચર્ચવાનો અમારો લેશ પણ ઇરાદો નથી, તેમ છતાં એટલું કહ્યા સિવાય ચાલે તેમ નથી કે વર્તમાન જૈન ધર્મગુરુઓને આજના જૈન સમાજની કે જૈનધર્મની પરિસ્થિતિને નિહાળવાની જરા સરખીય પરવા કે નવરાશ નથી. અસ્તુ. આ વિષયને અહીં પડતો મૂકી આપણે આપણા મૂળવિષય તરફ આવીએ.

સમયના પરિવર્તન સાથે પ્રજાની ધર્મ, સમાજ, તત્ત્વજ્ઞાન, સાહિત્ય, કળા આદિ દરેક વિષયને લગતી જિજ્ઞાસા અને અભિરુચિના માર્ગો અને પ્રકારો પણ બદલાયા સિવાય નથી રહી શકતા એક જમાનો શ્રદ્ધાચુગનો હતો કે જ્યારે જગતના સનાતન

સત્યનો, આત્મસ્વરૂપનો કે કોઈ પણ પદાર્થનો નિર્ણય કરવા માટે પ્રબળને તર્ક કે દલીલોનો આશ્રય શોધવો પડતો ન હતો. તેમજ એ સનાતન સત્ય વગેરેનો પોતાના જીવનમાં સાક્ષાત્કાર કરનાર આપણા પૂર્વ પુરુષોને,—તેમનાં જીવન ત્યાગ અને તપ-દ્વારા અતિવિશુદ્ધ અને પરિણત હોઈ,—પોતે અનુભવેલા સનાતન સત્ય આદિના ઉપદેશના સમર્થન માટે તર્ક કે યુક્તિઓની આવશ્યકતા નહોતી પડતી. પરંતુ કાળની ક્ષીણતાને પરિણામે આત્મધર્મજ્ઞાની પુરુષોનું આત્મિક જ્ઞાન અને તેમનાં ત્યાગતપ પાતળાં પડી જતાં તેમને પોતાના વજ્રાવ્યયના સમર્થન માટે તર્ક અને યુક્તિઓનો આશ્રય લેવો પડ્યો અને એ રીતે પ્રબળ પણ તેમના ઉપદેશ વગેરેને તર્ક, યુક્તિ આદિ દ્વારા કસવા લાગી; જેને પરિણામે શ્રદ્ધાયુગનું સ્થાન તર્કયુગે લીધું. તર્કયુગમાં પ્રત્યક્ષ પરોક્ષ આદિ પ્રમાણોને સ્થાન હતું પરંતુ આજના આપણા ચાલુ વૈજ્ઞાનિક યુગમાં પ્રત્યક્ષ પ્રમાણને જ મુખ્ય સ્થાન આપવામાં આવ્યું છે. આ પરિસ્થિતિમાં બીજી બાબતોની જેમ ધર્મ, તત્ત્વજ્ઞાન, આગમ આદિને પણ પ્રત્યક્ષ પ્રમાણની શરણ ઉપર ચડવું પડ્યું છે. જેમાંથી આજના ઐતિહાસિક યુગનો જન્મ થયો છે. આજના ઐતિહાસિક યુગમાં ધર્મના પ્રણેતા, તેમના અસ્તિત્વની સાબીતી અને સત્તાસમય, તેમણે ઉપદેશેલા ધર્મતત્ત્વો, તેમનો અનુયાયી વર્ગ અને એ વર્ગનું વિજ્ઞાન કલાકૌશલ્ય, એના રીતરિવાજ વગેરે દરેક નાની મોટી વસ્તુને પ્રત્યક્ષ મળતી ઐતિહાસિક સાબીતીઓ સાથે કર્યા પછી જ તેની સત્યતા, યોગ્યતા અને ગ્રાહ્યતા ઉપર ભાર મૂકી શકાય છે. આ આખી વસ્તુસ્થિતિને ધ્યાનમાં લેતાં અત્યારે નિસ્તેજ બનતા જૈનધર્મના ગૌરવને નવેસર ઓપ ચઢાવવા માટે આપણને આપણા સમક્ષ વિદ્યમાન મહત્ત્વ ભરી પ્રાચીન ઐતિહાસિક સાબીતીઓ અને તેને લગતું વિવિધ સાહિત્ય એકત્રિત કરવા માટેના પ્રયત્નની આવશ્યકતા જણાયા સિવાય નથી રહેતી. કોઈ પણ રાષ્ટ્ર, પ્રબળ, ભૂતિ કે ધર્મને માટે પોતાની ઉન્નતિ સાધવાની ભાવનાનું મુખ્ય અંગ જો કંઈ હોય તો તે માત્ર તેનો ભૂતકાલીન ઇતિહાસ છે જેમાંથી તેને અનેક સ્ફૂરણો મળી રહે છે. જે પ્રબળને તેનો પ્રાચીન ઇતિહાસ નથી અથવા જેને એ ગૌરવશાળી ઇતિહાસનું વાસ્તવિક જ્ઞાન નથી એ ક્યારે પણ પોતાનું ઉત્થાન કે પુનરુદ્ધાર એકાએક કરી શકે જ નહિ. અને તેથી જ આપણને પુનરુત્થાનની પ્રેરણા મળે એવા આપણા પ્રાચીન અને પ્રામાણિક ઇતિહાસને આપણે તૈયાર કરવો જોઈએ. આજની આપણી આ અનિવાર્ય આવશ્યકતાનો એક અંકોટો ભાઈ શ્રી શાહના પ્રસ્તુત ગ્રંથથી જોડાય છે કે જે ભત્તનો ગ્રંથ જૈન પ્રબળમાટે પહેલવહેલો જ છે.

ભાઈ શ્રી શાહે સુંબઈ યુનિવર્સિટીની એમ. એ. ની ડીગ્રી મેળવવા માટે ‘જૈનધર્મના પ્રાચીન ઇતિહાસ’ ના વિષયને પસંદ કર્યો. જેને પરિણામે તેમણે Jainism in North India નામે અંગ્રેજી પુસ્તક તૈયાર કર્યું. એજ પુસ્તકનો ગુજરાતી અનુવાદ આપણા સમક્ષ ધરવામાં આવ્યો છે. જેના ઉપરથી આપણને આપણા એટલે કે જૈન પ્રબળના ધર્મ, નીતિ, તત્ત્વજ્ઞાન, આચાર, વ્યવહાર, કલા, શિલ્પ, સાહિત્ય આદિ સાથે સંબંધ ધરાવતા ઇતિહાસ ઉપરાંત અચરિત વિષયોને ચર્ચવામાટેનું એક ખાસ દૃષ્ટિબિંદુ પણ મળી રહે છે. અર્થાત્

પરસ્પર વિવાહાર્પદ મનાતા ઐતિહાસિક વિષયોની ચર્ચા એક ખીબ વિદ્વાનો કેટલી સૂક્ષ્મતાથી, કેટલી શાસ્ત્રીયતાથી, કેટલી પ્રામાણિકતાથી અને કેટલી સ્વચ્છ ભાષામાં કરે છે તેમ જ એ પ્રશ્નોને ચર્ચવામાં કેટલો સમભાવ અને સ્થિતપ્રજ્ઞપણું રાખે છે. આજના ચર્ચાર્પદ ધાર્મિક, સામાજિક આદિ પ્રશ્નોની અસ્વચ્છ અને કદાચહુભરી રીતે ચર્ચા કરનાર અત્યારના જૈન સમાજે ઉપરોક્ત પ્રામાણિક દૃષ્ટિબિંદુ જરૂર અનુકરણ કરવા જેવું છે. જેથી ચર્ચાર્પદ વિષયોનું છેવટ શાળિક વિતંડવાદમાં કે કડવાશમાં ન પરિણમતાં તેના સત્ય નિર્ણયમાં જ આવે.

આ ઉપરાંત પાશ્ચાત્ય તેમ જ ભારતીય વિદ્વાનો તટસ્થ વૃત્તિ રાખી જૈનધર્મનાં દરેક અંગોને સંશોધનને લગતી ભુદ્ધી ભુદ્ધી દૃષ્ટિએ કેવા ઉડાણપૂર્વક તપાસે છે એ પણ જૈન વિદ્વાનોએ ધ્યાનમાં લેવા જેવું છે. જેથી વર્તમાન સંશોધન પદ્ધતિ અને તેને લગતા દૃષ્ટિબિંદુને ન સમજવાને લીધે કેટલાક પ્રશ્નો અણુઉકેલાયલા જ રહી જાય છે તેમ જ કેટલાક નવીન પ્રશ્નો ચર્ચવામાં અનેક ગોટાળાભર્યા પ્રસંગો ઉભા થાય છે તે થવા ન પામે.

પ્રસ્તુત ગ્રંથનાં પ્રકરણોનું નિરીક્ષણ કરતાં આપણને એ પણ સમજશે કે આપણું પ્રાચીન જીવન કેટલું વિજ્ઞાનમય અને કલાપૂર્ણ હતું અને આજનું આપણું જીવન કેટલું છીછરું, કલાવિહીન તેમ જ નિર્માત્મ્ય બની ગયું છે. એક કાળે આપણે ક્યાં હતા અને આજે આપણે ક્યાં ઉભા છીએ ?

પ્રસ્તુત ગ્રંથ, પાશ્ચાત્ય તેમ જ ભારતીય વિદ્વાનોના સંખ્યાબંધ ગ્રંથોના અવલોકન અને મનનના હોહનરૂપ હોઈ આમાં સ્વતંત્ર વિચારસરણીને સ્થાન ખાસ કરીને આપવામાં નથી આવ્યું એ હકીકતને ભાઈ શ્રી શાહે પોતે પોતાના પ્રસ્તુત ગ્રંથના ઉપસંહારમાં જણાવી છે. એટલે આ પુસ્તકના વાચકોએ આ વાત ધ્યાનમાં રાખીને જ આ ગ્રંથનું વાચન કરવું. જેથી આ ગ્રંથમાંની કેટલીક વિચારસરણીની ત્રુટિનો આરોપ ભાઈ શ્રી શાહ ઉપર ન જાય.

પ્રસ્તુત ગ્રંથમાં જૈનધર્મને લગતા અનેક વિષયો ચર્ચવામાં આવ્યા છે જે પૈકીના કેટલાક શ્રમણુ ભગવાન મહાવીરના સમયની ચર્ચા આદિ જેવા વિષયો વેળુના કોળીઆ ગળવા જેવા તદ્દન લૂખા અને અધરા પણ છે અને કેટલાક ‘રાજવંશમાં જૈનધર્મ’, ‘કલિંગદેશમાં જૈનધર્મ’ વગેરે જેવા રસપ્રદ અને સર્વગ્રાહ્ય વિષયો પણ છે. આ બધા વિષયોનો સંગ્રહ કરવામાં અને ક્રમ ગોઠવવામાં ભાઈ શ્રી શાહે અપૂર્વ કુશળતા દાખવી છે.

હવે અમે પ્રસ્તુત ગ્રંથમાંના પ્રકરણો ઉપર સહજ દૃષ્ટિપાત કરી અમારા વક્તાવ્યને સમાપ્ત કરીશું.

પ્રથમ પ્રકરણમાં ભગવાન મહાવીર પહેલાં જૈનધર્મ કેવા સ્વરૂપમાં હતો તેમજ જૈનધર્મ અને જૈનો જે ચોવીસ તીર્થંકરોને માને છે તે પૈકીના કયા કયા તીર્થંકરોનાં નામોનો ઉલ્લેખ જૈનેતર સાહિત્યમાં મળે છે અને તેમની ઐતિહાસિકતાના વિષયમાં વિદ્વાનોના કેવા અભિપ્રાયો છે એ ખૂબ સરસ રીતે ચર્ચવામાં આવ્યું છે.

ખીબ પ્રકરણને ચાર વિભાગમાં વહેંચી નાખવામાં આવ્યું છે. પ્રથમ વિભાગમાં ભગવાન મહાવીરના સમય દરમિયાન પ્રાદ્યુષ્ય પ્રબલમાં સડાઓ અને તેમના અત્યાચારો કેવી રીતે વધી પડ્યા હતા તેમ જ ભતિપાંતિના ભેદો અને લૂખાં તેમ જ કંટાળાભર્યા ક્રિયાકાંડો વધારી મૂકી તેમણે સમગ્ર પ્રબલને કેવી દબાવી દીધી હતી એ બાબતની ચર્ચા કર્યા બાદ જૈન અને બૌદ્ધધર્મે અથવા ભગવાન મહાવીર અને યુદ્ધ ભગવાને તે સામે આધ્યાત્મિક વાતાવરણ ઉભું કરી સમસ્ત જનતાને, - પછી તે પુરુષ હોય સ્ત્રી હોય અથવા પ્રાદ્યુષ્ય, ક્ષત્રિય, વૈશ્ય અને શૂદ્ર ભતિ પૈકીનો કોઈપણ હોય, - કોઈપણ પ્રકારનો ભેદ રાખ્યા સિવાય સૌને એક સરખી રીતે આધ્યાત્મિક ધર્મની સમકક્ષાએ સ્થાપન કર્યા એ જણાવવામાં આવ્યું છે.

ખીબ વિભાગમાં ભગવાન મહાવીરના ગર્ભાપહારને અંગેની આજના વિદ્વાનોની યુદ્ધિગમ્ય માન્યતા, તેમના જન્મ, ગૃહવાસ, પ્રવ્રજ્યા, નિર્વાણસમય અને જૈનધર્મને લગતી સામાન્ય તેમ જ લાક્ષણિક બાબતોનો ઉલ્લેખ છે.

ત્રીજા વિભાગમાં ભગવાન મહાવીરે ઉપદેશોલા ત્યાગધર્મ અને તરવેનું વિસ્તૃત વર્ણન આપવામાં આવ્યું છે.

ભગવાન મહાવીર જગતની ઉત્પત્તીના આદિકારણ તરીકે કોઈ ધર્મધરને કહેતા નથી કે જગતને આદિમાન માનતા નથી; પરંતુ જગતનું ચક્ર કાળ, સ્વભાવ, નિયતિ, કર્મ અને પુરુષાર્થ આ પાંચ કારણના મેળથી સ્વયં ચાલ્યા કરે છે, અને તે પણ અનાદિ કાળથી જ ચાલ્યા કરે છે. એ ચક્રને પ્રેરનાર કે સાક્ષિરૂપ કોઈ અનાદિ વ્યક્તિને જૈન દર્શન માનતું નથી.

જૈન દર્શનનો મુખ્ય આધાર અનેકાંતવાદ અને અહિંસાના સિદ્ધાંત ઉપર છે. અનેકાંતવાદના પ્રતાપે જૈનધર્મે જગતભરના ધર્મ અને સંપ્રદાયોની માન્યતાઓને પોતામાં સમાવી સૌની સાથે ઐક્ય સાધવા પ્રયત્ન કર્યો છે અને અહિંસાની ભાવનાને પરિણામે જગત સાથે તેણે ભાતુભાવ સાધ્યો છે. આજ કારણને લઈ નાની સંખ્યામાં રહેલા જૈનધર્મે પોતાનો પ્રભાવ દરેક ધર્મ ઉપર પાડ્યો છે અને પોતાના અસ્તિત્વને ચિરંજીવ બનાવ્યું છે.

જૈનધર્મના અનેકાંતવાદ અને અહિંસાના સિદ્ધાંતને, તેના વાસ્તવિક સ્વરૂપને ધ્યાનમાં નહિ લેનારા ભલે પરસ્પરવિરોધી તેમજ નિર્ભાવ્યતા પોષક માને મનાવે અને તેના વિષે ગમે તેવાં ચિત્રણો કાઢે; તે છતાં જગતને તત્ત્વજ્ઞાન અને જ્ઞાતુભાવના વિશાળ આદર્શને પૂરા પાડનાર જૈનધર્મનાં આ બે વિશિષ્ટ તત્ત્વો સહાય જૈનધર્મની જેમ ચિરંજીવ જ રહેશે. આ ઉપરાંત જૈનધર્મના કર્મસિદ્ધાંત સામે પણ એવો આક્ષેપ છે કે જૈનધર્મનો આ સિદ્ધાંત પ્રાણિમાત્રને નિર્ભાવ્ય તેમ જ પુરુષાર્થહીન બનાવનાર છે. આ બધા આક્ષેપોની અયોગ્યતા પૂરવાર કરવામાટે ભાઈ શ્રી શાહે પ્રામાણિક ચર્ચા કરવા સાથે એ સંબંધમાં અનેક વિદ્વાનોના અભિપ્રાયોની નોંધ લીધી છે. અલગત આપણે અહીં એટલું જરૂર ઉમેરવું જોઈએ કે આ સિદ્ધાંતો જૈન પ્રબલના અંગમાં જેટલી તન્મયતાથી સ્થિર થવાં જોઈએ તે રીતે બની શક્યું નથી; જેને પરિણામે આ મહાન સિદ્ધાંતો પાછળ રહેલી ઉદાત્ત ભાવનાને કેટલાક અપવાદો બાદ કરતાં જૈન પ્રબલને લગભગ વીસારી દીધી છે.

જૈનોના અહિંસાના આદર્શ જૈનધર્મમાં ઉદાર ભાવના પોષવા ઉપરાંત પ્રાયશ્ચિત્તના મહત્વભર્યા તત્ત્વને સ્થાન આપ્યું છે. જેને પરિણામે સામાયિક અને પ્રતિક્રમણ એ બે મુખ્ય વિધાનો જૈન પ્રજાના જીવનમાં મુખ્ય ભાગ ભજવે છે. આ બંને વિધાનો કેટલાં મહત્વયુક્ત છે અને તેની કેટલી અપૂર્વતા છે તેની ચોક્કસ ચર્ચા વિદ્વાનોની નજરે કરવામાં આવી છે. સામાયિક, પ્રતિક્રમણ, જિનપૂજા આદિ જેવાં મહત્વનાં વિધાનો તરફ ધૃણાની નજરે જોનાર આજના જૈનોએ ખાસ કરી નવીન વર્ગે આ આખોય વિષય વાંચી-વીચારી જીવનમાં અવશ્ય ઉતારવા જેવો છે.

આહુ વિભાગમાં જૈનધર્મને લગતા સાધુધર્મ અને ગૃહસ્થધર્મના આચારો અને જીવાદિ તત્ત્વોનું વિસ્તૃત સ્વરૂપ પ્રતિપાદન કરવા સાથે નય, પ્રમાણ અને સમ લાગીનું વર્ણન આપવામાં આવ્યું છે.

પ્રકરણને અંતે ચોથા વિભાગમાં ભગવાન્ મહાવીરના યુગથી શરૂ કરી આઠ સદી દરમિયાન જૈનધર્મમાંથી જુદા પડેલા અથવા જન્મેલા પંથલેહોનો અર્થાત્ આજુબક સંપ્રદાય, સાત નિશ્ચયો અને પ્રવેતાંબર-દિગંબર સંપ્રદાયનો ઇતિહાસ આપવામાં આવ્યો છે.

ત્રીજું પ્રકરણ બે વિભાગમાં લખાયું છે. તે પૈકી પ્રથમ વિભાગમાં ભગવાન્ 'પાર્શ્વ' અને મહાવીરના ધર્મને રાજ્યાશ્રય કેટલો મળ્યો હતો અને કેટલો અંશે તે રાજધર્મ બની શક્યો હતો તેનું વિવેચન છે. ખાસ કરી ભગવાન્ મહાવીરના યુગમાં મગધનો મહાન્ શૈશુનાગ બિમ્બિસાર ઉદ્ધે શ્રેણિક, વૈશાલીનો રાજા ચેટક ઉદ્ધે જિતશત્રુ, ચંપાનો રાજા દક્ષિવાહન, કૌશાણીનો રાજા શતાનીક અને કેટલાક લિચ્છવી રાજાઓ વગેરે જે જે રાજાઓ જૈનધર્મ-વલંબી હતા તેમ જ અવંતીનો રાજા ચંડપ્રદોત અને બીજા જે જે રાજાઓ જૈનધર્મ પ્રત્યે બહુમાન ભરી લાગણી ધરાવતા હતા તેઓનો અને તે સાથે વૈશાલી, કુંડગ્રામ, વાણિજગ્રામ, ચંપા, સિંધુસૌવીર-વીતલય વગેરે નગરો ક્યાં આવ્યાં તેને લગતી ઐતિહાસિક માહિતી આપવામાં આવી છે.

બીજા વિભાગમાં ભગવાન્ મહાવીર પછીના યુગમાં મહારાજા કેશિક, તેના ઉત્તરાધિકારી ઉદાયન વગેરે નંદવંશીય રાજાઓ અને તેમના શકડાલ, સ્થૂલભદ્ર, શ્રીયક વગેરે મહા-માત્યો, મૌર્યવંશી મહારાજા ચંદ્રગુપ્ત અને મહાન્ સંપ્રતિરાજ વગેરે જે જે રાજાઓ જૈન હતા તેમ જ જે જે રાજાઓ જૈનધર્મ પ્રત્યે સહાનુભૂતિભર્યું વલણ ધરાવતા હતા તે બધાનો પરિચય આપવામાં આવ્યો છે.

ઉપરોક્ત જૈન રાજાઓ પૈકી મહારાજા સંપ્રતિનું સ્થાન જૈનધર્મના ઇતિહાસમાં ઉજ્જવળ કારકીર્દી ભર્યું અને અતિ ગૌરવવંતું છે. મહાન સંપ્રતિ માત્ર પોતે જ જૈનધર્મી હોતો એટલું જ નહિ પણ તેણે વૈદિક સંસ્કૃતિ પ્રધાન આંધ્ર દ્રવિડ વગેરે દેશોમાં જૈનધર્મનો ઝંડો ફરકાવ્યો હતો. ભગવાન્ મહાવીરના આજ સુધીના ૨૫૦૦ વર્ષના ઇતિહાસમાં મોટા પાયાપર જૈનધર્મનો પ્રચાર અને અભિવૃદ્ધિ કરનાર આવી પ્રભાવશાળી વિભૂતિ બીજી એક

પણ ઉત્પન્ન થઈ નથી; જેને પ્રતાપે જૈન સૂત્રકારોને પોતાના મૌલિક રીતરિવાજોમાં પરિવર્તન કે ઉમેરો કરવાની ફરજ પડી હોય.

જૈન પ્રજાનું આ એક મહાન દુર્ભાગ્ય છે કે તેને ત્યાં એક વ્યક્તિએ શરૂ કરેલા કાર્યને સાંગોપાંગ પાર ઉતારનાર કે પોષનાર પ્રાણુવાન કોઈ પાછળ નથી હોતું. જેમ જૈનધર્મના પ્રચારની બાબતમાં મહાન સંપ્રતિની પાછળ કોઈ એના જેવી વિભૂતિ પાકી નથી તેજ રીતે જૈન સાહિત્ય, કળા, શિલ્પ, વિજ્ઞાન વગેરેના વિકાસના ક્ષેત્રોમાં જે ગણી ગાંડી વ્યક્તિઓ આપણે ત્યાં જન્મી છે તેના સ્થાનને શોભાવનાર બીજી વ્યક્તિઓ પણ આપણે ત્યાં વિરલ જ જન્મી છે.

ચોથું પ્રકરણ ‘કલિંગદેશમાં જૈનધર્મ’ છે. આ પ્રકરણમાં અત્યારે ઓરિસા તરીકે ઓળખાતા કલિંગ દેશના જૈન સમ્રાટ ખારવેલ અને તેના હાથીગુંફા શિલાલેખોનો ગૌરવવંતો ઇતિહાસ છે, જેનો સમય ઈ.સ. પૂર્વે બીજો સૈકો છે. સમ્રાટ ખારવેલ અને તેના હાથીગુંફા શિલાલેખોનું મહત્ત્વ ફક્ત જૈનધર્મના ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ જ નહિ પણ ભારતીય સામાજિક અને રાજકીય નજરે પણ તેનું મહત્ત્વ અતિઘણું છે. ધાર્મિક, સામાજિક અને રાજકીય દૃષ્ટિને લક્ષ્યમાં રાખી લખાએલ પાંડિત્યપૂર્ણ આવો વિશદ શિલાલેખ જગતભરના ઇતિહાસમાં ભાગ્યે જ બીજો જોવામાં આવશે.

મહારાજા ખારવેલ અને તેના શિલાલેખો જૈનધર્મને માટે અભિમાનનું સ્થાન હોવા છતાં આશ્ચર્યકારક ઘટના તો એ છે કે સમગ્ર પ્રવેતાંબરદ્વિગંબર જૈન સાહિત્યમાં મહારાજા ખારવેલના નામનો કે તેને મળતા તેવા બીજા કોઈ નામાંતરનો ઉલ્લેખ સરખો મળતો નથી. ખરે જ આ પણ એક નહિ ઉકેલી શકાય તેવો કોથડો છે કે જૈન સંપ્રદાયે આવી મહાન વિભૂતિને કયા કારણે વીસારી મૂકી હશે. અસ્તુ ગમે તેમ હો તે છતાં આ શિલાલેખો જૈનધર્મ માટે અતિમહત્ત્વના છે.

જૈન મૂર્તિ અને તેની ઉપાસનાનું પ્રાચીનતમ વિધાન આ શિલાલેખો પૂરું પાડે છે. આ શિલાલેખની શરૂઆતમાં સ્વસ્તિક અને નમસ્કારમંત્રના પ્રારંભનાં બે પદો મંગળ તરીકે આપવામાં આવ્યાં છે એ ઉપરથી જૈનોની સ્વસ્તિકસ્થના અને નમસ્કારમંત્રોપાસના અતિ-પ્રાચીન હોવાની સાબીતી મળે છે.

ખંડગિરિમાંની ઉપરોક્ત હાથીગુંફા પર કોતરાયેલા શિલાલેખોમાં કઈ કઈ બાબતો છે? તેમ જ એ ગુંફામાં શું શું છે? અને ખંડગિરિ ઉદયગિરિની ટેકરીઓ પર બીજી કઈ કઈ અને કેટલી ગુંફાઓ છે અને તેમાં શું છે એ બધી હકીકતનો વિસ્તૃત પરિચય આ પ્રકરણમાં આપવામાં આવ્યો છે.

અહીં પ્રસંગોપાત એક વાત સૂચવવી ઉચિત જણાય છે કે-જે ગુંફા અને જે શિલાલેખો જૈનધર્મના ગૌરવની દૃષ્ટિએ અતિમહત્ત્વના છે, જેના વાચનમાટે વર્ષોનાં વર્ષો થયાં ભારતીય તેમ જ પાશ્ચાત્ય સમર્થ વિદ્વાનો રાત દિવસ પ્રયત્ન કરી રહ્યા છે અને જેના દર્શનાર્થે દર વર્ષે સંખ્યાબંધ વિદેશી તેમ જ ભારતીય વિદ્વાનો જાય છે એ ગુંફાનું દર્શન કરવું તો દૂર રહો.

પરંતુ તેને અંગેની માહિતી સરળી પણ આપણને લગભગ નથી એના જેવું દીલગીરી-જનક ખીજું શું હોઈ શકે? તીર્થયાત્રા અને પરમાત્મોપાસનામાં રસ લેનારા આપણે તીર્થ-યાત્રા અને પરમાત્મોપાસનાના ખરા માહાત્મ્યને વીસરી જ ગયા છીએ. એટલે તીર્થયાત્રા અને પરમાત્મોપાસના કરવા છતાં આપણે દિન-પ્રતિદિન જડપ્રાય થતા જઈએ છીએ. આને પરિણામે આજની આપણી તીર્થયાત્રા અથવા પરમાત્મોપાસના કોઈપણ જાતના કળાવિધાનને, વિજ્ઞાનને અથવા પરમાત્મસ્વરૂપને ન અડકતાં મોટે ભાગે રૂઢિરૂપ જ બની રહે છે. આપણે ઇસ્છીશું કે જૈનપ્રજા તીર્થયાત્રા અને પરમાત્મોપાસનાના ખરા રહસ્યને સમજે અને પ્રાચીન પવિત્ર ગૌરવભર્યાં ધામોનાં દર્શન કરવા ભાગ્યવાન થાય.

પાંચમા પ્રકરણમાં મથુરાના કંકાલીટીલા ટેકરી પરના મહત્વના શિલાલેખોની નોંધ આપવામાં આવી છે અને તે સાથે વિક્રમાદિત્ય, કાલકાચાર્ય વગેરેનો પરિચય પણ છે.

છઠ્ઠા પ્રકરણમાં ગુપ્તવંશીય રાજાઓમાં જૈનધર્મ કેવી રીતે ઢાખલ થયો હતો તેની અને તે સાથે વલ્લભીવંશના ધ્રુવસેનની નોંધ લેવામાં આવી છે.

સાતમા પ્રકરણમાં જૈનસાહિત્ય કે જેમાં મુખ્યત્વે કરીને ચૌદ પૂર્વ અને અગીઆર અંગ, બાર ઉપાંગ, દસ પથત્રા, છ છેદ આગમ, ચાર મૂલસૂત્ર, બે વ્યૂત્કાસૂત્ર એમ પીસ્ટાલીસ આગમનો સમાવેશ થાય છે તેનો અને વલ્લભીમાં પુસ્તક લેખન નિમિત્તે શ્રીમાન દેવદિગણિ ક્ષમાશ્રમણના આધિપત્ય નીચે મળેલી સંઘપરિષદનો પરિચય આપ્યો છે.

આ પછી ભદ્રબાહુસ્વામિના નિર્ધુક્તિ ગ્રંથો અને તેના રચના કાળનો નિર્દેશ વગેરે કરવામાં આવ્યો છે. એ રચનાકાળ અને નિર્ધુક્તિકાર ચૌદ પૂર્વધર હોવાની વાત અમારી માન્યતા અને અવલોકન અનુસાર વાસ્તવિક નથી, જેના અનેક પુરાવાઓ વિદ્યમાન છતાં એ વિષયને અમે અહીં ચર્ચતા નથી.

આ સિવાય પ્રસ્તુત પ્રકરણમાં ધર્મદાસગણિ અને તેમની ઉપદેશમાળા, વાચક ઉમાસ્વાતિ અને તેમના તરવાર્યાધિગમસૂત્ર વગેરે ગ્રંથો, સિદ્ધસેનાચાર્ય અને તેમનાં ન્યાયાવતાર, સન્મતિ વગેરે પ્રકરણો, પાદલિપ્ત અને તેમના તરંગવતી, પ્રમ્નપ્રકાશ, નિર્વાણકલિકા વગેરેની નોંધ આપી છે.

પ્રસ્તુત પ્રકરણમાં જે યુગના જૈન સાહિત્યની નોંધ કરવામાં આવી છે તે સિવાયનું મૌલિકતાને લગતું ખીજું વિપુલ સાહિત્ય હોવા છતાં અહીં રૂપરેખા પૂરતી જે સાહિત્યની નોંધ લેવામાં આવી છે તે ઓછી નથી.

છેલ્લા પ્રકરણમાં જૈન મૂર્તિવિષયક અને શિલ્પ અને સ્થાપત્યવિષયક કળાવિધાનો કેવાં આદર્શ હતાં તેમ જ જૈન પ્રજાએ એ કળાવિધાનોને વિકસાવવા માટે કેટલો વેગ આપ્યો છે તેનું વિસ્તૃત વર્ણન કરવામાં આવ્યું છે.

ઉપર આપણે દૂકમાં પ્રસ્તુત ગ્રંથનું અવલોકન કરી આવ્યા તે ઉપરથી જૈન પ્રજાનું એ યુગમાં દરેક વિષયમાં કેટલું વ્યાપકપણું હતું અને તેની જીવનસરણી કેવી સર્વતોમુખી હતી એ સ્પષ્ટ રીતે સમજી શકાય છે.

અંતમાં અમે ઇચ્છીએ છીએ કે બાઈ શ્રી શાહની જેમ આજનો જૈનસમાજ ખાસ કરી વિદ્વાન્ મુનિવર્ગ વર્તમાનયુગની સંશોધન પદ્ધતિને ધ્યાનમાં લઈ જૈનધર્મ પ્રત્યેનું પોતાનું ઋણ અદા કરે અને વિદ્વાનો તરફથી સઘળા મહાન ધર્મોના અવલોકન અને અન્વેષણમાંથી જૈનધર્મની ઉપેક્ષા કરવામાં આવી છે તેને દૂર કરી જૈનસાહિત્યનાં જે અનેકાનેક અંગો અણુખીલ્યાં પડ્યાં છે તે તે વિકસાવે. જેથી અન્ય વિદ્વાનો તરફથી જૈનધર્મ ઉપર થતા અયોગ્ય આક્ષેપો દૂર થાય.

પ્રસ્તુત પુસ્તકને ગૂજરાતી ભાષામાં અનુવાદિત કરી જૈન પ્રજા સમક્ષ ઉપહાર કરનાર શ્રી. કૂલચંદલાઈ હરિચંદ હોસી તેમ જ શ્રી. ચીમનલાલ દલસુખલાઈની જૈન પ્રજા સદા ઋણી જ છે.

પાટણ,
૧૯૯૩ માધ શુકલ ૭. }

મુનિ પુણ્યવિજય

અનુક્રમણિકા

પ્રકરણ ૧.—મહાવીર પહેલાંના જૈનધર્મ.

	પૃષ્ઠ.
જૈનધર્મ એટલે શું ?	૧
જૈનધર્મનું મૂળ	૨
અર્વાચીન સંશોધનની દ્રષ્ટિ કરતાં વધારે પ્રાચીન હોવાની સાબીતી ...	૨-૩
ઐતિહાસિક વ્યક્તિઓ તરીકેની પાશ્વર્વ અને મહાવીરની ગણના ...	૩
પાશ્વર્વની ઐતિહાસિકતાના પુરાવાઓ	૪-૫
બૌદ્ધ સાહિત્યમાં જૈનધર્મના શરૂઆતના ઉલ્લેખો	૬, ૭
પાશ્વર્વ અને મહાવીરના ધર્મનો સંબંધ	૭-૮
હિંદુ સાહિત્યમાં જૈનધર્મના ઉલ્લેખો	૮-૯
જૈનધર્મની પ્રાચીનતા વિષે આધુનિક વિદ્વાનો	૧૦-૧૨

પ્રકરણ ૨.—મહાવીર અને તેમનો સમય.

૧

પાશ્વર્વ વિષે કેટલીક વિગતો	૧૩
પાશ્વર્વ પછી ૨૫૦ વર્ષે મહાવીરનું આગમન	૧૩
હિંદમાં ધર્મનો મહાન પ્રચાર	૧૪
બ્રાહ્મણોની વધતી જતી અસર તથા જ્ઞાતિવાદના ખાસ હકેકો ...	૧૪-૧૬
મહાવીર અને છુદ્ધના પ્રગટ થતાં ધર્માધિકારી મંડળોની સત્તા તથા કટ્ટર જ્ઞાતિવાદનો અંત	૧૭
હિંદના આ મહાન બળવા પાછળ બ્રાહ્મણ સામેના તિરસ્કારનો અભાવ જીવન દ્રષ્ટિ અને હિંદી લોકમાનસના ઇતિહાસમાં ધીમું પરિવર્તન. ...	૧૭-૧૮

૨

સામાન્ય દ્રષ્ટિએ જૈનધર્મ	૧૮-૨૦
મહાવીર ચરિત્ર	૨૦, ૨૩
ગર્ભ-અપહરણ	૨૦-૨૨
મહાવીરના માતાપિતા પાશ્વર્વના પૂજકો અને શ્રમણોના અનુયાયીઓ ...	૨૩
મહાવીરનું સાધુજીવન	૨૪
મહાવીરની નમ્રાવસ્થા અને જૈનશાસ્ત્રોનો અર્થ	૨૪
મહાવીરનો લાંબો વિહાર	૨૫-૨૬
મહાવીર નિર્વાણ સમય	૨૬-૩૩

૩

જૈનધર્મની દ્રષ્ટિએ સૃષ્ટીની ઉત્પત્તિ	૩૩-૩૪
જીવો-જૈનધર્મના આધ્યાત્મિક નેતાઓ	૩૫-૩૬

જીવ, અજીવ, પુણ્ય, પાપ, આશ્રવ, સંવર, બંધ, નિર્જરા અને મોક્ષ ...	૩૭-૩૯
ત્રણ રત્નોદારા-મોક્ષમાર્ગ	૪૦
સમ્યક્ દર્શન, સમ્યક્ જ્ઞાન અને સમ્યક્ ચારિત્ર	૪૧
મુક્ત આત્મા-પરમાત્માના બધાંય લક્ષણો અનુભવે છે	૪૨
તીર્થકરો અને કેવલી અથવા સામાન્ય સિદ્ધો... ..	૪૩
તીર્થકર એટલે શું	૪૩-૪૪
અહિંસાનો આદર્શ	૪૪-૪૮
સામાયિક અને પ્રતિક્રમણ બે આવશ્યક ક્રિયા	૪૯-૫૦
સ્વાદાદ યા અતેકાન્તવાદના સિદ્ધાંતો	૫૦-૫૪

૪

જૈનધર્મમાં પડેલા મુખ્ય ભેદો	૫૫
સાત નિષ્કળા અથવા નિષ્કલો જમાલિ, નિસગુત્ત, આષાદ, અશ્વમિત્ર, ગંગ, છત્રુએ, અને ગોષ્ઠામાહિલ	૫૫
ગોશાલ મંખલિપુત્ર, મહાવીરનો મુખ્ય પ્રતિસ્પર્ધી	૫૬-૫૮
તે સમયના હિંદના ધાર્મિક પ્રવાહના મહાન તરંગમાં મંખલિ પુત્રનું સ્થાન ...	૫૭
ડૉ. આરુઆ અને ગોશાળના આજીવિકો	૫૮-૬૦
મહાવીરના સુધારેલા જૈનધર્મપર ગોશાળની અસર, ગોશાળના અવસાનની તારીખ	૬૧
ઐતિહાસિક દ્રષ્ટિએ આજીવિકો	૬૨-૬૪
જૈનધર્મમાં બીજો મહત્વનો ભેદ	૬૫
જૈનધર્મના શ્વેતાંતર-દિગમ્બર સંપ્રદાયો	૬૫
પંથભેદની વિવિધ દંતકથાઓ	૬૫-૬૭
પંથભેદના સમય વિષે સામાન્ય મળનાપણું	૬૭
પંથભેદનું મૂળ કારણ: સાધુતાનું આવશ્યક લક્ષણ નગ્નતા છે !	૬૮
જૈનો અને નગ્નવાદ	૬૮
બે મુખ્ય મુદ્દાઓ જે વિષે બન્ને સંમત નથી	૬૯
મથુરાના શિલાલેખો અને આ મહાન પંથભેદ.... ..	૬૯
ઈ. સ. ની શરુઆત સુધી આવા પંથભેદો અસ્તિત્વમાં નહોતા	૭૦
વલ્લભીની મહાન પરિપદ સમયે છેવટના પંથભેદ	૭૦
સ્થાનકવાસી સમાજ અને જૈનધર્મના બીજા નાના મતભેદો	૭૧
પંથભેદોની યેલજી-જૈનોની ખાસીયત	૭૨
જૈનસમાજ આજે પણ શા માટે જીવંત છે !	૭૩-૭૫

પ્રકરણ ૩.—રાખ્યવંશી કુટુંબમાં જૈનધર્મ.

ઈ. સ. પૂર્વે ૮૦૦ થી-ઈ. સ. પૂર્વે ૨૦૦

૧

પાર્શ્વનો સમય	૭૬
પાર્શ્વના સમય માટે જૈન સાહિત્ય એકમાત્ર સાધન	૭૬-૭૯

	પૃષ્ઠ.
પાર્શ્વના સમયમાં રાજ્ય આશ્રય	૭૬—૮૦
પાર્શ્વથી મહાવીર સુધીના સમયનું અજ્ઞાન	૮૧
૨૫૦ વર્ષનો અંધકાર	૮૧
મહાવીરનો સમય	૮૧
તેમના પિતા સિદ્ધાર્થ	૮૧
વિદેહનો, લિચ્છવીઓ, શાત્રિકા, વલ્લિજા યા લિચ્છવીસંઘના વલ્લિજાઓ ...	૮૨
મહાક્રાન્તિ અને કાશીકાસલના મણ્ડરાજાઓ સાથેનો તેઓનો સંબંધ ...	૮૨
આ બધા વંશો એક યા બીજી રીતે મહાવીરના ઉપદેશની અસર નીચે આવેલા ...	૮૩
વિદેહનો	૮૩—૮૪
લિચ્છવીઓ	૮૪—૮૬
શાત્રિકા	૧૦૦—૧૦૧
વલ્લિજાઓ	૧૦૧—૧૦૨
મહાક્રિઓ	૧૦૨—૧૦૩
કાશી કાસલના મણ્ડરાજાઓ	૧૦૩—૧૦૪

૨

જૈનધર્મ અને સોળ મહાજનપદો	૧૦૫
મગધનું સામ્રાજ્ય અને જૈન ઇતિહાસમાં તેની વિશિષ્ટતા	૧૦૫
મગધ ઉપર શાસન કરતા બુદ્ધ બુદ્ધ વંશો અને જૈનધર્મ	૧૦૬
શૈશુનાગો	૧૦૬—૧૧૬
નન્દો	૧૧૭—૧૨૨
મૌર્યો	૧૨૨—૧૩૬

પ્રકરણ ૪.—કલિંગ-દેશમાં જૈનધર્મ.

કલિંગદેશમાં જૈનધર્મ એટલે ખારવેલના સમયનો જૈનધર્મ	૧૩૭
હાથીગુફાનો શિલાલેખ એ જ ખારવેલ માટે એક ઐતિહાસિક સાધન ...	૧૩૭—૧૩૮
જૈન ઇતિહાસની દ્રષ્ટિએ ઓરિસાનું મહત્ત્વ	૧૩૮—૧૩૯
હાથીગુફાના શિલાલેખની આબુબાબુના અવશેષો	૧૪૦
ઉદયગિરિ અને ખંડગિરિના પર્વતો ઈ. સ. પૂર્વે બીજા અને ત્રીજા સદીની	
ગુફાઓથી પથરાએલા છે	૧૪૦
સદધર, નવસુનિ અને અનન્ત ગુફાઓ	૧૪૧
ખારબુળ, ત્રિશલ અને લાલોન્ડુ-કેશરી ગુફાઓ	૧૪૧—૧૪૨
રાણી અને ગણેશ ગુફાઓ	૧૪૩—૧૪૪
જયવિજય, સ્વર્ગપુરી, ટાયગર અને સર્પન્ટ ગુફાઓ	૧૪૪—૧૪૫
આ છૂટાછવાયા ખંડોની ઐતિહાસિક ઉપયોગિતા	૧૪૫
પાર્શ્વને અપાયેલું આધિપત્ય	૧૪૬
ખંડગિરિ ટેકરી ઉપરનું જૈનમંદિર	૧૪૬—૧૪૭
હાથી ગુફાનો શિલાલેખ	૧૪૭—૧૪૮
શિલાલેખની આઠમી લીટી અને ખારવેલનો સમય	૧૪૮—૧૪૯

શિક્ષાલેખની વસ્તુ	૧૫૨-૧૬૯
ખારવેલ અને કલિમના જિન	૧૬૨
કલિમમાં જૈનધર્મની પ્રાચીનતા	૧૬૨-૧૬૩
ખારવેલ અને જૈનધર્મ... ..	૧૬૪

પ્રકરણ ૫.—મથુરાના શિક્ષાલેખો.

ખારવેલ પછી ઉજ્જૈનના વિક્રમાદિત્યનો સમય	૧૭૦
વિક્રમનો સંવત અને સિદ્ધસેન દિવાકર	૧૭૦
વિક્રમના પૂર્વજ ગદ્દલિત્તલ અને કાલિકાચાર્ય	૧૭૦-૧૭૧
કાલિકાચાર્ય અને પ્રતિજ્ઞાનપુરનો સાતયાન	૧૭૧
સિદ્ધસેન દિવાકર અને તેમનો સમય	૧૭૨
પાદલિખતાચાર્ય અને એમને અંગ્રેની દંતકથાઓ	૧૭૩
જૈન સાહિત્યની ઐતિહાસિકતા અને વિક્રમ તથા તેના સંવતનું અસ્તિત્વ	૧૭૩-૧૭૪
મથુરાના શિક્ષાલેખો અને જૈનધર્મ સંબંધી તેની ઉપયોગિતા	૧૭૫-૧૭૬
મથુરાના જૈન લેખોનું મૂળ કંકાલી ટીલા	૧૭૬
મથુરાના સત્રપો સાથે સંબંધ ધરાવતા શિક્ષાલેખો	૧૭૭-૧૭૮
સંવતવાળા અને સંવત વગરના કુશાન શિક્ષાલેખો	૧૭૮-૧૮૦
મથુરાના શિક્ષાલેખો અને જૈનધર્મના ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ તેની ઉપયોગિતા	૧૮૧-૧૮૩

પ્રકરણ ૬.—ગુપ્તકાળમાં જૈનધર્મની સ્થિતિ.

કુશાન સમયથી ગુપ્તોના આગમન સુધીની ઐતિહાસિક ભૂમિકા	૧૮૪
ગુપ્ત સામ્રાજ્યનો વિસ્તાર	૧૮૫
ગુપ્ત સમયમાં ધર્મની પરિસ્થિતિ	૧૮૫
જૈનો તરફની ગુપ્તોની સહાનુભૂતિના શિક્ષાલેખી પૂરાવા	૧૮૫-૧૮૭
કુવલયમાલા દંતકથા અને ગુપ્ત સમયનો જૈન ઇતિહાસ	૧૮૮-૧૯૩
વલ્લભીઓનો ઉદય અને ગુપ્તોનો અંત	૧૯૩-૧૯૪
વલ્લભીવંશના ચોથા રાજા ધ્રુવસેન પહેલાનો સમય અને જૈન ઇતિહાસના અનિર્દિષ્ટ સમયનો અંત	૧૯૪-૧૯૫

પ્રકરણ ૭.—ઉત્તરનું જૈન સાહિત્ય.

પ્રાસ્નાવિક વિવેચન	૧૯૬
જૈન સિદ્ધાંતો	૧૯૭-૧૯૯
સ્વેતાંબર શાસ્ત્ર વિષે દિગમ્બર માન્યતા	૧૯૯
સ્વેતાંબરના લાભમાં પ્રતિપાદન	૨૦૦-૨૦૨
ચૌદ પૂર્વો	૨૦૨
બાર અંગો	૨૦૨-૨૦૭
બાર ઉપાંગો	૨૦૭-૨૦૯
દસ પયજા યા પ્રકિર્ણ	૨૦૯
૭ હેદસૂત્રો	૨૦૯-૨૧૦

આર મૂલસૂત્રો	૨૧૦
ખે ચૂલિકાસૂત્રો	૨૧૦-૨૧૧
જૈનશાસ્ત્રોની ભાષા	૨૧૨
ટીકા સાહિત્ય જે નિર્ણયિત તરીકે ઓળખાય છે	૨૧૨-૨૧૩
પ્રથમ ટીકાકાર ભદ્રબાહુ	૨૧૪
મહાવીરના સમસમયી ધર્મદાસગણી	૨૧૪
ઉમાસ્વામી અને તેમના મથો	૨૧૫-૨૧૬
સિદ્ધસેન દિવાકર અને પાદલિપ્તાચાર્ય—જૈન સાહિત્યના પ્રભાવિક
જ્યોતિર્ધરો	૨૧૬-૨૧૮

પ્રકરણ ૮.—ઉત્તરમાં જૈન કળા.

સ્થાપત્યમાં જૈનધર્મની વિશિષ્ટતા	૨૧૯
આપણા સમયની બહારના કેટલાંક સ્થાપત્ય અને ચિત્રકળાના અવશેષો	૨૧૯-૨૨૦
આપણા સમયના અવશેષો	૨૨૦
હિંદી કળાની કેટલીક વિશિષ્ટતાઓ	૨૨૧-૨૨૨
ઓરિસાની ગુફાઓ—કળાદષ્ટિએ તેની ઉપયોગિતા	૨૨૨-૨૨૪
જૈનોમાં સ્તૂપપૂજા અને મૂર્તિપૂજા	૨૨૪-૨૨૬
મથુરાના અવશેષો	૨૨૬-૨૨૭
મથુરાના આયાગપટ્ટો	૨૨૭-૨૨૮
દેવોએ બંધાવેલી વોદ્ધસ્તૂપ	૨૨૮-૨૩૦
મથુરાનું 'તોરણ' સ્થાપત્ય	૨૩૦-૨૩૧
નેમેશની આતુર્યતા દર્શાવતું સુશોભિત શિલ્પ	૨૩૧-૨૩૨
ઉપસંહાર	૨૩૩

— ચિત્ર સૂચિ —

૧. જૈનધર્મના ત્રેવીસમા તીર્થંકર શ્રી પાર્શ્વનાથ	...	(રંગીન)...	મુખપૃષ્ઠ
૨. સમેત શિખર પર્વત પર શ્રી પાર્શ્વનાથનું નિર્વાણ	...	(રંગીન)...	૫
૩. જૈનોના ત્રેવીસમા તીર્થંકર શ્રી પાર્શ્વનાથ (મથુરા)	૧૨
૪. નેગમેસ દ્વારા મહાવીરના ગર્ભનું અપહરણ બતાવતી સુશોભિત શિલા	૨૧
૫. ભગવાન મહાવીર તેરમા વર્ષે શાલવૃક્ષની નીચે સર્વશ્રેષ્ઠ કેવલજ્ઞાન પામ્યા (રંગીન)	૨૫
૬. ભગવાન મહાવીરના અગ્નીઆર ગણધરો	...	(રંગીન)...	૩૬
૭. બરાબર ટેકરી પર આવેલી લોમશ ઋષિ ગુફા	૬૩
૮. ગુરુ હેમચંદ્રાચાર્ય તથા તેમના શિષ્ય રાજા કુમારપાળ	...	(રંગીન)...	૮૭
૯. ખંડગિરિ ઉપરની જૈન ગુફા; ઉદયગિરિ ઉપરની રાનિગુફાના ઉપરના ભાગમાંની કેવાળનો નમૂનો	૧૪૦
૧૦. ઉદયગિરિ ઉપરની સ્વર્ગપુરીની ગુફાઓ	૧૪૫
૧૧. ખંડગિરિ ઉપરનું જૈન મંદિર	૧૪૭
૧૨. શ્રી મહારાજ હરિગુપ્તનો સિક્કો	૧૬૨

	પૃષ્ઠ.
૧૩. જુનાગઢ ઉપરના બાવા પ્યારા મઠની ગુફાઓ	૨૧૯
૧૪. સચિત્ર જૈન મંથનો હસ્તલિખિત નમુનો. ... (રંગીન)...	૨૨૦
૧૫. ઉદયગિરિ ઉપરની ગણેશગુંફાના ઉપરના ભાગમાંના કેવાળનો નમુનો; ઉદયગિરિ ઉપરની રાણીગુંફાના જગની એક ધારનો ભાગ	૨૨૩
૧૬. ઇંટાનો કોતરેલ પ્રાચીન જૈન સ્તૂપ (મથુરા)	૨૨૫
૧૭. આચાગપટ અથવા ' પૂજની તકતી ' (મથુરા)	૨૨૭
૧૮. શિવચશાએ સ્થાપન કરેલ પૂજની તકતી	૨૨૮
૧૯. જીન યુક્ત આચાગપટ-ઈ. સ. પહેલી શતાબ્દિ	૨૨૮
૨૦. આમોહિનીએ સ્થાપન કરેલ પૂજની તકતી	૨૨૯
૨૧. મનુષ્યાકૃતિવાળાં વાડ સ્તંભો (મથુરા)	૨૨૯
૨૨. ' દેવોએ બાંધેલા ' વૌદ્ધ સ્તૂપના કલાવિધાનનો નમુનો	૨૩૦
૨૩. દેવો અને મનુષ્યોથી તીર્થકરને કરાતા નમસ્કાર સૂચવતાં તોરણની બે બાજુઓ	૨૩૧
૨૪. તોરણનો આગળ પાછળનો ભાગ (મથુરા)	૨૩૧
૨૫. નેમેસના ચાતુર્યથી આનંદ પ્રદર્શિત કરતી નર્તિકાઓ તથા સંગીતકારો દર્શાવતી સુશોભિત શિલા	૨૩૧
૨૬. મહાવીરના ગર્ભ અપહરણ દર્શાવતી ચાર ખંડિત મૂર્તિઓ	૨૩૨

પરિચય

૧

પુરાતત્ત્વના અભ્યાસમાં જૈનધર્મ^૧ એ એક કમનસીબ છે કે જેના વિષે આજસુધી જેટલું કહેવામાં આવ્યું છે તે તેના બાકી રહેલ કાર્યના હિસાબે નજીવું જ છે. ધણાં પૂરાવાથી સાબીત કરી શકાય એમ છે કે બુદ્ધધર્મ એ જૈનધર્મનો સમકાલીન બંધુધર્મ છે અને તે હિંદુસ્તાનની સરહદમાંથી લગભગ અદૃશ્ય થયો છે, છતાંય તે પણ વિદ્વાનો પાસેથી ઘટતો ન્યાય મેળવી શક્યો છે, જ્યારે જૈનધર્મ આજ સુધી ટકી રહ્યો છે એટલું જ નહિ પણ તે આ વિશાળ દેશની સંસ્કૃતિ અને તેના રાજકીય તથા આર્થિક સંજોગો પર જખરી અસર ધરાવે છે, છતાં તે ઘટતો ન્યાય નથી મેળવી શક્યો એ જ ખેદની વાત છે.^૨ શ્રીમતી સ્ટીવન્સન લખે છે કે “જોકે જૈનધર્મ કોઈપણ રીતે રાજધર્મ રહ્યો નથી છતાંય આજે જે પ્રભાવ તે ધરાવે છે તે ભારે છે. શાહુકારો અને શરાણોના ધનવૈભવના અને ધર્મના મહાન પ્રભાવના કારણે મુખ્યત્વે દેશી રાજ્યોમાં તેઓ બહુ લાગવગ ધરાવે છે. જે કોઈ તેના પ્રભાવની શંકા કરે તેને દેશી રાજ્યોના રાજવીઓ તરફથી હુમલાં જ બહાર પડેલા જૈનોના પવિત્ર દિવસોમાં જીવહિંસા બંધ રાખવા સંબંધીનાં આજ્ઞાપત્રોની સંખ્યામાત્ર જોઈ જવી.”^૩ “જૈનો ખરેખર ભારતની જનસંખ્યાનો એક ઘણો મોટો અને તેઓની બહુબાલી અને સત્તાને અંગે અગત્યનો હિસ્સો ધરાવે છે.”^૪

હર્ટલ ખરેખર સત્ય કહે છે કે “હિંદની સંસ્કૃતિ પર અને ખાસ કરીને હિંદના ધર્મ અને નીતિ, કળા અને વિદ્યા, સાહિત્ય અને ભાષા પર તેણે પૂર્વે જે પ્રભાવ પાડ્યો હતો અને જે હજી પણ પાડતો જાય છે તે સર્વ સમજનાર અને જૈનધર્મની ઉપયોગીતા સ્વીકારનાર પાશ્ચાત્ય વિદ્વાનો ઘણા થોડા છે.”^૫ શ્રી જૈની, શ્રી જયસ્વાલ, શ્રી ઘોષલ અને એવા થોડા પ્રસિદ્ધ વિદ્વાનો સિવાય કોઈપણ હિંદી વિદ્વાને આ દિશામાં સંતોષપ્રદ કાર્ય કર્યું નથી. બૌદ્ધ ધર્મ પ્રતિનો વિદ્વાનોનો પક્ષપાત પણ કારણ રહિત નથી કેમ કે બૌદ્ધધર્મ એ એક સમયે એટલો વિશાળ હતો કે તેને એશિયા ખંડનો ધર્મ કહેવો એ અતિશયોક્તિભર્યું ન હતું.

1. The word Jainism is derived from જૈન, the adjectival form from જિન, a way common to the names of many other religions as well as systems of philosophy—e. g. Mahommedanism from Mahommedan, Christianity from Christian, Zoroastrianism from Zoroastrian, and so forth (but not Buddhism, Manuism or Benthamism), or again, Dvaitism or Advaitism from દ્વૈત or અદ્વૈત, Fatalism from fatal, and so on.

2. Cf. Jaini, *Outlines of Jainism*, p. 73.

3. Stevenson (Mrs), *The Heart of Jainism*, p. 19.

4. *Works of Wilson*, i., p. 347.

5. Hertel, *On the Literature of the Śvetāmbaras of Gujarat*, p. 1.

જે કે જૈનધર્મ મર્યાદિત ક્ષેત્રમાં રહ્યા હતા તેપણુ શ્રી એન. સી. મહેતા જણાવે છે તેમ આધુના તુર્કસ્તાનનાં ગુફા-મંદિરમાં પણ જૈનધર્મના પ્રાસંગિક ચિત્રો જોવામાં આવે છે.^૧

જૈનધર્મના તુલનાત્મક અભ્યાસ માટે પ્રામાણિક સાધનો નહિ મળવાથી તેમ જ બુદ્ધ ધર્મ પ્રતિના પક્ષપાતના અંગે કેટલાક પ્રસિદ્ધ પાશ્ચાત્ય વિદ્વાનોને ભૂલાવામાં નાંખે એવા અનુમાનો કરવાં પડ્યાં છે; કેમ કે આ બન્ને બંધુધર્મોનો પ્રાચીન ઇતિહાસ એકસરખો જોવામાં આવે છે. સદ્ભાગ્યે આવાં વિચિત્ર અનુમાનો છેલ્લાં થોડા વર્ષોમાં પાશ્ચાત્ય અને પૌર્વાત્ય વિદ્વાનોએ સુધાર્યાં પણ છે. આવાં ભૂલ ભરેલાં અને અસત્ય વૃત્તાંતોનાં થોડા દૃષ્ટાંતો અસ્થાને નહિ ગણાય:—મી. ડબ્લ્યુ. એસ. લીલી કહે છે કે “બૌદ્ધધર્મ પોતાની જન્મભૂમીમાં જૈનધર્મ રૂપે ટકી રહ્યો છે અને ખાસ કરીને બ્યારે બુદ્ધધર્મ હિંદુમાંથી અદૃશ્ય થયો ત્યારે જૈનધર્મ અસ્તિત્વમાં આવ્યો છે.”^૨ મી. વિલ્સન કહે છે કે “બધાં વિશ્વસ્ત પૂરાવાથી એ અનુમાન દૂર કરી શકાય તેમ નથી કે જૈનકોમ એક નવીન સંસ્થા છે અને તે પહેલ-વહેલા આઠમી અને નવમી શતાબ્દિમાં સત્તા તથા વૈભવમાં આવી હોય એમ જણાય છે. તે પહેલાં જૈનધર્મ એ બૌદ્ધધર્મની શાખા તરીકે અસ્તિત્વમાં હતો. જૈનધર્મની ઉત્પત્તિ એ જ ધર્મને તે અનુસરતો તે બુદ્ધધર્મના વિનાશના કારણને ખાસ આભારી છે.”^૩

મી. કોટબ્રક જેવા લેખકોએ ગૌતમ બુદ્ધને મહાવીરના શિષ્ય માની લેવાની ભૂલ કરી છે કારણ કે મહાવીરના એક શિષ્ય ઇંદ્રભૂતિ પણ ગોતમસ્વામી વા ગોતમ કહેવાતા હતા.^૪ મી. એડવર્ડ થોમસ જાહેર કરે છે કે “મહાવીર પછી તડો પડ્યાં હતાં, બુદ્ધના સમાનાર્થી નામ નીચે ઇન્દ્રભૂતિને જીત એટલે પૂજ્ય પુરુષની પદવી આપવામાં આવી હતી. કારણ કે બૌદ્ધ તેમ જ જૈનશાસ્ત્ર પ્રમાણે એ બંનેનો એક જ અર્થ થાય છે.”^૫ પણ સત્ય વાત તો એ છે કે જીતનો અર્થ ‘જેતા’ અને બુદ્ધનો અર્થ ‘જ્ઞાતા’ થાય છે.

શાયલ એસિયાર્ટિક સોસાયટીની જાહેરસભામાં વાંચેલા એક નિબંધમાં મી. કોટબ્રક કહે છે કે “ડૉ. હેમિલ્ટન અને મેજર ડી. લામેન જણાવે છે તેમ ઘણું કરીને જૈનો અને બુદ્ધોના ગૌતમ એક જ વ્યક્તિ છે અને આથી એક બીજા વિચાર ઉદ્ભવે છે કે આ બન્ને ધર્મો એક જ વૃક્ષની શાખાઓ હોય. જૈનોના કહેવા પ્રમાણે મહાવીરના શિષ્યોમાંનાં એકે પોતાની પાછળ આધ્યાત્મિક ઉત્તરાધિકારી મૂક્યા હતા, એટલે કે જૈનાચાર્યોનું ઉત્તરાર્હાયિત્વ માત્ર એક સુધર્મા સ્વામીથી ઉતરી આવ્યું છે. અગિયાર શિષ્યોમાંથી માત્ર ઇન્દ્રભૂતિ અને સુધર્મા એ બે જ મહાવીર પછી વિદ્યમાન હતા. પહેલા શિષ્ય જે ગૌતમ

1. Mehta, *Studies in Indian Painting*, p. 2. According to Hemacandra, and other Jaina traditions also, Jainism was not limited to India of to-day.—Hemacandra, *Parīśiṣṭaparvan* (ed. Jacobi), pp. 69, 282. Cf. *M. E.*, xiv., p. 319.

2. Lilly, *India and its Problems*, p. 144.

3. Wilson, *op. cit.*, p. 334.

4. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, p. 1.

5. Thomas (E.), *Jainism or the Early Faith of Asoka*, p. 6.

સ્વામીના નામથી પ્રસિદ્ધ હતા તેને જૈનધર્મમાં કોઈપણ ઉત્તરાધિકારી ન હતાં. ખરું અનુમાન એ છે કે આ જીવંત શિષ્યના અનુયાયી બિલકુલ ન હતા એમ નહિ, પરંતુ તેઓ જૈનધર્મના ન હતા. ગૌતમના અનુયાયીઓનો બૌદ્ધધર્મ અનેલો છે, જે સુધમાં સ્વામીના અનુયાયીઓ એટલે કે જૈનોના સિદ્ધાંતોને ઘણી ખરી રીતે મળતો આવે છે, જોકે તીર્થંકરોના ઇતિહાસ-કથાનકો તેમ જ પૂરાણમાં ઘણો જ તફાવત છે.”^૧

કેટલાંકે નામો અથવા નિયમોની આકસ્મિક સમાનતા ઉપર સ્વાયેલાં બંને તરફના આવાં ઉતાવળાં અનુમાનો અને સાળીતીઓ કોઈપણ રીતે ઐતિહાસિક ન કહી શકાય, તેમ જ તેને ન્યાય સંગત પણ ન કહી શકાય. ડૉ. ચાકોબીના શબ્દોમાં કહીએ તો “આવી સામ્યતા કૃત્યુલેનના ન્યાયના સિદ્ધાંતોપર સ્વાયેલી ગણી શકાય: ‘મેસેડોનમાં એક નદી છે અને એક નદી મન્મથમાં પણ છે; મન્મથ પાસે છે તેને વાઈકહે છે, પરંતુ નદીનું ખરું નામ મારા ખ્યાલ બહાર છે. પણ તે એક જ છે: જેમ મારી આંગળીઓ એકમેકને મળતી આવે છે તેમ તે તેના જેવી છે, અને બંનેમાં માછલીઓ છે.”^૨

ડૉ. હોપ્કીન્સ જેવા સુપ્રસિદ્ધ વિદ્વાન પણ મહાવીર અને તેના ધર્મમાં મૂર્તિપૂજા અને મનુષ્યપૂજા સિવાય કોઈ વિશેષ પ્રકાશ નથી એમ જણાવે છે. તે જણાવે છે કે “હિંદના બધા ધર્મોમાં નાતપુત્તનો ધર્મ બહુ જ ઓછો ઉપયોગી અને હેખીતી રીતે જીવવાનો ઓછામાં ઓછો હક ધરાવનાર છે.”^૩ જૈનધર્મ વિષેનો તેમનો એક તરફી ખ્યાલ અથવા તો તેમનું અજ્ઞાન એટલું ગાઢ જણાય છે કે તેના અંતિમ નિવેદનમાં પણ તેઓ એ જ જાતના વિચાર ફરી રજુ કર્યા વિના રહી શક્યા નથી. તેઓ છેવટે લખે છે કે “જે ધર્મ ઇશ્વરને નહિ માનવાનું, મનુષ્ય પૂજા કરવાનું અને કીડીમોકોડીને પાળવાનું શીખવે છે તેને જીવવાનો હક જ નથી; અને એક દર્શન તરીકે વિચારેના ઇતિહાસમાં-તત્ત્વજ્ઞાનમાં કયાંય તેને સ્થાન નથી.”^૪ ડૉ. હોપ્કીન્સનાં આ અનુમાનો એટલાં માર્ગ બહારનાં છે કે તેના કપોલકલ્પિત તેમ જ અધૂરા નિર્ણયોનો નિષેધ માત્ર કરીને જ સત્યની વધારે પાસે પહોંચી શકીએ. “જીવવાનો અધિકાર નથી હોતો એવી અનેક વસ્તુઓની જેમ બે હજાર ઉપરાંત વર્ષોથી જૈનધર્મ જીવંત છે એટલું જ નહિ પણ તેણે સાધુઓ તેમ જ ગૃહસ્થોમાંથી અનેક ઉત્તમ કોટીના મનુષ્યો ઉત્પન્ન કર્યા છે કે જેમણે ઘણાય શ્રદ્ધાળુ અને શોધક ભક્તોને માર્ગ દર્શન કરાવી શાંતિ અર્પી છે.”^૫

પણ ડૉ. હોપ્કીન્સ એકલા જ કોઈ આવા વિચારના છે એમ નથી. ખીજા વિદ્વાનોથી તેમને એટલા જુદા પાડી શકાય કે તેઓ કદી દુરાગ્રહી કે સત્યવિમુખ ન હતા. શ્રી વિજયેન્દ્ર સૂરિજી પરના પત્રમાં તેઓ જણાવે છે કે “મને હવે માલુમ પડ્યું છે કે જૈનોનો વ્યવહારુ ધર્મ દરેક રીતે પ્રશંસાપાત્ર છે. મને ખરેખર દુઃખ થાય છે કે લોકોના ચારિત્ર અને

1. Colebrooke, *Miscellaneous Essays*, ii., pp. 315, 316.

2. Jacobi, *I. A.*, ix., p. 162.

3. Hopkins, *Religions of India*, p. 296.

4. *Ibid.*, p. 297.

5. Belvalkar, *Brahma-Sūtras*, pp. 120, 121.

નીતિ પર આ ધર્મે જે આશ્ચર્યજનક અસર કરી છે તે તરફ ધ્યાન આપ્યા સિવાય ઈશ્વરને નહિ માનનાર, કેવળ મનુષ્યપૂજા કરનાર અને કીડીમંકોડીનું પોષણ કરનાર તરીકે જૈન-ધર્મની મેં નિંદા કરી છે. પણ જેમ વારંવાર બને છે તેમ માત્ર પુસ્તકો દ્વારા મેળવેલા બહારના જ્ઞાન કરતાં ધર્મ સાથે ગાઢ સંબંધ એ જ તેની વિશિષ્ટતાઓનું દર્શન કરાવે છે અને એકંદર ઘણું જ અનુકૂળ વાતાવરણ ઉત્પન્ન કરે છે.”^૧

આમાં આશ્ચર્ય પામવા જેવું થોડું જ છે કે આવા અપૂર્ણ અભ્યાસના સીધા પરિણામે લાંબા વખત સુધી જૈનધર્મ પાશ્ચાત્ય વિદ્વાનોની દૃષ્ટિએ બૌદ્ધ ધર્મની એક શાખા મનાયો. જૈનધર્મના સુંદર તરવો વિષે આવો ખોટો ખ્યાલ હોવાથી પુરાતત્વના અભ્યાસની આ શાખા તરફ સંશોધક વિદ્વાનોનું ધ્યાન ભાગ્યે જ ગયું. આમ થોડો સમય તો ચાલ્યું, પણ હવે તો જૈન ધર્મ એક સ્વતંત્ર ધર્મ તરીકે સિદ્ધ થઈ ચૂક્યો છે તેની ના પાડી શકાય તેમ નથી. આ મોટે ડા. યાકોબી અને ડા. બુહલર જેવા વિદ્વાનોને ધન્યવાદ ધરે છે.

આ બે સુપ્રસિદ્ધ વિદ્વાનોના અવિરત પ્રયાસના પરિણામે જૈનધર્મ વિષેનું અજ્ઞાન દિન પ્રતિદિન દૂર થતું જાય છે. ડા. યાકોબીની ‘શ્રી ભદ્રબાહુના કલ્પસૂત્રની પ્રસ્તાવના’ અને ‘શ્રી. મહાવીર અને તેના પુરોગામી’^૨ નામનો વિદ્વત્તા ભરેલો લેખ અનુક્રમે ઇ. સ. ૧૮૭૬ અને ૧૮૮૦માં પ્રસિદ્ધ થયા હતા. તે ઉપરાંત ડા. બુહલરનો ‘જૈનોની હિંદી શાખા’ એ લેખ જે ઇ. સ. ૧૮૮૭માં વંચાયો હતો એ સાંથી પહેલાં જનધર્મ વિષેનાં શાસ્ત્રીય, બુદ્ધિગમ્ય અને વિસ્તૃત વિવરણો હતાં. પ્રસિદ્ધ વિદ્વાનોની પ્રીતિ તેમ જ જે મહાન બુદ્ધિમત્તા અને તાત્ત્વિક સૂક્ષ્મદૃષ્ટિથી તેઓએ આ વિષય અર્યો હતો તેના પરિણામે આ અદ્ભૂત ધર્મ તરફ વિદ્વાન યુરોપનું ધ્યાન આકર્ષાયું; અને જે કાર્ય તેમણે શરૂ કર્યું તે આજ દિન સુધી ચાલુ રહ્યું છે એટલું જ નહિ પણ તેનાં ઘણાં સુંદર પરિણામો પણ આવ્યાં છે. સદ્ભાગ્યે આજે જૈન-ધર્મ પ્રતિની દૃષ્ટિમાં ખાસ તકાવત પડ્યો છે અને ભૂતકાળમાં જે ભવલંત ભાગ તેણે ભજવ્યો છે તેમ જ જેણે જગતના અન્ય ધર્મો કરતાં જગતની પ્રગતિ, સંસ્કૃતિ અને સભ્યતાની વૃદ્ધિમાં જે અદ્વિતીય ફાળો આપ્યો છે તે દૃષ્ટિએ જગતના ધર્મોમાં તેનું યોગ્ય સ્થાન તેને મળવા લાગ્યું છે.

આ સંબંધમાં મી. સ્મીથ કહે છે કે “બૌદ્ધ ધર્મ કેઈપણ કાળે સમગ્ર ભારતના પ્રચલિત ધર્મ તરીકે હોવાનું શંકાસ્પદ છે” અને તેથી જ ઘણા લેખકોએ લખેલા ‘બૌદ્ધ ભારત’ એ નામને બહુ અને ભૂલાવામાં નાંખે એવું એ ગણી કાઢે છે. તેમનું એમ પણ કહેવું છે કે “બ્રાહ્મણ ધર્મને બદલે બૌદ્ધ કે જૈન ધર્મ ભારતના પ્રચલિત ધર્મ તરીકે આવ્યા હોય તેવો પુરાવો નથી”^૩ એ ગમે તેમ હોય, પણ આ બન્ને ધર્મોએ ભારતના ઇતિહાસના પૃષ્ઠામાં અવિચલિત છાપ મૂકી છે અને ભારતીય વિચાર, જીવન, સંસ્કૃતિ આદિમાં અનુપમ ફાળો

1. Cf. Shah, J. G., xxiii., p. 105.

2. I. A., ix., pp. 158 ff.

3. Smith, *Oxford History of India*, p. 55.

આપ્યો છે તેની તો ના કંઠી શકાય એમ નથી. આ ગ્રંથ નિર્માણનો અમારો ઉદ્દેશ સામાન્ય જૈનધર્મ (શ્વેતાંબર, દિગંબર કે સ્થાનકવાસી ફિરકાઓ નહિ) ઉત્તર હિંદમાં કેટલા પ્રમાણમાં પ્રેલાયેલો છે તે શોધવાનો, તેની વૃદ્ધિ અને વિસ્તારનો ઇતિહાસ માત્ર આલેખવાનો છે.

૨

આ મહાન ધર્મના સિદ્ધાંતો, સંસ્થાઓ અને તેના નિર્માણની વિપુલ સાધન સામગ્રી વિષે આખી રૂપરેખા દોરવાનું કે તેનું વિવેચન કરવાનું અત્રે અમે ઇચ્છતા નથી. આપણે તો જૈનધર્મની ઉત્પત્તિનો ઇતિહાસ, વિવિધ ચિત્રવિચિત્ર કથાનકો અને પવિત્ર ધાર્મિક સાહિત્ય જે પહેલાં ઉત્તરના શ્વેતાંબરો અને પછી દક્ષિણના દિગંબરોએ બે વિભાગમાં જાળવી રાખ્યું છે તેને લગતા સવાલો પણ ભાગ્યે જ ચર્ચાશું. આપણો પ્રયત્ન તો પોતાને અને પોતાના ધર્મ માટે ઇતિહાસ ઘડવામાં મહાન, યશસ્વી, ખર્ચાદાર અને વીર પ્રજાના કાર્યોનું અનુકરણ કરવાનો અને ઉત્તર હિંદની સંસ્કૃતિની કીમતી અને વિસ્તીર્ણ પ્રગતિ સોતમાં જે અમૂલ્ય કાળો તેમણે આપ્યો છે તે ભલે અરક્ષિત દશામાં અને અપૂર્ણ હોય તોપણ તેની શોધ કરવાનો છે.

છેલ્લા સવાસો વર્ષમાં પૂર્વના સાહિત્યના જુદા જુદા વિભાગોમાં જે સાહિત્ય પ્રકાશિત કરવામાં આવ્યું છે તેનો વિચાર કરતાં વિદ્વાનોએ આ તરફ ખુબ જ દુર્લભ કર્યું છે. તેથી જ આ જાતના ગ્રંથ નિર્માણની તીવ્ર આવશ્યકતાના ખાસ કારણો છે. પહેલાં તો આ ધર્મે જનસમાજ તથા રાજવંશમાં કેરેલા અગણિત ફેરફારની દૃષ્ટિએ તેના કાળાનો વિચાર કર્યા વિના ઉત્તર હિંદનો ઇતિહાસ સંપૂર્ણ લખી શકાય જ નહિ. બીજું ભારતીય તત્ત્વજ્ઞાનનું અવલોકન પણ જૈન તત્ત્વજ્ઞાનના અભાવે અપૂર્ણ જ રહે, અને ખાસ કરીને જૈનધર્મની જન્મભૂમિ વિંધ્ય પર્વતની ઉત્તરે આવેલા પ્રદેશ માટે તો આ આવશ્યક છે. જો ભારતીય ક્રિયાકાંડ, રીતરીવાજો, દંતકથાઓ, સંસ્થાઓ, કલા અને શિલ્પ આદિનું સુસંખદ અને સૂક્ષ્મ અવલોકન એ સંશોધનનો વિષય હોય તો વારંવાર વિદેશી હુમલાઓનો ભોગ થઈ પડવાથી જ્યારે કોઈપણ સંસ્થા કે ધર્મ ઉત્તરમાં સહીસલામત ન હતાં ત્યારે જૈનધર્મનો અવ્યવસ્થિત અને અસંખદ ઇતિહાસ એ પણ આવા ગ્રંથનિર્માણને માટે વિશેષ કારણ હોવું ઘટે. આ વિષે ડૉ. હર્ટલ કહે છે કે “ભારતની લાક્ષણિક કથાઓ તો જૈનોની કળાનું પ્રતિક છે. તેમાં ભારતીય પ્રજાનાં જીવન અને તેની જુદા જુદા પ્રકારની રીતભાતો અને તે પણ વાસ્તવિક અને સુસંગત રીતે વર્ણવેલી હોય છે. તેથી જૈન કથાસાહિત્ય ભારતીય સાહિત્યના વિશાળ ક્ષેત્રમાં લોકકથાને તેના અત્યંત વિસ્તૃત અર્થમાં લેતાં લોકકથાનું માત્ર જ નહિ, પરંતુ સાથે સાથે ભારતીય સંસ્કૃતિના ઇતિહાસનું પણ સૌથી અધિક કીમતી મૌલિક સાધન છે.”^૧ રાષ્ટ્રનું માનસ તથા સભ્યતા બાણવાનો રામબાણ ઉપાય ભૂતકાળના સૂક્ષ્મ અને સંભાળ-

પૂર્વકના અભ્યાસ જેવો ખીજો એકેય નથી. આવા ઇતિહાસના પરિણામે જ ભૂતકાળની અજ્ઞાનજન્ય અને અંધ પૂજાને બદલે સત્ય અને નિર્બંધ માર્ગ દર્શન થાય છે.

ભારતીય સાહિત્યના ખજાનામાં જૈનોએ જે હિસ્સો આપ્યો છે તે બધાનો ઇતિહાસ આપીએ તો એક પુસ્તક લખી શકાય. જૈનોએ પ્રાચીન હિંદી સાહિત્યમાં ધર્મ, નીતિ, કાવ્ય, વિજ્ઞાન, તત્ત્વજ્ઞાન આદિ વિષયો દ્વારા પોતાનો સંપૂર્ણ હિસ્સો આપ્યો છે. ભારતીય સંસ્કૃતિમાં જૈનોએ આપેલા ફાળાનું સૂક્ષ્મ દૃષ્ટિએ અવલોકન કરતાં મી. બાર્થ જણાવે છે કે “હિંદના સાહિત્યક અને વૈજ્ઞાનિક જીવનમાં તેઓએ બહુ જ આગળ પડતો ભાગ લીધો છે; જ્યોતિષ-શાસ્ત્ર, વ્યાકરણ અને અદ્ભૂત કથાસાહિત્ય તેઓના પ્રયત્નને જ આભારી છે.”^૧

કળાના પ્રદેશમાં ઉદયગિરિ અને ખંડગિરિના પર્વતો ઉપરના શુક્રામંદિરો અને તેમાં કુશળતાપૂર્વક કેરી કાઢેલા કેવાળો, મથુરાના સુશોભિત આચાગપટો તથા તોરણો, ગિરનાર અને શત્રુંજયની પર્વતમાળા પરનાં સ્વતંત્ર ઉભેલાં સુંદર સ્તંભો તેમ જ આબુ અને ખીજા પર્વતો પરનાં જૈન મંદિરોનું અદ્ભૂત શિલ્પકામ આદિ ભારતીય ઇતિહાસ અને સંસ્કૃતિના વિદ્યાર્થીની રસવૃત્તિ જાગૃત કરવાને પૂરતાં છે. તે જ પ્રમાણે ધાર્મિક ક્ષેત્રમાં જૈન અને બુદ્ધ યુગના પ્રતિકારો જાણ્યા સિવાય મહાન શંકરાચાર્ય અને મહાન દયાનંદની પાછળ કયું બળ કામ કરતું હતું તે પૂર્ણપણે જાણી પણ શકાય નહિ.

સાહિત્ય, કળા અને ધર્મની આ હિલચાલો મહાન રાજ્યોની સુરક્ષિત છત્રછાયા સિવાય વિજ્યી નિવડી શકે નહિ. તેથી જ આપણો અભ્યાસ રાજ્યસત્તા નીચે જૈનધર્મે કરેલી પ્રગતિ શોધવાના કાર્યથી શરૂ થવો જોઈએ અને અંતે આપણને જણાશે કે “સમય સમયપર જૈનધર્મ કેટલાંક રાજ્યોનો રાજ્યધર્મ બને છે, કેટલાંક મહાન રાજ્યો તે સ્વીકારે છે, તેને ઘટતું ઉત્તેજન આપે છે અને તેમની પ્રજાને પણ તેઓ તે જ ધર્મ તરફ વાળી પણ શક્યા છે.”^૨

તેમ છતાંય કાર્ય સુગમ નથી. ખરું જોતાં ઉત્તર હિંદમાંના જૈનધર્મનું સંપૂર્ણ ઐતિહાસિક અવલોકન પુરું પાડે તેવું એક પણ ઉપયોગી પુસ્તક નથી તોપણ ભારતીય ઇતિહાસના વિદ્યાર્થી માટે જૈનયુગ એ કાંઈ એક કોરું પાનું નથી; તેમ જ તે માત્ર ઐતિહાસિક કે કથાનકના નામો, ધાર્મિક દૃષ્ટાંતો, કાવ્ય કે આગમોના ગુંચવાડો પણ ન ગણાય. જે સામાન્ય અભ્યાસીઓ અને સર્વસાધારણ જનતાને ઉપયોગી થઈ શકે એવો આજ સુધીની વિદ્વત્તાભરેલી શોધખોળોના પરિણામોનો મુસંબદ્ધ ઇતિહાસ આપણે ન લખી શકીએ તો હજારો પ્રાચીન જૈન સાધુઓ તથા વિદ્વાનોએ આજે ચમત્કાર ગણાતો મુખપરંપરાગત અમુલ્ય ખજાનો જાળવી રાખવા જે પરિશ્રમ સેવ્યો છે તે વૃથા ગણાય, તેમ જ છેલ્લા દોઢસો વર્ષમાં ભારતીય અને વિદેશી વિદ્વાનો તેમ જ પુરાતત્ત્વવેત્તાઓએ આ દિશામાં જે કાર્ય કર્યું છે તેનો કાંઈ અર્થ જ નથી.

1. Barth, *The Religions of India*, p. 144

2. Smith, *op. cit.*, p. 55,

ને કે જન ઇતિહાસનો ઘણો ખરો ભાગ અંધારામાં છે અને જોકે ઘણાય વિસ્તૃત સવાલો હજી અચરિત છે તોપણ સદ્ભાગ્યે જનયુગના સામાન્ય ઇતિહાસની રચનાનું કાર્ય એટલું બધું અસંભવિત નથી. એ અસંભવિત હોય કે ન હોય, અમે કેમપણ શોધ કરવાનો અથવા તો પૌર્વાત્ય વિદ્વત્તા અને સંશોધનની સીમા ઓળંગવાનો કશોય દાવો કરતા નથી.

છેવટે એક શબ્દ ‘ઉત્તર હિંદ’ની વ્યાખ્યા માટે જરૂરી જણાય છે: કૃષ્ણા અને તુંગભદ્રા નદીની દક્ષિણ તરફ આવેલ પ્રદેશને મર્યાદિત અર્થમાં ‘દક્ષિણ હિંદ’ કહે છે. આ નદીઓના ઉત્તર પ્રદેશને ‘દખખણ’ કહેવાનો રિવાજ છે. પણ દક્ષિણ અને ઉત્તર હિંદ નર્મદાનો દક્ષિણ અને મહાનદીનો ઉત્તર પ્રદેશ મળીને બને છે; અને આ જ અર્થમાં અમે ‘ઉત્તર હિંદ’ શબ્દ વાપરવાના છીએ. “તાપી નદીના દક્ષિણ ભાગથી જ ખરેખરે દક્ષિણનો ઉચ્ચ પ્રદેશ શરૂ થાય છે અને દક્ષિણથી હિંદને જુદો પાડનાર તો નર્મદા નદી જ છે;”^૧ અને આજ પ્રદેશમાં જેનોની લગભગ બાર લાખની કુલ વસ્તીનો અર્ધો ભાગ આજે પણ વસે છે, અને આ છ લાખ જેટલા જેનો અતિહાસિક, સામાજિક અને ધાર્મિક દૃષ્ટિએ પૂર્ણ એકતા ધરાવે છે અને જે હંતકથાઓ, રીતરિવાજો અને માન્યતાથી સ્પષ્ટ રીતે ઉત્તરીય છે. ઔદોની માફક ઉત્તરના અને દક્ષિણના જેનોના આ વિભાગ જોકે મૂળથી જ ભૌગોલિક હતા તોપણ “શાસ્ત્રોની ભાષા અને હંતકથાઓ તથા રીતરિવાજોના હાર્દમાં ઓતપ્રોત થયેલા જણાઈ આવતા હતા.”^૨

1. Srinivasachari and Aiyangar, *History of India*, pt. i., p. 3.

2. Barth, *op. cit.*, p. 145.

પ્રકરણ ૧

ભગવાન મહાવીર પહેલાંનો જૈન ધર્મ

“પ્રાચીન ભારતનો ઇતિહાસ એ ત્રીસ સદીનો માનવસંસ્કૃતિ અને તેના વિકાસનો ઇતિહાસ છે. તે કેટલાક જુદા જુદા યુગોમાં વહેંચાયેલો છે. તે દરેક યુગ ધણા સમય સુધી કેટલાક અર્વાચીન પ્રજાના સારાથે ઇતિહાસ સાથે તુલનામાં ઉભો રહી શકે તેમ છે.” માનવસંસ્કૃતિ અને તેના વિકાસના આ ત્રણ હબર વર્ષોમાં કળા, શિલ્પ, ધર્મ, નીતિ અને તત્ત્વજ્ઞાનની અનેકવિધ પ્રગતિમાં જૈન ધર્મનો ફાળો અદ્વિતીય છે; પરંતુ જૈન ધર્મની મુખ્ય સિદ્ધિ એ તેનો ‘અહિંસાનો’ આદર્શ છે. જૈનો માને છે કે આજની દુનિયા ધીમે ધીમે પણ અદૃશ્ય રીતે તે તરફ પ્રગતિ કરી રહી છે. પ્રત્યેક ઉચ્ચ, વ્યાવહારિક તેમજ આત્મિક પ્રવૃત્તિનું ધ્યેય એ અહિંસા જ ગણાતું; અને જુદી જુદી જાતના લોકોના વસવાટના કારણે સંસ્કૃતિની શુભવશ્ચ ભરેલી વિશાળ અભિવૃદ્ધિમાંથી પરિણત થયેલી બધી ભિન્નતા વચ્ચે પણ અહિંસા એજ એકતાનું ચિહ્ન મનાતું.

જૈન ધર્મ એ નામ મુખ્યત્વે દર્શનના નૈતિક અર્થનું સૂચક છે. જેમ ખૌદો રાની બુદ્ધના અનુયાયીઓ છે તેમ જૈનો વીતરાગ જિનના અનુયાયી છે. જિનપદ જૈનોના બધાય તીર્થંકરોને લગાડાય છે.^૧

જિનનાં જુદાં જુદાં નામો ભકતોએ તેમના ગુણો ઉપરથી દર્શાવેલાં વિશેષણો છે જેમકે: જગત્પ્રભુ—જગતના પ્રભુ; સર્વજ્ઞ—સર્વ પદાર્થના જ્ઞાતા; ત્રિકાળવિત્—(ભૂત, ભવિષ્ય અને વર્તમાન) ત્રણે કાળના બાબુનાર; ક્ષીણકર્મા—બધાં દૈહિક કર્મોનો નાશ કરનાર; અધીશ્વર—મહાન ઈશ્વર; દેવાધિદેવ—દેવોના દેવ; અને એવાં બીજાં અનેક ગુણવાચક વિશેષણો છે. આ ઉપરાંત કેટલાંક અર્થસૂચક નામો પણ છે જેમકે: તીર્થંકર થા તીર્થંકર, કેવલી, અર્હત અને જિન. તીર્થંકર એટલે (તીર્થતે ગમે) સંસાર રૂપી સમુદ્ર જેમની મહત્ત્વ વડે તરાય છે તે; કેવલી એટલે કોઈપણ જાતના દોષ-રહિત અપૂર્વ આધ્યાત્મિક શક્તિ—કેવલ—વાળા; દેવો અને મનુષ્યને માન્ય હોય તે અર્હત; અને રાગ અને દ્વેષથી પર એવા જિતેન્દ્રિય હોય તે જિન કહેવાય છે.^૨

1. Dutt, *op. cit.*, p. 1.

2. It is also applicable to all those men and women who have conquered their lower nature and who have by means of a thorough victory over all attachments and antipathies realised the highest. Cf. Radhakrishnan, *Indian Philosophy*, i., p. 286.

3. Hemcandra, *Abhidhānacintāmaṇi*, chap. I., vv. 24-25.

જિનનો પ્રપેલો ધર્મ તે જૈન ધર્મ; તે જૈન દર્શન, જૈન શાસન, સ્વાદ્વાદ દષ્ટિ આદિ નામે પણ ઓળખાય છે. જૈન ધર્મ પાળનારા જૈનો ઘણું ખર્ચ શ્રાવકોના નામથી ઓળખાય છે.^૧

જૈન ધર્મના પ્રારંભની ચોક્કસ તારીખ શોધવી મુશ્કેલ છે; એટલું જ નહિ પણ અશક્ય છે, તેમ છતાં પણ જૈન ધર્મ એ ખૌદ્ધ ધર્મ અથવા બ્રાહ્મણ ધર્મની શાખા છે એ બૂની માન્યતા અર્વાચીન સંશોધનના પરિણામે અજ્ઞાનસૂચક અને ભૂલભરેલી પૂરવાર થઈ ચૂકી છે. તે ઉપરાંત ભગવાન મહાવીરથી જૈન ધર્મનો પ્રારંભ થાય છે એ પણ મહાન ઐતિહાસિક ભૂલ ગણાય છે કેમકે તેને ટેકો આપતી સખળ ઐતિહાસિક દલીલો નથી; અને જૈનોના ત્રેવીશમા તીર્થંકર પાર્શ્વનાથ એ પણ ઐતિહાસિક વ્યક્તિ તરીકે સ્વીકારાયા છે, અને બીજા જિનોની જેમ મહાવીર પણ તેમની શ્રેણીમાં એક સુધારકથી કાંઈ વિશેષ નથી.^૨

ધર્મ મનુષ્યભતિ જેટલો જ બૂનો છે કે પાછળથી ઉત્પન્ન થયેલો છે એ તેના પ્રારંભ અને તત્ત્વજ્ઞાન જેટલો જ હજી પણ ઐતિહાસિક સંશોધકોને ચર્ચાના વિષય છે. માનસશાસ્ત્રની દષ્ટિએ આ પ્રશ્નનો જવાબ આપી શકાય; પરંતુ આ પ્રશ્ન કેવળ તાત્ત્વિક છે. માનવદુનિયાથી પર કોઈ પણ ઉચ્ચ શક્તિ યા આત્મવિકાસને ઓછાવતા પ્રમાણમાં હરેક પ્રભા કે ભતિ સ્વીકારે છે; કારણ કે ધર્મ તેના વિશાળ અર્થમાં મનુષ્યભતિનું સાર્વજનિક લક્ષ્યબિંદુ યા ધ્યેય છે.

આતો સામાન્ય ધર્મની વાત થઈ, પણ જો આપણે અમુક વિશિષ્ટ ધર્મનો વિચાર કરીએ તો પણ એજ પ્રશ્ન આવીને ઉપસ્થિત થાય છે કે ધર્મ મનુષ્યભતિ જેટલો જ બૂનો છે કે તેણે માનવજીવનમાં પાછળથી સ્થાન લીધું છે. અહિંયાં હરેક ધર્મનો સાર્વત્રિક ઓછાવતા પ્રમાણમાં એજ હાલો છે કે જે સ્પષ્ટ શબ્દોમાં દૂકમાં આ પ્રમાણે દર્શાવી શકાય: ‘અમારો ધર્મ અનાદિ અને સર્વવ્યાપક છે, અને બીજા પાખંડીઓ છે.’ આ અનાદિત્વનો હાલો સાબીત કરવા માટે હરેક ધર્મ અનેક પ્રકારનું

1. अथ च जैनदर्शनस्य प्रकाशयिता परमात्मा रागद्वेषाद्यान्तररिपुजेतृत्वादन्वर्थकजिननामधेयः । जिनोऽहंन् स्याद्वादी तीर्थंकर इति चानर्थान्तरम् । अत एव तत्प्रकाशितं दर्शनमपि जैनदर्शनमर्हत्प्रबचनं जैनशासनं स्याद्वाद-दृष्टिरनेकान्तवाद इत्यादिभिषानैर्बन्धपदिश्यते.—Vijayadharmaśūtri, Bhandarkar Commemoration Volume, p. 139.

2. For a better understanding of the latter part of the chapter we shall give below a list of the 24 Tirthaṅkaras of this age: 1. Rishabha, 2. Ajita, 3. Sambhava, 4. Abhinandana, 5. Sumati, 6. Padmaprabha, 7. Supārśva, 8. Candraprabha, 9. Pushpadanta or Suvīdhi, 10. Śītaḷa, 11. Śreyāriṣa, 12. Vāsupūjya, 13. Vimāla, 14. Ananta, 15. Dharma, 16. Śānti, 17. Kunthu, 18. Ara, 19. Malli, 20. Munisuvrata, 21. Nami, 22. Nemi or Ariṣṭanemi, 23. Pārśva (Pārśvanātha), 24. Vardhamāna, also named Vira, Mahāvira, etc. Every one of them has a discriminative symbol or *Lāñchana* for himself, and this is always found on Jaina idols representing them—e. g. the symbol of Pārśva is a hooded snake, and that of Vardhamāna is a lion. Cf. एतस्यामवसर्पिण्यामृषभोजितसंभवी . . . , etc.—Hemacandra *op. cit.*, vv. 26, 27, 28.

કથાસાહિત્ય આપે છે, જે દર્શાવે છે કે ધાર્મિક અને કલ્પિત પણ હોય છે. અસ્તિત્વ ધરાવતો કેટલેક ધર્મ અનાદિ અને સર્વવ્યાપક હોવાનો સાચો દાવો સિદ્ધ કરી શકે છે કે આ મનુષ્યની નિર્ભયતા છે એ કહેવાનું કાર્ય અમારું નથી; કારણ કે તે અમારા કાર્યક્ષેત્રની બહારનો વિષય છે. અમે તો આ ચર્ચાસ્પદ વિષયમાં જૈન ધર્મ શું કહે છે તેનો જ વિચાર કરીશું.

જૈનોની માન્યતા મુજબ અનેક તીર્થંકરોએ જગતના દરેક યુગમાં વારંવાર જૈન ધર્મનો ઉદ્યોત કર્યો છે.^૧ વર્તમાન યુગના પ્રથમ તીર્થંકર ઋષભદેવ અને અંતિમ બે પાર્શ્વનાથ અને મહાવીર થઈ ગયા છે. આ તીર્થંકરોના ચરિત્રો અનેક મહાન જૈનાચાર્યોએ સ્વતંત્ર જીવનવૃત્ત દ્વારા અને જૈન સિદ્ધાંત દ્વારા પણ સંપૂર્ણપણે આલેખેલાં મળી આવે છે.^૨ આમાંના ઋષભદેવની કાયા ૫૦૦ ધનુષ્યની કહેવાય છે; તેમનું આયુષ્ય ૮૪,૦૦,૦૦૦ પૂર્વનું મનાય છે, જ્યારે પાર્શ્વનાથ અને મહાવીરનું આયુષ્ય અનુક્રમે ૧૦૦ અને ૭૨ વર્ષનું જ હતું.^૩ આ ત્રણે તીર્થંકરોનાં આયુષ્યનો તુલનાત્મક દૃષ્ટિએ વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે ઋષભદેવથી ઉત્તરોત્તર આયુષ્ય અને દેહનાં માન બરાબર ઘટતાં જ આવે છે. પાર્શ્વ પહેલાંના બાવીસમા તીર્થંકર નેમનાથનું આયુષ્ય ૧૦૦૦ વર્ષનું ગણાય છે.^૪ છેલ્લાં બે તીર્થંકરોનાં બુદ્ધિગમ્ય આયુષ્ય અને દેહપ્રમાણનો વિચાર કરતાં કેટલાક વિદ્વાનોને આ બે તીર્થંકરોને જ ઐતિહાસિક પુરૂષો માનવાને કારણ મળે છે.^૫

પાર્શ્વનાથ વિષે લેસન કહે છે કે: “આ જિનનું વય તેમના પુરોગામીઓની જેમ સંભવિત મર્યાદા ઓળંગી જતું નથી; આ કારણ તેમના ઐતિહાસિક પુરૂષ હોવાના મતનું ખાસ સમર્થન કરે છે.”^૬

એ ખરું છે કે આવી દલીલોના આધારે આપણે કેટલેક જાતનું ઐતિહાસિક અનુમાન બાંધી ન શકીએ, પરંતુ ભારતીય ઇતિહાસના જે સમયનો આપણે વિચાર કરીએ છીએ તે એટલો અધુરો છે કે આપણે તેના આધારે પ્રમાણભૂત નિર્ણય કરી

1. Hemacandra has enumerated in his *Abhidhānacintāmaṇi* the 24 Jinas who have appeared in the past *Utsarpiṇi* period and 24 others of the future age. *ઉત્સર્પિણ્યામ્*, etc. and *ભાવિન્યાં* તુ, etc.—vv. 50-56. He concludes: एवं सर्वोत्सर्पिण्युत्सर्पिणीषु जिनोत्तमा : . . .—v. 56.

2. Among the *Sūtras* see Bhadrabāhu's *Kalpa-Sūtra*, or Sudharma's *Āvaśyaka*, etc.; to mention a few individual *Caritra*s we have *પાર્શ્વનાથચરિત્રમ્* by Hemavijayagaṇi; *જ્ઞાન્તિનાથ-મહાકાવ્યમ્* by Śrī Munibhadrasūri; *મહિનાથચરિત્રમ્* by Vinayacandrasūri and also by Haribhadra; *મહાવીરસ્વામિચરિત્રમ્* by Nemicaṇḍra, and so on.

3. *Kalpa-Sūtra*, *ślō.* 227, 168, 147. According to the Jainas one *Parva* is equal to 70,560,000,000,000 years. Cf. *Saṃgrahaṇi-Sūtra*, v. 262.

4. *Kalpa-Sūtra*, *ślō.* 182.

5. Stevenson (Rev.), *Kalpa-Sūtra*, Int., p. xii.

6. Lassen, *I.A.*, ii., p. 261.

શકતા નથી. શ્રી૦ દત્ત જણાવે છે કે: “મહાન અલેકઝાન્ડરના હિંદમાં પ્રવેશ પહેલાના ભારતીય ઇતિહાસની ચોક્કસ તારીખનો નિર્ણય કરવો લગભગ અશક્ય છે.”^૧ એ એક વિચિત્ર વાત છે કે મહાવીરના આગમન પછી દરેક વસ્તુની વ્યવસ્થિત નોંધ રહી શકી છે અને તે પહેલાંની કોઈપણ પ્રામાણિક નોંધનો ઉલ્લેખ મળી શકતો નથી. આમ છતાં પણ જૈનોના ત્રેવીશમા તીર્થંકર પાર્શ્વનાથની ઐતિહાસિક તારીખ નક્કી કરવાનું કામ તદ્દન અસંભવિત નથી. શ્રી૦ મહાવીર અને બુદ્ધના સમયનું સમકાલીન સાહિત્ય જૈન ઇતિહાસના આ મહત્વના પ્રશ્ન પર બહુ સુંદર પ્રકાશ ફેંકે છે, અને આપણે ભેઈશકીશું કે જૈન સૂત્રોએ રબૂ કરેલાં પ્રમાણો પણ ઓછાં મહત્વનાં નથી.

અહીં આપણાં સંશોધનના વિષય તરીકે પાર્શ્વનાથને લેતાં આપણને જણાય છે કે શિલાલેખ યા સ્મારક રૂપે કોઈપણ સપ્રમાણ્ય આધાર એવો નથી મળતો કે જે સીધા તેમને લાગુ પડતો હોય; પણ કેટલાક શિલાલેખો અને સ્મારકો એવાં છે કે જેમાંથી પરોક્ષ અનુમાન વિના સંકેતે દોરી શકાય.

મથુરાના જૈન શિલાલેખો તપાસતાં જણાય છે કે ગૃહસ્થ ભક્તોએ ઋષભદેવને અર્ધ આધ્યાના ઉલ્લેખ મળે છે,^૨ આ ઉપરાંત ઘણા ખરા શિલાલેખોમાં અર્હત નહિ પણ અર્હતોનો ઉલ્લેખ છે.^૩ “તે લેખોમાં રાજાઓનાં નામ હોય કે નહિ, છતાં તે સર્વે ઇન્ડો સાઈથિક Indo-Scythic સમયના હોય એમ સ્પષ્ટ જણાય છે; અથવા તો કનિષ્ક અને તેના વંશજોનો સમય શકયુગની સાથે મળતો આવતો હોય તો પહેલી અને બીજી સદીના જણાય છે.”^૪ જે મહાવીરને સ્થાપક ગણીએ તો જે પ્રજાના અર્ધ્યનો ઉપર ઉલ્લેખ કર્યો છે તે પ્રજા અને તેમની વચ્ચે સમયનું મોટું અંતર નથી એમ આપણે જરૂર કહી શકીએ; કારણ તે અંતર માત્ર છ સદીનુંજ છે, અને જૈનધર્મની સ્થાપના સંબંધી મુખ્ય બાબતોથી અજાન રાખે એવું મોટું નથી. વિશેષમાં આ અર્ધ્ય એક કરતાં વધુ અર્હતને અને ખાસ કરી શ્રી૦ ઋષભને અર્પવામાં આવ્યું છે તે કથન જૈન ધર્મની શરુઆત અતિ પ્રાચીન છે અને તે દરમિયાન અનેક તીર્થંકરો થયા છે તે વાત સ્પષ્ટ કરે છે.

આ ઉપરાંત આપણી પાસે જૈનોનાં એક મોટા તીર્થનાં^૫ સ્મારકની સાબિતી છે અને જે હજારી બાગ જિલ્લા (બંગાલ) માં સમેતશિખરનો^૬ પહાડ છે; જે પાર્શ્વનાથની ટેકરીના નામે ઓળખાય છે. કલ્પસૂત્ર જે શ્રી૦ ભદ્રબાહુસ્વામીની

1. Dutt, op. cit., p. 11.

2. પ્રીયતામ્બગવાનૃષભઙી: (May the divine Rāhabha be pleased).—E.J., i., p. 386; Ins. No. VIII.

3. નમો અરહંતતાન (Adoration to the Arhats). Ibid., p. 383; Ins. No. III.

4. Ibid., p. 371.

5. Tirtha, according to Jaina terminology, means a place of pilgrimage.

6. “Samet-Sichara, called in Major Rannell's map Pārsonaut, is situated among the



समेतशिपर पर्वत पर श्री चार्ङ्गनाथनं निवासि
नेरभी शनाहिदना हरेनविप्पिन इदमसुत्रना नाडपत्र छिपरदी.

क्षीपीवर्द्ध स्वामीन-आगमोदय सभित्ति.

કૃતિ હોવાનું સિદ્ધ થઈ ચૂકયું છે તે ઈ. સ. પૂર્વે ૩૦૦ વર્ષ પહેલાંનું ગણી શકાય;^૧ તેમાં અને અન્ય જૈન સાહિત્ય ગ્રંથોમાં પાર્શ્વનાથ તેમના નિર્વાણ પહેલાં આ પહાડ પર આન્યાનું અને ત્યાંજ મોક્ષ પામ્યાનું પ્રમાણ આપણને મળી આવે છે.^૨

સમકાલીન સાહિત્યનો વિચાર કરતાં આપણને ઘણાં વિશ્વસ્ત નિવેદનો અને ભળતા બનાવો મળી આવે છે જે પાર્શ્વનાથના ઐતિહાસિક જીવન વિષે જરાય શંકા રહેવા દેતાં નથી. આપણા કાર્ય માટે આ બધા સંબંધોની સત્યતામાં ઉતરવાની જરૂર નથી; પણ જે થોડા ખાસ ઉપયોગી અને અસરકારક છે તેજ માત્ર જોઈશું.

જૈન શાસ્ત્રોમાં જૈન સાધુઓ અને સાધ્વીઓ, નિગંઠો અને નિગંઠીઓ-સંસ્કૃતમાં નિર્મથા-ના નામથી ઓળખાય છે, કે જેનો અર્થ ગાંઠ વગરના એવો થાય છે.^૩ આ વિષે બૌદ્ધ શાસ્ત્રોમાં પણ એવોજ ઉલ્લેખ છે.^૪ વરાહમિહિર^૫ અને હેમચંદ્ર^૬ તેમને નિર્મથા કહે છે, જ્યારે અન્ય લેખકો વિવસન,^૭ મુક્તાંબર જેવા એકાંચી શબ્દો બતાવે છે. જૈનોના ધાર્મિક પુરૂષો માટે નિર્મથ નામ અશોકના શિલાલેખોમાં નિગંઠ રૂપે આવે છે.^૮ બૌદ્ધોના પિટકો નિગંઠ શબ્દનો બુદ્ધ અને તેના અનુયાયીઓના વિરોધી તરીકે વારંવાર ઉપયોગ કરે છે. બૌદ્ધ શાસ્ત્રોમાં જ્યાં જ્યાં તેનો ઉલ્લેખ છે ત્યાં ત્યાં મુખ્યત્વે તેઓના મતનું ખંડન કરવાને માટે અને ચાહીને ભગ બુદ્ધના મતની શ્રેષ્ઠતા સિદ્ધ કરવા માટે તેનો ઉપયોગ થયો છે.^૯ આથી જો વસ્તુઓ સિદ્ધ થાય છે કે જૈન સાધુઓ નિગંઠો કહેવાતા હતા અને બૌદ્ધ સાહિત્યની દૃષ્ટિએ જૈનો અને બૌદ્ધો મહાન પ્રતિસ્પર્ધી હતા.^{૧૦}

hills between Bihar and Bengal; its holiness is great in the eyes of the Jains, and it is said to be visited by pilgrims from the remotest provinces of India."—Colebrooke, *op. cit.* ii, p. 213. There is a celebrated temple of Pārśva in that place.

1. Charpentier, *Uttarādhyayana-Sūtra*, Int., pp. 13, 14.

2. See *Kalpa-Sūtra*, *śū.* 168; નિર્વાણમાસનું સંમેતાદ્રૌ યવૌ પ્રમુ:—Hemacandra, *Trishashī-Salākā*, *Parva IX*, v. 316, p. 219.

3. See *Uttarādhyayana*, Lecture or *Adhyayana XII*, 16; XVI, 2; *Ācārāṅga*, pt. ii, *Adhyayana III*, 2, and *Kalpa-Sūtra*, *śū.* 130, etc.

4. See *Digha Nikāya*, i., p. 57; *Buddhism in Translations* (Har. Or. Series), iii., pp. 224, 342-343, 469, 484, etc.; *Mahā Parinibbāṇa-Sutta*, chap. v., 267, etc. Cf. Rhys Davids, *S.B.E.*, iii., p. 166.

5. શ્રાક્યોપાધ્યાયાર્હતનિર્મથનનિમિષ . . . etc.—Varāhamihira, *Bṛhat-Saṁhitā*, *Adhyayana LI*, v. 21: In "Varāhamihira's (sixth century) *Bṛhat Saṁhitā*, ix. 19 (ed. Kern), *Nagna* 'Naked,' is the official designation of a Jaina Yati."—Barth, *op. cit.*, p. 145.

6. નિર્ગન્ધો મિશ્ર : . . . etc.—Hemacandra, *Abhidhānacintāmaṇi*, v. 76.

7. વિવસનસમય . . . etc.—Pansikar, *Brahmasūtra-Bhāṣya*, p. 252 (2nd ed.).

8. Bühler, *E. I.*, ii., p. 272.

9. See *Anguttara Nikāya*, iii., 74; *Mahāvagga*, vi., 31, etc.

10. "Among the religious sects of non-Buddhistic persuasion are the *Nirgranthas* or

૭૦ મહાવીરનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે તેમના પિતા સિદ્ધાર્થ કારક્ય ગોત્રના હતા; જે જ્ઞાતુ ક્ષત્રિય જાતિનું ગોત્ર ગણાતું.^૧ આજ કારણથી ૭૦ મહાવીર પોતાની હયાતીમાં જ્ઞાતુપુત્રના નામથીજ ઓળખાતા હતા.^૨ હવે પાલી ભાષામાં નાતનો સમાનાર્થી શબ્દ જ્ઞાતિ છે અને તેથી જ્ઞાતુપુત્ર નાતપુત્રની બરાબર છે; જે કલ્પસૂત્ર અને ઉત્તરાર્ધચંદન સૂત્રમાં મહાવીર માટે વપરાયેલા નાયપુત્ર બિરુદને વધારે મળતું આવે છે.^૩ આ પ્રમાણે નિગંઠનાથ, નિગંઠનાતપુત્ર અને નાતપુત્રના ઇલિકાળો માત્ર મહાવીર સિવાય બીજાને લાગુ પડતા નથી. ડૉ. બુહલર કહે છે કે “જૈનોના મુખ્ય સ્થાપકનું બરેબરું નામ શોધવાનો યશ પ્રો. યાકોબી અને મને છે. જ્ઞાતુપુત્ર શબ્દ જૈન અને ઉત્તરીય બૌદ્ધ સાહિત્યમાં આવે છે. પાલીમાં નાતપુત્ર છે અને જૈન પ્રાકૃતમાં નાયપુત્ર છે. જ્ઞાત અથવા જ્ઞાતિ રજપૂત જાતિનું નામ જણાય છે, જેમાંથી નિર્ઘેષ ઉત્તરી આવ્યા છે.”^૪

વળી બૌદ્ધશાસ્ત્ર પર આવતાં સામચ્છંદલસુત્ર નામના જૂના સિંહલી *Singalese* શાસ્ત્રમાં નિગંઠનાતપુત્રનું મૃત્યુ પાવામાં થયાનો ઉલ્લેખ મળી આવે છે.^૫ વિશેષમાં નિગંઠોના સિદ્ધાંતો, બૌદ્ધ સૂત્રોમાં આવતા હોવાથી જૈનો અને નિગંઠોની સામ્યતા સિદ્ધ થાય છે. “નિગંઠનાતપુત્ર સર્વ વસ્તુ બાણ છે અને જીવે છે, સંપૂર્ણ જ્ઞાન અને દર્શન ધરાવે છે. તપશ્ચર્યાથી કર્મોનો નાશ અને ક્રિયાથી નવાં કર્મોનો અટકાવ શીખવે છે; જ્યારે કર્મોનો નાશ થાય છે ત્યારે બધું બંધ થાય છે.”^૬ આવા અનેક ઉલ્લેખો મહાવીર અને તેમના સિદ્ધાંતો સંબંધી બૌદ્ધોના જૂના ગ્રંથોમાં મળી આવે છે; પણ આપણે તેમાંના એકનો વધારે વિચાર કરીશું. જે પાર્શ્વનાથ સુધીના ઇતિહાસના સંશોધન માટે આપણને અતિ ઉપયોગી થઈ પડે તેમ છે.

સામચ્છંદલ સુત્રમાં નાતપુત્રના સિદ્ધાંતોનો ઉલ્લેખ નીચે પ્રમાણે છે: આતુધામ—સંવર—સંપુતો જેને ડૉ. યાકોબી જૈન સંજ્ઞા આતુર્થ્યમ વિશેનો ઉલ્લેખ માને છે. એ વિદ્વાન કહે છે કે “મહાવીરના પુરોગામી પાર્શ્વનાથના સિદ્ધાંતને મટે આ સંજ્ઞાનો

Jainas, the adversaries whom Ashvaghosha detests with greater virulence than Brahmins.” —Nariman, *Sanskrit Buddhism*, p. 199 (2nd ed.) ; see also Mitra, *The Sanskrit Buddhist Literature in Nepal*, p. 11,

1. નાયકુલચંદ્રે, cf. *Kalpa-Sūtra*, Int. 110 ; see also *ibid.*, Int. 20, etc. ; *Āśvārjha-Sūtra*, pt. III. *Adhyāyana* XV, 4.

2. *Ibid.*, pt. I, VII, 12, and VIII, 9.

3. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, Int., p. 6.

4. Bühler, *I.A.*, vii., p. 143, n. 5. See also : “We owe to Professor Jacobi the suggestion, which is undoubtedly correct, that the teacher, who is thus styled in the sacred books of the Buddhists, is identical with Mahāvira,” etc.—*C.H.I.*, i., p. 160.

5. *Z.D.M.G.* xxxiv., p. 749. Cf. Bühler, *The Indian Sect of the Jainas*, p. 34.

6. *Anguttara Nikāya*, III., 74. Cf. *S.B.E.*, xiv., p. xv.

ઉપયોગ કરવામાં આવ્યો છે કે જેથી મહાવીરના સુધરેલા સિદ્ધાંત પદ્મચામ ધર્મથી તે બુદ્ધ સમજી શકાય.”^૧

ડૉં ચાકોળીનું આ મન્તવ્ય સમજવા માટે આપણે પહેલાં એ જાણવું જરૂરનું છે કે પાર્શ્વનાથના મૂળ ધર્મમાં તેના અનુયાયીઓ માટે ચાર મહાન વ્રતો નિયત કર્યો હતાં જે નીચે પ્રમાણે છે: અહિંસા, સત્ય, અસ્તેય (અયૌર્ય) અને અપરિગ્રહ (અનાવશ્યકે બધી વસ્તુઓનો ત્યાગ). સુધારક મહાવીરે બેયું કે જે સમાજમાં તે વિચરતા હતા તેમાં પાર્શ્વનાથના અપરિગ્રહ વ્રતથી તદ્દન બુદ્ધ બ્રહ્મચર્ય એટલે શિયળ વ્રત બુદ્ધા વ્રત તરીકે ઉમેરવું જોઈ શકે.^૨

જૈન ધર્મમાં મહાવીરે કરેલા આ સુધારા સંબંધમાં ડૉં ચાકોળી કહે છે કે “પાર્શ્વનાથ અને મહાવીરના સમય દરમિયાન સાધુસંસ્થામાં ચારિત્ર્યની શિથિલતા આવી હોય એમ આ સુધારા પરથી માની શકાય છે. છેલ્લા બે તીર્થંકરો વચ્ચે સમયનું પૂરતું અંતર પડી ગયું હતું એવી ખાત્રી હોય તોજ આ સંભવિત છે; અને પાર્શ્વનાથ પછી મહાવીર ૨૫૦ વર્ષે આવ્યા એ માન્યતાનું આ કથન સમર્થન કરે છે.”^૩

આ રીતે બૌદ્ધ ગ્રંથોમાંથી પાર્શ્વનાથનું જીવન ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ નક્કી કરવા માટે સપ્રમાણ સાબિતીઓ આપણને મળી આવે છે; આ ઉપરાંત જ્યારે આપણે બૌદ્ધ શાસ્ત્રોમાં મળી આવતા નાતપુત્ર અને તેના તત્ત્વજ્ઞાન વિષેનાં આ બધાં અનુમાનોનો વિચાર કરીએ છીએ ત્યારે એક વાત બહુજ વિચિત્ર લાગે છે; અને તે એ છે કે હરિક્ષ ધર્મનાં શાસ્ત્રોમાં પોતાને માટે આટ આટલાં ખંડોનો તેમજ ઉલ્લેખો હોવા છતાં જૈનો પોતાના પ્રતિપક્ષી માટે મૌન છે. આ ઉપરથી બેઈ શકાય છે કે નિર્મથાને બૌદ્ધો એક ઉપયોગી જાતિ માનતા હતા; છતાં નિર્મથાએ બંધુધર્મનો ઉલ્લેખ આવશ્યક માન્યો નથી. બૌદ્ધ અને જૈન સાહિત્યના આ વિચિત્ર સંબંધો બુદ્ધ અને મહાવીર પૂર્વે ઘણા સમય પહેલાં જૈન ધર્મનું અસ્તિત્વ હતું એમ સાબિત કરવા માટે પૂરતાં છે.

ડૉં ચાકોળી જણાવે છે કે “નિર્મથાનો ઉલ્લેખ બૌદ્ધોએ અનેક વાર કર્યો છે અને પિટકોના જૂનામાં જૂના ભાગમાં પણ એ મળી આવે છે; પણ પ્રાચીન જૈન સૂત્રમાં ક્યાંયે બૌદ્ધો વિષે સ્પષ્ટ ઉલ્લેખ થયેલો હજી સુધી મારા જ્ઞેવામાં આવ્યો નથી. જો કે તેમાં જમાલિ, ગોશાલ અને બીજા પાખંડીઓ વિષેનાં લાંબાં કથાનકો મળી આવે છે. પછીના સમયમાં બંને જાતિ પરસ્પર જે સંબંધ ધરાવે છે તેનાથી આ તદ્દન વિપરીત સ્થિતિ હોવાના કારણે તેમજ બંને ધર્મના સમકાલીન પ્રારંભ વિષેની આપણી કલ્પના પરસ્પર વિરોધકર્શક હોવાથી આપણે એ અનુમાન પર આવવું પડે છે કે નિર્મથ જાતિ બુદ્ધના વખતની નવી

1. Jacobi, I. A. ix., p. 160.

2. વ્રતાનિ ... પઞ્ચવ્રતાનિ ... etc.—See *Kalpa-Sūtra, Subodhikā-Tīkā*, p. 3.

3. Jacobi, S. B. E., xlv., pp. 122-123.

સ્થપાયેલી નથી. પિટકોનો પણ આજ મત છે; કારણ કે તેમાં વિરોધદર્શક સૂચન ક્યાંયે મળી આવતું નથી. ”^૧

બૌદ્ધ શાસ્ત્રના આ બધા ઉદ્દેશોનો અભ્યાસ કર્યા પછી કોઈએ એમ અનુમાન કરી લેવાનું નથી કે હિંદુ શાસ્ત્ર અને કથાનકોને જૈન ધર્મ વિષે કાંઈ કહેવાનું નથી. જો કે તે મહાવીર અને તેના સમય પછીના જણાય છે છતાં બૌદ્ધ શાસ્ત્રો કરતાં તે એક પગલું આગળ જાય છે. આશ્ચર્યની વાત તો એ છે કે ઋષભદેવ આ યુગના પ્રથમ જિન થઈ ગયા છે. એ જૈનોની માન્યતાને હિંદુ શાસ્ત્રો લગભગ ટેકો આપે છે.

વિષ્ણુપુરાણ પરથી આપણે જાણી શકીએ છીએ કે બ્રાહ્મણો પણ કોઈ એક ઋષભને માને છે કે જેનું જીવન થોડું ઘણું જિન ઋષભદેવને મળતું આવે છે.^૨ ભાગવત પુરાણમાં પણ તેમના જીવનનું વિસ્તૃત વર્ણન મળી આવે છે, જેના ઉપરથી માન્યા સિવાય ચાલે તેમ નથી કે જૈનોના પહેલા તીર્થંકર તેઓજ હશે. વિદ્વસનના વિષ્ણુપુરાણમાં ભાગવત પુરાણ પરની નોંધમાં લખ્યું છે કે “આ પુસ્તકમાં ઋષભદેવની ભક્તિ વિષે વિસ્તૃત વર્ણન મળી આવે છે; તેમજ ઝીણામાં ઝીણી બાબતો વિષેના તેમાં મળી આવતા પ્રસંગો બીજા એકે પુરાણમાં મળી શકતા નથી. આમાં ઋષભદેવના બ્રમણના પ્રસંગો બહુજ સુંદર રીતે આપ્યા છે. જે કોંક, વેંકાટ, કુટક, અને દક્ષિણ કણ્ઠક અથવા દ્વિપકંદપનો પશ્ચિમ વિભાગ જણાય છે અને તે દેશના લોકોએ જૈન ધર્મ સ્વીકાર્યાનો ઉદ્દેશ છે.”^૩

બીજા તીર્થંકરોમાં પાંચમા તીર્થંકર સુમતિનાથ, ભરતના પુત્ર સુમતિ હોવાનું સંભવે છે; જેના વિષે ભાગવતમાં કહ્યું છે કે “તે કેટલાક નાસ્તિકોથી દેવ તરીકે પૂજાશે.” આ ઉપરાંત “બાવીસમા તીર્થંકર અરિષ્ટનેમિ ઉચ્ચસેનની પુત્રી રાજિમતીને લીધે શ્રી ૦ કૃષ્ણની કથા સાથે સંબંધ ધરાવે છે.”^૪ વિષ્ણુપુરાણ અને ભાગવતપુરાણના આ બધા ઉદ્દેશો પરથી ડૉ. ચાકોબી લખે છે કે “આ કથાનકો કેટલેક અંશે ઐતિહાસિક હોય તેમ જણાય છે; જે ઋષભદેવને પહેલા તીર્થંકર સાબીત કરે છે.”^૫ આમ છતાં આપણે ભૂલવું ન જોઈએ કે કેટલાક વિદ્વાનોની દૃષ્ટિએ આ પુરાણો પાછળના કાળના છે અને તેથી તેઓના પ્રમાણ પર પૂરતો વિશ્વાસ મૂકી શકાય નહિ.^૬

1. Jacobi, *I. A.*, ix., p. 161.

2. Nābhi had by his queen Maru the magnanimous Rāhabha, and he had a hundred sons, the eldest of whom was Bharata. Having ruled with equity and wisdom, and celebrated many sacrificial rites, he resigned the sovereignty of the earth to the heroic Bharata, etc.—Cf. Wilson, *Vishnu-Purāṇa*, p. 163.

3. *Ibid.*, p. 164 n.

4. Jacobi, *op. cit.*, p. 163. See also “Neminātha, an uncle to Kṛishṇa and the twenty-second Tirthāṅkara of the Jains.” etc.—Cf. Mazumdar, *op. cit.*, p. 551.

5. Jacobi, *op. and loc.*, cit.

6. Cf. Wilson, *op. cit.*, i., pp. 328-329.

ખીજી બાબુએ સ્મિથ અને ખીજી વિદ્વાનો પુરાણના ઉલ્લેખોને પ્રમાણ રહિત માનવાને તૈયાર નથી.^૧

તીર્થંકરોની વાત બાબુએ રાખીએ તો પણ હિંદુ ધર્મના એક પ્રાચીનમાં પ્રાચીન સૂત્રમાં જૈન તત્ત્વજ્ઞાન વિષેનો ઉલ્લેખ મળી આવે છે. બ્રહ્મસૂત્ર જે તેલંગ^૨ અને ખીજીના અભિપ્રાય પ્રમાણે ઈ. સ. પૂર્વે ચોથી સદીનો પ્રાચીન ગ્રંથ મનાય છે તેમાં જૈન રચાદ્વાદ અને આત્મા વિષેની જૈન ધર્મની માન્યતાનું ખંડન આવે છે.^૩ આ ઉપરાંત મહાભારત, મનુસ્મૃતિ, શિવસહસ્ર, તૈત્તિરીય-આરણ્યક, યજુર્વેદ સંહિતા અને ખીજી હિંદુશાસ્ત્રોમાં જૈન ધર્મ સંબંધી ખીજી ઘણા ઉલ્લેખો મળી આવે છે; પણ આહિયા આપણે તે વિષે વિસ્તાર કરવાની આવશ્યકતા નથી.^૪

છેવટે પ્રાચીન અને પવિત્ર જૈન સૂત્રો તેમજ આધુનિક સુપ્રસિદ્ધ વિદ્વાનો પાર્શ્વનાથ અને તેના પુરોગામીઓની ઐતિહાસિકતા વિષે શું કહે છે તેનો આપણે વિચાર કરીશું. જૈન સાહિત્યના કેઈ પણ વિભાગનો વિચાર કર્યા પહેલાં તે સમયની રૂપરેખા ઉપરથી આ વિષય સંબંધી કેટલુંક મળી શકે તેમ છે તે જોઈએ. ડૉ. જર્જ શાર્પેન્ટિયર કહે છે કે “ખરી વસ્તુસ્થિતિનો વિચાર કરીએ તો શાસ્ત્રનો મૂળભાગ મહાવીર અને તેની નજદીકના અનુગામીઓથી ઉત્પન્ન થયો છે તે વાત વિશ્વસ્ત માની શકાય તેમ છે.”^૫ પણ જૈનો આથી એક પગલું આગળ વધે છે. તેઓની માન્યતા પ્રમાણે પૂર્વે પ્રથમ તીર્થંકર ઋષભ-દેવના સમયના પ્રાચીનમાં પ્રાચીન પવિત્ર સૂત્રો છે. આ ઉપરાંત એક અતિ મહત્વની વાત કે જેને પ્રો. યાકોબી સત્ય હોવાનું માને છે તે એ છે કે પૂર્વે મહાવીર પોતે ઉપદેશ્યાં છે અને પછી તેના ગણધરોએ અંગાની રચના કરી છે.^૬

આથી એ વાત સ્પષ્ટ થાય છે કે મહાવીર અને તેના ગણધરો જે તેના અનુયાયીઓ ગણાય તે આગમ સાહિત્યના કર્તા છે. જ્યારે આપણે કહીએ છીએ કે મહાવીર કર્તા હતા ત્યારે તેનો અર્થ એ નથી કે શાસ્ત્રો તેમણેજ લખ્યાં છે પણ જે રચના થઈ છે તે તેમના ઉપદેશો પરથી થઈ છે. “કારણ કે હિંદુસ્તાનમાં કર્તૃત્વ મુખ્યત્વે વસ્તુ ઉપરથી ગણાતું; શબ્દો ગમે તેના હોય, પણ તેનો ભાવ સમાન હોવો જોઈએ.”^૭ આ ઉપરાંત જૈન સાહિત્યની કેટલીક વિશેષતાઓ ઉપરથી આપણે જોઈ

1. “Modern European writers have been inclined to disparage unduly the authority of the *Purāṇic* lists, but closer study finds in them much genuine and valuable historical tradition.”—Cf. Smith, *Early History of India*, p. 12 (4th ed.).

2. S. B. E., viii., p. 32. “*Nyāya-Darśana* and *Brahma-Sūtra* (*Vedānta*) were composed between A. D. 200 and 450.”—Jacobi. Cf. J. A. O. S., xxxi., p. 29.

3. Cf. Pansikar, *op. cit.*, p. 252.

4. Hiralal, H., *Ancient History of the Jaina Religion*, pt. ii., pp. 85-89.

5. Charpentier, *op. cit.*, p. 12.

6. Jacobi, S. B. E., xxii., Int., p. 45.

7. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, p. 15.

શકીએ છીએ કે ધર્મની માફક સાહિત્ય પણ વર્ધમાન અને તેમના પહેલાના સમયનું ગણી શકાય. તે ગમે તે હોય, અહીં આપણે તેમાંની એક પણ લાક્ષણિકતાનો નિર્દેશ કરવાના નથી, પણ “જૈન સાહિત્ય”ના જુદાજ પ્રકરણમાં તે વિષે સંપૂર્ણ વિચાર કરીશું.

હવે જ્યારે જૈન શાસ્ત્રોમાં પાર્શ્વનાથ સંબંધી થોડે ઘણે અંશે સર્વમાન્ય પ્રમાણ મળી આવે છે ત્યારે તેની સપ્રમાણતા વિષે શંકા લાવવાનું કોઈ કારણ રહેતું નથી. દષ્ટાંત તરીકે ભદ્રબાહુના સમયનું કલ્પસૂત્ર જુઓ; તેમાં જૈનોના બધા તીર્થંકરોનું વર્ણન છે. તેમાં આપેલા શ્રી૦ પાર્શ્વ અને શ્રી૦ મહાવીરના ધર્મના ઉલ્લેખ વિષે આપણે આગળ કહી ગયા છીએ. વળી ભગવતીસૂત્રનો ભાગ અતિ ઉપયોગી છે, જેમાં પાર્શ્વનાથના અનુયાયી કાલાસવેસિયપુત્ર અને મહાવીરના કોઈ શિષ્ય વચ્ચે થયેલા વિવાદનું વર્ણન આવે છે; અને “ફરજિયાત પ્રાયશ્ચિત રૂપે ચાર વ્રતોને બદલે પાંચ વ્રતો ગ્રહણ કરીને”^૧ સાથે રહેવાની આજ્ઞા મંગવાના કાલાસના પ્રસંગથી તે ભાગ પૂરો થાય છે. શિલાંકની આચારાંગની ટીકામાં શ્રી૦ પાર્શ્વના અનુયાયીઓના ચતુર્થામ અને શ્રી૦ વર્ધમાનના તીર્થના પચ્ચથામ વચ્ચે એટલોજ તફાવત બતાવવામાં આવ્યો છે.^૨

ઉત્તરાધ્યયનસૂત્રમાં પણ એજ વાત કહેવામાં આવી છે. તેમાં કહ્યું છે કે પાર્શ્વનાથના એક શિષ્ય મહાવીરના એક શિષ્યને મળ્યા અને તેઓએ મહાવીરના પ્રવતવિલા ધર્મ તેમજ શ્રી૦ પાર્શ્વના જુના ધર્મનો સમન્વય કર્યો. આ ઉપરથી બેઈ શકાય છે કે શ્રી૦ પાર્શ્વ એક ઐતિહાસિક પુરુષ થઈ ગયા છે.^૩

આધુનિક વિદ્વાનોમાં બેઈએ તો આપણને જણાશે કે પાર્શ્વનાથના જીવનની ઐતિહાસિકતા વિષે સર્વમાન્ય સંમતિ છે. જુના જમાનાના યુરોપીય સંસ્કૃત વિદ્વાનોમાંના કેટલાકનો અભિપ્રાય બેતાં જણાય છે કે કોલ્બ્રૂક,^૪ સ્ટીવન્સન,^૫ અને એડવર્ડ થોમસ^૬ નિશ્ચયપૂર્વક માનતા હતા કે જૈન ધર્મ નાતપુત્ર અને શાક્યપુત્ર કરતાં પણ જૂનો છે. કોલ્બ્રૂક કહે છે કે: “પાર્શ્વનાથ જૈન ધર્મના સ્થાપક હતા એમ હું માનું છું; અને મહાવીર તથા તેના શિષ્ય સુધર્માએ જૈન ધર્મનો પુનરુદ્ધાર કરીને તેને સંપૂર્ણ રીતે વ્યવસ્થિત કર્યો છે. મહાવીર અને તેના પુરોગામી પાર્શ્વનાથ બંનેને સુધર્મા તથા તેના અનુયાયીઓ તીર્થંકર (જિન) તરીકે પૂજતા હતા અને આજના જૈનો પણ એવીજ રીતે પૂજે છે.”^૭

૧. તપ. ૧૦ સે કાલાસવેસિયપુત્રે અણગારે થેરે અગર્ભતો વંદહ નમંસહ ૨ (તા) एवं वदासी—इच्छामि १० मंते ! तुम्हं...—Cf. *Bhagavati-Sūtra*, *Sāṅkya* I, *śā.* 76. Cf. also Weber, *Fragment der Bhagavati*, p. 185.

૨. સ. ૫૪ ચતુર્થામમેદાચતુર્થા, etc.—Cf. *Ācārāṅga-Sūtra*, *Śrutaskandha* II, vv. 12-13, p. 320.

૩. Dasgupta, *History of Indian Philosophy*, I., p. 169. Cf. also તઓ કેસિં દુવસ્તં તુ ગોયમો જ્ઞમમ્બવી...—*Uttarādhyayana Sūtra*, *Adhyayana* XXIII, v. 25.

૪. Colebrooke, *op. cit.*, ii., p. 317.

૫. Stevenson (Rev.), *op. and loc. cit.*

૬. Thomas (Edward), *op. cit.*, p. 6.

૭. Colebrooke, *op. and loc. cit.*

ખીજી તરફ ડૉઁ ખુલ્લર^૧ અને ડૉઁ ચાકોળી^૨ જેવા કેટલાક જર્મન વિદ્વાનોએ, એચ. એચ. વિલ્સન,^૩ લેસન^૪ અને ખીજઓએ આગળ ધરેલી દલીલોનું ખંડન કર્યું છે. ડૉઁ ચાકોળી કહે છે કે “મહાવીરના સુધારા પહેલાના જૈન ધર્મ વિષેની કેટલીક વિગતો એટલી બધી ચોક્કસ છે કે તે વિશ્વસ્ત આધાર પરથી લીધેલી હોવાનું માન્યા સિવાય ચાલી શકે તેમ નથીજ; અને તેથી આપણું અનુમાન સાચું છે કે મહાવીર પહેલાં નિર્ગ્રંથો અસ્તિત્વમાં હતા; હવે પછીના ભાગમાં આપણે આ વિષે યોગ્ય દલીલોથી પ્રકાશ પાડીશું.”^૫

આપણા સમયનો વિચાર કરીએ તો ડૉઁ બેલ્વેલકર,^૬ ડૉઁ દાસગુપ્ત^૭ અને ડૉઁ રાધાકૃષ્ણ^૮ જે ભારતીય તત્ત્વજ્ઞાનના ત્રણ મહાન લેખકો છે તેમજ શાર્વેન્તિયર,^૯ ગેરિનોટ,^{૧૦} મઝમુદાર,^{૧૧} ફ્રેઝર,^{૧૨} ઇલિયટ,^{૧૩} પુસિન^{૧૪} અને એવા ખીજ ઇતિહાસવેત્તા અને પંડિતો બધા એકજ મત ધરાવે છે. ડૉઁ બેલ્વેલકર જણાવે છે કે “સાંખ્ય, વેદાંત અને બૌદ્ધ જેવાં વધારે બહાર આવેલાં આધ્યાત્મિક દર્શનો અને જૈન ધર્મને સમકાલીન મૂળધર્મ તરીકે ગણવામાં નીતિશાસ્ત્ર અને આત્મવિદ્યાની દૃષ્ટિએ એને યોગ્ય ન્યાય મળ્યો નથી. તેનું કારણ એ જણાય છે કે મહાવીરે પોતાના દર્શનનું અસ્તિત્વ પ્રાચીન પુરૂષો પાસેથી વારસામાં મેળવ્યું હતું અને તેમણે પછીની પ્રબળ લગભગ તેમનું તેમ આપ્યું હતું.”^{૧૫}

ઉત્તરાધ્યયન સૂત્રની વિદ્વત્તાભરી પ્રસ્તાવનામાં ડૉઁ શાર્વેન્તિયર લખે છે કે “આપણે એ પણ યાદ રાખવું જોઈએ કે જૈન ધર્મ મહાવીર કરતાં જરૂર પ્રાચીન છે, તેમના પ્રસિદ્ધ પુરોગામી પાર્શ્વનાથ ઐતિહાસિક પુરૂષ થઈ ગયા છે અને તેથી મૂળ સિદ્ધાંત મહાવીરના પહેલાં ઘણા સમયે રચાયેલાં સાબિત થાય છે.”^{૧૬} છેવટનો પણ અતિ મહત્ત્વનો ઉલ્લેખ ડૉઁ ગેરિનોટનો છે તે એ છે કે “પાર્શ્વનાથ ઐતિહાસિક વ્યક્તિ થઈ ગયા છે તેમાં શંકા છેજ નહિ. જૈન માન્યતા પ્રમાણે તે સો વર્ષ જીવ્યા હોવા જોઈએ અને મહાવીર પહેલાં અઢીસો વર્ષે તેમનું નિર્વાણ થયું જણાય છે; અને તેથી તેમનો સમય ઇ. સ. પૂર્વે આઠમી સદીનો ગણી શકાય. મહાવીરના માતૃપિતા પાર્શ્વનાથના ધર્મના અનુયાયી હતા.”^{૧૭}

1. Bühler, *The Indian Sect of the Jainas*, p. 32.
2. Jacobi, *S.R.F.*, xlv., p. xxi.
3. Wilson, *op. cit.*, i., p. 334.
4. Lassen, *I. A.*, ii., p. 197.
5. Jacobi, *I. A.*, ix., p. 160.
6. Belvalkar, *The Brahma-Sūtras*, p. 106.
7. Dasgupta, *op. cit.*, p. 173.
8. Radhakrishnan, *op. cit.*, p. 281.
9. Charpentier, *C. H. I.*, i., p. 153.
10. Guérinot, *Bibliographie Jaina*, Int., p. xi.
11. Mazumdar, *op. cit.*, pp. 262 ff.
12. Frazer, *Literary History of India*, p. 128.
13. Elliot, *Hinduism and Buddhism*, i., p. 110.
14. Poussin, *The Way to Nirvāṇa*, p. 67.
15. Belvalkar, *op. cit.*, p. 107.
16. Charpentier, *Uttarādhyaṇa*, Int., p. 21.
17. Guérinot, *op. and loc. cit.*

મહાવીર પહેલાંના તીર્થંકર કે તીર્થંકરોની વિદ્યમાનતા વિષે આટલી બધી અગ-
ણિત સાબિતીઓ પરથી આપણને ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ કહ્યા સિવાય ચાલે તેમ નથી
કે આધુનિક સંશોધન પાર્શ્વનાથના સમય સુધી જાય છે. બીજા તીર્થંકરો માટે ડૉ.
મઝમુદારનેા અભિપ્રાય અમે સપ્રમાણ ગણતા નથી જે જૈન કથાનકોની અવગણના
વહોરી લેવાના જોખમે પણ કહે છે કે જૈનોના પહેલા તીર્થંકર ઋષભદેવ “ બિથૂરમાં
વૈરાજ વંશના રાજા હતા (ઇ. સ. પૂર્વે ૨૯ મી સદી) ”^૧. અન્તે અમે ડૉ. ચાકોબીના
શબ્દોમાં જણાવીશું કે “ જૈન ધર્મની પ્રાકૃતિહાસિક સમાલોચનાની થોડી ઘણી
ગ્રાંખી થવા સાથે અમે અમારું સંશોધન કાર્ય અહીં પુરું કરીએ છીએ; છેલ્લું દૃષ્ટિબિંદુ
જે અમે જોઈ શકીએ છીએ તે પાર્શ્વનાથ છે, તેમની પહેલાનું સર્વસ્વ કલ્પિત કથાનકો
અને માન્યતાઓના ગર્ભમાં અદૃશ્ય થઈ ગયું જણાય છે. ”^૨

1. Mazumdar, *op. and loc. cit.*

2. Jacobi, *op. cit.*, p. 163.



જેનોના ત્રેવીશમા તીર્થંકર શ્રી પાર્શ્વનાથ (મથુરા)

કાપીરાષ્ટ્ર સ્વાધ્યાન-આદ્યબ્રહ્મલોક

સર્વે આદિ ઇન્દ્રિયા.

પ્રકરણ ૨

મહાવીર અને તેમનો સમય

૧

ગત પ્રકરણમાં આપણે મહાવીરના પુરોગામી પાર્શ્વનાથ વિષે વિચાર કર્યો. જૈન સૂત્રો સિવાય અન્ય સાહિત્ય તેમના વિષે કાંઈ માહિતી આપી શકે તેમ નથી. બૌદ્ધ સાહિત્યમાંથી આપણને તેમના ચાતુર્યોમ ધર્મ સંબંધી કાંઈક હકીકત મળી છે. તે સિવાય તેમના વિષે આપણે જે જાણી શકીએ છીએ તે બધું તો માત્ર જૈન શાસ્ત્ર દ્વારાજ. આથી ઇતિહાસવેત્તાઓ તથા અન્ય વિદ્વાનો જે તેમના વિષે કાંઈ પણ કહે છે તે બધાનો મૂળ આધાર તો તેજ છે.

પાર્શ્વનાથ વિષે જૈનો જે કહે છે તે બધું અહીં રજૂ કરવાની જરૂર નથી; કારણ કે છેલ્લા બે તીર્થંકરના સમયનો ઇતિહાસ આલેખવો શક્ય નથી. તેનાં બે કારણો છે. પ્રથમ તો આપણે તેમના વિષે જે કાંઈ જાણીએ છીએ તે માન્યતાના આધારે છે અને બીજું આમાં પણ કેટલુંક પરસ્પર વિરોધી છે. પરંતુ એટલુંજ કહેવું પૂરતું છે કે પાર્શ્વનાથ બનારસના રાજા અશ્વમેનના પુત્ર હતા અને તેમની માતાનું નામ વામાદેવી હતું.^૧ આ ઉપરાંત જૈન માન્યતા પ્રમાણે ૧૬,૦૦૦ સાધુઓ, ૩૮,૦૦૦ સાધ્વીઓ, ૧,૬૪,૦૦૦ શ્રાવકો, અને ૩,૨૭,૦૦૦ શ્રાવિકાઓ તેમના અનુયાયી હતા.^૨ પાર્શ્વનાથ ૧૦૦ વર્ષ જીવ્યાનું કહેવાય છે. જેમાંનાં ૭૦ વર્ષ તેમણે નિર્વાણ પ્રાપ્તિ પાછળ ગાળ્યાં હતાં.^૩

જૈન માન્યતા પ્રમાણે મહાવીર તેના પુરોગામી પછી આસરે ૨૫૦ વર્ષ થયા.^૪ મહાવીરના જન્મ અને અસ્તિત્વનો ભારતીય ઇતિહાસનો સમય બુદ્ધિવાદી યુગ ગણાય છે. આ સમય બાબત વિદ્વાનો એક મત નથી, પરંતુ સામાન્ય દૃષ્ટિએ ઇ. સ. પૂ. ૧૦૦૦ થી ઇ. સ. પૂ. ૨૦૦ હરમિયાનનો સમય ગણી શકાય.^૫ ભારતના રાષ્ટ્રીય ઇતિહાસમાં વર્ણવેલી લડાયક પ્રજાનો જમાનો વહી ગયો હતો. ગંગા પ્રદેશના કૌરવ, પાંચાલ, કૌસલ

1 *Kalpa-Sūtra*, *sū.* 150 ; see also અવાતરદ્વામાસ્વામિન્યા ઉદ્ધરે . . . etc.—Hemacandra, *Trishashī-Sādhakā*, *Parva IX*, v. 23, p. 196 ; Charpentier, *C. H. I.*, i., p. 154.

2 *Kalpa-Sūtra*, *sū.* 161-164.

3 *Ibid.*, *sū.* 168 ; see also સપ્તતિર્જતપાલને । ઇન્યાયુર્વેત્સરશતં . . . etc.—Hemacandra, *op. cit.*, v. 318, p. 219 ; Mazumdar, *op. cit.*, p. 551.

4 શ્રીપાર્શ્વનિર્વાણાત્ પજ્ઞાશ્ચદધિકર્ણશતદ્વયેન શ્રીવારનિર્વાણ.—*Kalpa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkā*, p. 132.
“As he is said to have died 250 years before the death of Mahāvira, he may probably have lived in the 8th century B. C.”—*C. H. I.*, i., p. 153.

5 Cf. Dutt, *op. cit.* (Contents) ; Mazumdar, *op. cit.* (Contents).

અને વિદેહો હતા ન હતા થઈ ગયા હતા. આજ અરસામાં ગંગાના પ્રદેશમાંથી આર્યો બહાર નીકળી આવ્યા અને તેમણે ભારતના છેક દક્ષિણ પ્રદેશો સુધી હિંદુરાજ્યો સ્થાપ્યાં અને પોતાનાં નવાં રાજ્યોમાં પોતાની જ્વલંત સંસ્કૃતિનો પ્રચાર કર્યો.

આ સમય ભારતમાં ધર્મોના ઉત્કર્ષ માટે પ્રસિદ્ધ છે. “ચૌદ ચૌદ સદીઓથી જે પ્રાચીન ધર્મનું આર્ય લોકો પાલન અને પ્રચાર કરતા આવ્યા હતા તે વિવિધ રૂપે વિકૃત થઈ ગયો હતો.”^૧ તેમજ એક ભારે પરિવર્તનના મંડાણે જોવાનું ભારતના ભાગ્યમાં હતું. ભલે પછી તે સારા માટે હો કે નરસા માટે, પરંતુ ભારતને હિંદુધર્મમાં ભારે ક્રાંતિ જોવાનું નિમિત્તિ હતું. “ધર્મના ખરા સ્વરૂપને બદલે માત્ર રૂપાંતર જોવામાં આવતું હતું. ઉત્તમોત્તમ મનાતા સામાજિક અને નૈતિક નિયમો અતિલેહના મટેલા તક્ષાવતથી, પ્રાજ્ઞણોના ખાસ હુકોથી અને શૂદ્રો માટેના ઘાતક નિયમોથી છિન્નભિન્ન થઈ ગયા હતા. આવા ખાસ પ્રતિબંધક હુકો પ્રાજ્ઞણોને પણ સુધારી શકે તેમ ન હોતું; એક કોમ તરીકે તેઓ લોભી, લાલચુ, અજ્ઞાન અને હંભી બન્યા હતા, તે એટલે સુધી કે પ્રાજ્ઞણસૂત્રકારોને પણ બહુજ સખ્ત શબ્દોમાં આ બદીને વખોડી કાઢવી પડી હતી.”^૨

આર્ય લોકોમાં શુરુસંસ્થા પાછળથી ઘુસી ગયેલી તે તો નિર્વિવાદ છે. જોકે ઋગ્વેદ^૩ કે જે આર્ય સંસ્કૃતિનો પ્રાચીનતમ ગ્રંથ છે તેમાં પ્રાજ્ઞણ શબ્દ વપરાયો છે, પરંતુ તેનો અર્થ “ધાર્મિક ગીતોના ગાનારાઓ” એમ થાય છે.^૪ આ સમયમાં તેઓ ધાર્મિક ક્રિયાકાંડ કરાવનાર તરીકે ઓળખાવા લાગ્યા; જેમ સમય જતો ગયો તેમ આ કાર્યનો અધિકાર વંશપરંપરાગત ગણાવા લાગ્યો અને ધીમે ધીમે તેમનો દરજ્જો ઉચ્ચ મનાતો ગયો.^૫ તેમના હંભ વધતા ચાલ્યા, પરંતુ હજી તેઓ પોતાની જુદી જાતિ બનાવી શક્યા ન હતા. ઇરાનીઓથી છુટા પડ્યા પછી સિંધુ નદીના મુખ પાસેની સાત નદીઓ કે જ્યાં તેઓ શરૂઆતમાં વસ્યા હતા ત્યાંથી આર્યો આગળ વધ્યા ન હતા, ત્યાં સુધી આ સ્થિતિ હતી.^૬ પરંતુ આર્યોના સાત નદીના દેશથી દક્ષિણ પૂર્વના પ્રદેશો તરફ પ્રયાણ અને ગંગા તથા યમુના નદીના પટ પર વસવાટ થતાંની સાથેજ વૈદિક ધર્મે પ્રાજ્ઞણ ધર્મ યા તો પ્રાજ્ઞણોના ધર્માધિકારને જન્મ આપ્યો.^૭

1 Dutt, *op. cit.*, p. 340.

2 *Ibid.*, p. 341; see also “(Brahmans) who neither study nor teach the Veda nor keep sacred fires become equal to Śūdras”.—*Vāsishtā*, iii, 1. Cf. Bühler, *S. B. E.*, xiv., p. 16.

3 Griffith, *The Hymns of the Rigveda*, ii., pp. 96, 97, etc. (2nd ed.).

4 Cf. Tiele, *Outlines of the History of Religion*, p. 115.

5 “In course of time the priest’s connection with the sovereign appears to have assumed permanency, and probably become hereditary.”—Cf. Law, N. N., *Ancient Indian Polity*, p. 44.

6 “It is not so easy to trace the relations between *Brahmarshideśa* and the earlier Aryan settlements in the land of the Seven Rivers.”—C. H. I. i., p. 51.

7 Cf. Tiele, *op. cit.*, pp. 112, 117. “The language of the *Rigveda*, the oldest form of Vedic Sanskrit, belongs to the country of the Seven Rivers. The language of the *Brahmanas* and of the later Vedic literature in the country of the Upper Jumna and Ganges (*Brahmarshideśa*) is transitional.”—C. H. I., i., p. 57.

બ્રાહ્મણ ધર્મની સાથેજ વર્ણવ્યવસ્થાની સખ્તાઈ આવી કે જે “ પૌરાણિક કાળમાં માત્ર નામનીજ હતી; પણ બુદ્ધિવાદના જમાનામાં વર્ણાશ્રમના નિયમો બહુજ કડક અને બંધનકર્તા થઈ ગયા, જેના પરિણામે હલકી જાતિના લોકોને ધર્મશિકારીના વાડામાં પ્રવેશવું અશક્ય હતું. ”^૧ આનું પરિણામ એ આવ્યું કે બ્રાહ્મણો મહેનતનું કામ કરતા અટક્યા અને ખીજ વર્ગોને કાંઈપણ યોગ્ય બદલો આપ્યા વિના ઉદ્યોગી વર્ગોની સંપત્તિ ઉપરજ પોતાનું ગુજરાન ચલાવતા થઈ ગયા.^૨ તેઓ એટલે સુધી આળસુ બન્યા કે મહેનતના કામમાંથી મુક્ત થવા પૂરતી યોગ્યતા માટે જરૂરી જ્ઞાન મેળવવા પણ તૈયાર ન હતા. વશિષ્ઠને આ બદી તથા અન્યાય ખૂબ સાડ્યાં અને તેમને હિંદુ ધર્મ એક જીવતી જાગતી પ્રજાનો ધર્મ હોય ત્યારેજ ઉચ્ચારી શકાય તેવી ઉચ્ચ ભાષામાં આળસુઓને આશ્રય કે પોષણ આપવા સામે સખ્ત વિરોધ ઉઠાવ્યો.^૩

વર્ણાશ્રમથી ઉત્પન્ન થયેલ સડાની સાથેજ એ પણ હતું કે લેખનકળા જાણીતી નહતી, અથવા તે સાહિત્ય માટે યોજાયેલ નહતી અને તેથી બ્રાહ્મણવર્ગ નિરંકુશ સત્તાભોગી બની બેઠો હતો.^૪ પહેલાં તો તેઓ રાજા અને ઉમરાવોના આશ્રિત હતા, પછી તેઓએ તેમના કૃપાપાત્ર બનવાનું શરૂ કર્યું અને તે બાદ બ્રાહ્મણોનું રક્ષણ અને તેમની સ્વતંત્રતા જાળવવાની તેમની ફરજ છે એમ મનાવા લાગ્યું. ધીમેધીમે તેઓ મહાન ઉપદેશકો હોવાનો દાવો કરી શ્રુતિ અને સ્મૃતિના રક્ષક અને વિવરણકાર બની બેઠા.^૫ ધર્મનાં ઘણાંખરાં પુસ્તકો યજ્ઞયાગાદિના ઉદ્દેશથીજ બનાવેલાં હતાં;^૬ તેનો ચાર વેદમાં સમાવેશ થાય છે અને તે દરેક વેદને જુદાજુદા બ્રાહ્મણગ્રંથો હોય છે. આ બ્રાહ્મણગ્રંથોમાં “ મુખ્યત્વે સંકુચિત ક્રિયાકાંડ, બાલિશ બ્રમણ્યો અને પંડિતાઈથી ગુરૂવાદની અપરિમિત ધાર્મિક સત્તા ધરાવતા વર્ગને અનુકૂળ અનેક વહેમ ભરેલી નજીવી વાતો આપેલી છે. ”^૭

1 Dutt, *op. cit.*, p. 264. Cf. Crooke, *E.R.E.*, ii., p. 493.

2 Cf. McCrindle, *Ancient India*, p. 209.

3 “ The King shall punish that village where Brahmans, unobservant of their sacred duties and ignorant of the Vedas, subsist by begging ; for it feeds robbers.”—*Vāsishtha*, iii., 4. Cf. Bühler, *S. B. E.*, xiv., p. 17.

4 Cf. Tiele, *op. cit.*, p. 121.

5 “ To this class the knowledge of divination among the Indians is exclusively restricted and none but the Sophists is allowed to practise that art.”—McCrindle, *op. and loc. cit.*

6 The sacrificial ceremonial at the consecration of a king (*Rājashya*), the very common horse-sacrifice (*Āśvamedha*), the proper human-sacrifice (*Puushamedha*), and the general sacrifice (*Sarvamedha*) were the most important. At these four sacrifices human victims were really offered in ancient times, but as the manners grew more gentle this practice began to decline ; though not with universal approval, finally it fell into disuse.

7 Tiele, *op. cit.*, p. 123.

યજ્ઞક્રિયા એવી રીતે યોજવા અને ગોઠવવામાં આવી હતી કે ધીમે ધીમે તે વધુ કષ્ટસાધ્ય અને ગૂંચવણભરેલી બનતી ગઈ અને યાજ્ઞિકોની સંખ્યામાં સતત વધારો થતો ગયો. યાજ્ઞિકો બધા કરજિયાત પ્રાપ્ત થતા. કેઈ કેઈ વખત તેઓ એટલે સુધી આગળ વધતા કે દેખીતી રીતે દેવોનું બહુમાન પણ કરતા ન હતા; કારણ કે તેઓએ પોતાની જાતને દેવોની કોર્ટમાં મૂકી દીધી હતી.^૧ યજ્ઞક્રિયાના સિદ્ધાંતની પાછળ એવી લોકમાન્યતા હતી કે: “વિધિવિધાનો અને યજ્ઞની સામગ્રીમાં ઇચ્છિત વસ્તુ ઉત્પન્ન કરવાની અમરકારિક શક્તિ છે જેવી કે—વરસાદનું વરસવું, પુત્રજન્મ કે મહાન લશ્કરનો નાશ આદિ. યજ્ઞક્રિયા વ્યાવહારિક સંપત્તિના સાધનો મેળવવા માટેજ કરવામાં આવતા હતા, નહિ કે નૈતિક ઉન્નતિ માટે.”^૨

આ રીતે પ્રાદેશીયોનો સામાજિક ઉદ્દેશ ધર્માધિકારીઓની અમર્યાદિત સત્તા અને જ્ઞાતિઓનો સખ્ત ભેદ હતો. આ સ્થિતિચુસ્ત સમાજમાં કેટલાક આવશ્યક ધંધાઓ પાપરૂપ ગણાતા; અને જન્મના કારણે શરમભરેલા ધંધાઓમાંથી પણ લોકોને પાછા હટતા અટકાવવામાં આવતા હતા. ઉંચામાં ઉંચા હકો પ્રાપ્ત થતા માટે સુરક્ષિત રહેતા અને અમર્યાદિત પરવાના માટે તેઓજ અધિકારી હતા. આ બધું એટલેસુધી આલ્યાકર્ચુ કે રાજાની અમર્યાદિત સત્તા પણ તેઓની સેવાયે મનાવા લાગી.^૩ પ્રાચીન આર્યોનું ધાર્મિક વલણ એવું હતું કે ઘણાજ પ્રાચીન સમયથી રાજ્યના ધર્માધિકારી^૪ એક પૂજ્ય વ્યક્તિ ગણાતા; સામાજિક વ્યવસ્થામાં સ્ત્રીની કાંઈજ ગણના ન હતી અને શૂદ્રને તદ્દન તુચ્છ ગણવામાં આવતો.^૫

સ્વાભાવિક રીતેજ સમાજની આ પરિસ્થિતિ લાંગ્રો વખત નલે તેમ નહતું. કોઈ શુભ દિવસે તેનો અંત નિશ્ચિતજ હતો અને એક બાબુ મહાવીર અને બીજી બાબુ શાક્યપુત્ર બુદ્ધના આગમનથી તેનો અંત આવ્યો. દત્ત સાહેબ કહે છે કે “ક્રિસ્ટના બળવા માટે એમ કહેવાય છે કે રાજાઓના બુદ્ધ અને અદારમી સદીના તત્ત્વવેત્તાઓના ઔદ્ધિક પ્રત્યાઘાતના કારણે તે થયો હતો. ભારતના ઔદ્ધિક બળવાનાં પણ એવાંજ સ્પષ્ટ કારણો હતાં. પ્રાદેશી ધર્મના અત્યાચારથી લોકો બળવા માટે અંખી રહ્યા હતા અને તત્ત્વવેત્તાઓના કાર્યે એવા બળવાનો રસ્તો ખુલ્લો કરી મૂક્યો હતો.”^૬

1 They held “the supreme place of divinity and honour.”—Cf. McCrindle, *op. and loc. cit.*

2 Dasgupta, *op. cit.*, i., p. 208. Cf. also Law, N. N., *op. cit.*, p. 39.

3 “They were divinely appointed to be the guides of the nation and the councillors of the king, but they could not be kings themselves.”—Law, N. N., *op. cit.*, p. 45.

4 Also called *Purohit*, etymologically meaning “placed in front, appointed.”

5 Cf. Tiele, *op. cit.*, pp. 129-130. Manu, in spite of his oft-quoted line: *યજ્ઞ નાર્યસ્તુ પૂજ્યન્તે રમન્તે તન્ન દેવતા*; prohibited woman even the performance of sacramental rites—a prohibition which he places on woman and the *Śūdra* alike.—Cf. *chaps. v., 155; ix., 18; and iv., 80.*

6. Dutt, *op. cit.*, p. 225.

ડૉ. હોપ્કિન્સ જરા આગળ વધી જે લોકોએ આ હિલચાલ ઉત્પન્ન કરી તેમના માનસ પર વધુ ભાર મૂકે છે. તે ઉમેરે છે કે “ઘણા ભાગે જૈન અને બૌદ્ધ ધર્મની ક્રતેહ તે વખતની રાજકીય પ્રવૃત્તિને આભારી છે. પૂર્વ દેશના રાજ્યો પશ્ચિમના ધર્મ માટે વ્યગ્ર થઈ ગયા હતા; તેઓ તેને તોડી પાડવા ખુશી હતા.....પૂર્વ કરતાં પશ્ચિમ વધારે રૂઢિચુસ્ત હતું, તે તો માની લીધેલા રિવાજોનું ઘર હતું; પૂર્વ તો પાલક પિતા હતો.”^૧

આટલું હોવા છતાં આ મહાન હિંદી બળવાના સ્પષ્ટીકરણ માટે કોઈ પણ જાતની પ્રાધ્વજીવિરોધી વૃત્તિ શોધવા અમે ઈચ્છતા નથી. એ તો ‘ઐતિહાસિક યુગની શરૂઆતમાં શ્રેણીઓના વિચારના સાર્વત્રિક ઉભરાનું પરિણામ હતું.’^૨ આપણે તેને “પ્રાધ્વજીના જાતિલેહ સામે ક્ષત્રિયોના વિરોધનું પરિણામ”^૩ માત્ર ન માની લઈએ કારણ કે “પ્રાધ્વજી ધર્મની અંધશ્રદ્ધાની દિવાલોની બહાર નવીન વિચારો અને સિદ્ધાંતોની વૃદ્ધિ માટે સુંદર ક્ષેત્ર તૈયાર થઈ ગયું હતું.”^૪ આ ઉપરાંત વિકાસક્રમને પૂર્વ સિદ્ધાંત જેના આધારે કેટલેક ધર્મના ઇતિહાસની સ્થાપના થાય છે તે એવા સિદ્ધાંત પર રચાયેલો હોય છે કે બધા ધર્મમાં થતા આધ્યાત્મિક વિકાસ કે વિકાર સૂચક પરિવર્તનો સ્વાભાવિક ઉત્પત્તિકર પરિણામો છે અને તેમાંજ તેનું સમાધાન મળી રહે છે.

આપણા સમયનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે આ પરિસ્થિતિને ભારતીય વિચારોના ઇતિહાસ અને ભારતીય જીવનની વલણમાં થયેલ શાંત પરિવર્તનથી પુષ્ટિ મળે છે. શ્રી. કુન્તે કહે છે કે “ગૌતમ બુદ્ધ વેદની સામાજિક, ધાર્મિક અને રાજકીય પ્રવૃત્તિઓનો વ્યવસ્થિત વિરોધ કરવામાં સફળ થયા તે પહેલાં વેદની સત્તામાં શંકા લાવવાની વૃત્તિ જોવામાં આવતી હતી.”^૫ આજ જાતની માન્યતા ખીજા વિદ્વાનો પણ ધરાવે છે. ડૉ. યાકોબી કહે છે કે “બૌદ્ધ અને જૈન ધર્મ પ્રાધ્વજી ધર્મની ધાર્મિક હિલચાલનું પરિણામ છે. તે તાત્કાલિક સુધારાથી નહિ, પરંતુ લાંબા સમયથી ચાલી આવતી ધાર્મિક પ્રવૃત્તિઓના ફળરૂપ ગણી શકાય.”^૬ એમ કહેવું અયોગ્ય તો નથીજ કે આગામી પરિવર્તનની આગાહી સર્વ દિશાઓમાં નવીન પ્રજ્ઞાલીનો ઘોષ કરનાર ઉપનિષદોમાં સ્પષ્ટ જોઈ શકાતી હતી. ડૉ. દાસગુપ્તા કહે છે કે “આ નવીન પદ્ધતિના સંસ્થાપકોએ ઘણું કરીને ઉપનિષદો અને યજ્ઞસંબંધી નિયમોમાંથી પ્રેરણા મેળવી પોતાની સ્વતંત્ર બુદ્ધિના જોરે પોતાની પ્રજ્ઞાલીઓ નિર્માણ કરી.”^૭ શ્રી. ફ્રાઝર લોકોના મનમાં ચાલતા આ પરિવર્તનના સમયને ઇ. સ. પૂર્વ અગિઆરમી સદી એટલે આપણે જે સમયનો અહીં વિચાર કરીએ છીએ તે પહેલાં પાંચ સદી જેટલો જૂનો ગણાવે છે. તેની માન્યતા પ્રમાણે “ઉત્સાહી અને વિચારક હિંદુઓએ પ્રાધ્વજી સાહિત્યના કંટાળા ભરેલા ક્રિયાકાંડથી દૂર જવાનું સાહસ કર્યું હતું અને આત્મા તથા તેના કર્તાનાં ગૂઢ રહસ્યો ઉઠેલ્યાં હતાં.”^૮

1. Hopkins, *op. cit.*, p. 282.

2. Radhakrishnan, *op. cit.*, i., p. 293.

3. Srinivasachari and Iyengar, *op. cit.*, p. 48.

4. Frazer, *op. cit.*, p. 117.

5. Kunte, *op. cit.*, pp. 407, 408.

6. Jacob, S. B. E., xdi., Int., p. 32.

7. Dasgupta, *op. cit.*, i., p. 210.

8. Dutt, *op. cit.*, p. 340.

હિંદુધર્મની આ સ્થિતિ હતી તેથી સ્વાભાવિક રીતે જૈન ધર્મ પણ તેનાં મહાં પરિણામોથી બચી શકે તેમ હતુંજ નહિ.^૧ આપણે જોઈ ગયા કે મહાવીરને પણ તેમના પુરોગામીએ રબુ કરેલા ચાર વ્રતોમાં કેટલોક ફેરફાર કરવો પડ્યો હતો અને આને પરિણામે એમણે ઉપદેશોનાં પાંચ મહાવ્રતોની શરૂઆત થઈ હતી. સમાજની પરિસ્થિતિ એવી હતી કે લોકો સ્વતંત્ર અને સ્વચ્છંદી જીવનને લગતી મળી શકતી થોડી ઘણી છૂટનો લાભ લેવાનું ભાગ્યેજ ચૂકે અને તેથી જ મહાવીરને પાશ્વર્વનાથના ધર્મની દરેક દિશાનું સ્પષ્ટીકરણ કરવું પડ્યું હતું.^૨

૨

આ બદલાતા વિચારપ્રવાહમાં મહાવીર થયા અને જગતના રહસ્યના ઉકેલ માટે તેમણે પોતે એવો માર્ગ શોધ્યો કે જેમાં આલોક અને પરલોકના સુખનું ભાવી મનુષ્યના પોતાના હાથમાં રહ્યું અને જેણે પ્રજાને સ્વાશ્રયી બનાવી. જ્યારે તેમણે ઉપદેશની શરૂઆત કરી ત્યારે પ્રજા તો તૈયાર હતી કેમકે તેમને અધ્યાત્મવાદ સમજાયો હતો અને પ્રજાને તે માન્ય પણ થયો હતો; અને ધીમે ધીમે પ્રાદ્ધાણ્ય પણ તેમને એક મહાન ગુરૂ માનતા થયા હતા.^૩ “બુદ્ધિમાન પ્રાદ્ધાણ્ય પણ વખતો વખત વિકાસઅર્થે શ્રદ્ધાપૂર્વક બૌદ્ધ અને જૈન ધર્મમાં જોડાયા હતા અને જૈન ધર્મની સાહિત્યિક પ્રતિષ્ઠા જાળવવા તેમણે પોતાનો ક્ષણો પણ આપ્યો હતો.”^૪

જૈન ધર્મ ધીમે ધીમે ગરીબ અને પતિત વર્ણોમાં પણ ફેલાયો. કારણ કે જ્ઞાતિના ખાસ હકો સામે તે પ્રખર વિરોધ કરતો હતો. જૈન ધર્મ એ તો મનુષ્યની સમાનતાનો ધર્મ હતો. મહાવીરના સત્યશીલ આત્માએ મનુષ્ય મનુષ્ય વચ્ચેના અઘટિત ભેદો સામે બળવો ઉઠાવ્યો અને તેમનું હયાળું હૃદય દુઃખી, ગરીબ અને અસહાય લોકોને મદદ કરવા તત્પર બન્યું. પવિત્ર જીવન અને નિર્દોષ, પરોપકારી ચારિત્ર્યની સુંદરતામાંજ મનુષ્યની સંપૂર્ણતા છે અને તેવી વ્યક્તિને પૃથ્વી સ્વર્ગ તુલ્ય છે એવો તેમના મનોમંદિરમાં પ્રકાશ થયો અને એક પેઞંબર તેમજ સુધારક તરીકે સંપૂર્ણ આત્મવિશ્વાસથી તેમણે ધર્મના તત્ત્વ રૂપે આ વસ્તુઓ જાહેરમાં મૂકી. તેમની વિશ્વવિસ્તીર્ણ હયાએ દુઃખી થઈ રહેલા જગતને આત્મસુધારણા અને પવિત્ર જીવનનો સંદેશ પહોંચાડવા પ્રેરણા કરી અને તેમણે ગરીબ તથા પતિત જાતિઓને વિશ્વબંધુત્વની ભાવના કેળવવા અને તે દ્વારા તેમના દુઃખનો અંત લાવવા આકર્ષ્યા. પ્રાદ્ધાણ્ય કે શૂદ્ર, ઉચ્ચ કે નીચ એ સર્વ તેમની દૃષ્ટિએ સમાન હતા. પવિત્ર જીવનથી પ્રત્યેક જીવ પોતાનો મોક્ષ સરખી રીતે સાધી

1. “ . . . in the 250 years that elapsed between his death and the coming of Mahāvira abuses became so rife . . .”—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 49.

2. See *Kalpa-Sūtra, Subodhinī-Tīkā*, p. 3; Jacobi, *S. B. E.*, xiv., pp. 122, 113.

3. પ્રશ્ન: અપાપપુર્યો . . . જગામ, તત્ર . . . વહનો માર્ગાણા: મિલિતા: . . . ચતુશ્ચત્વારિંશજ્ઞતાને દિજા: પ્રમ્જિતા:—*Kalpa-Sūtra, Subodhinī-Tīkā*, pp. 112, 118.

4. Valdy (C. V.), *H. M. I.*, iii., p. 406.

શકે છે અને તેથી પોતાનો સર્વમાન્ય પ્રેમધર્મ સ્વીકારવા તેમણે બધાને આમંત્ર્યા.^૧ પહેલાના વખતમાં યુરોપમાં જેમ ખ્રીસ્તી ધર્મ ફેલાયો હતો તેમ ધીમે ધીમે જૈન ધર્મ પણ પ્રચાર પામવા લાગ્યો તે એટલે સુધી કે ઐષિક, કૃષિક, ચંદ્રગુપ્ત, સંપ્રતિ, ખારવેલ અને બીજા અનેકે ભારતના હિંદુશાસનની શરુઆતની વિખ્યાત સદીઓમાં જૈન ધર્મ સ્વીકાર્યો.

બ્રાહ્મણ ધર્મની માફક જૈન ધર્મ પણ પુનર્જન્મના સિદ્ધાંતપર રચાયો છે અને પુનર્જન્મનો અંત યા મોક્ષપ્રાપ્તિ પ્રતિ જન્મના ઉત્તરોત્તર ક્રમમાંથી થાય છે તેમ સ્વીકારે છે,^૨ પરંતુ તે મોક્ષ અર્થે બ્રાહ્મણ ધર્મનાં તપ આદિને પૂરતાં માનતો નથી. તેનું ધ્યેય^૩ આત્માસાથે એકતા સાધવાનું નહિ પરંતુ નિર્વાણ છે, એટલે કે શારીરિક વિધિ વિધાનો અને ક્રિયાઓમાંથી પણ તદ્દન મુક્તિ.^૪

જૈન ધર્મ દેવોનું અસ્તિત્વ સ્વીકારે છે છતાં પ્રત્યેક જિનને તે તેમનાથી ઉચ્ચ માને છે અને દેવોને સંપૂર્ણ સંત કરતાં ઉતરતી કેટિના ગણે છે.^૫ જેમ ખ્રીસ્તી ધર્મ ચહુદ્દી ધર્મથી બુદ્ધો છે તેમ જૈન ધર્મ પણ કેવળ બ્રાહ્મ આચાર તેમજ શાસ્ત્રજ્ઞાનને પવિત્રતાનું સૂચક ન માનવા ઉપરાંત^૬ નમ્રતા, હૃદય અને જીવનની પવિત્રતા, દયા, પ્રત્યેક જીવ પ્રતિ નિઃસ્વાર્થ પ્રેમ આદિ ગુણોને આવશ્યક ગણે છે અને તે રીતે તે બ્રાહ્મણધર્મથી બુદ્ધો પડે છે; આ ઉપરાંત તેની સાથેના બતિલેહ સંબંધમાં પણ તે જૈન ધર્મથી બુદ્ધો પડે છે. મહાવીર બતિલેહનો વિરોધ કરતા નથી અથવા તો તેનો નાશ પણ કરતા નથી પરંતુ બીજી તરફ તે એમ પ્રતિપાદન કરે છે કે પૂર્વે કરેલ સુકૃત્યો અથવા તો પાપોના પરિણામે ઉચ્ચ કે નીચ બતિમાં જીવ જન્મે છે અને તે સાથે ઉમેરે છે કે પવિત્ર અને પ્રેમમય જીવનથી આધ્યાત્મિક જીવન જીવી બતાવવાથી પ્રત્યેક જીવ સર્વોચ્ચ મોક્ષ પણ મેળવી શકે છે અને તેમાં બતિ કોઈ પણ રીતે બાધક નથી. તેઓ ચાંડાલમાં

1. सर्वमत्त्वानां हितसुखायास्तु (May It be for the welfare and happiness of all creatures). —Bühler, *E. I.*, ii., pp. 203, 204; Ins. No. XVIII.

2. "He for whom there is no bondage whatever in this world . . . etc., has quitted the path of birth."—Jacobi, *S. B. E.*, xxii., p. 213.

3. "There were two principal world theories in ancient India. One, which was systematised as the Vedānta, teaches in its extreme form that the soul and the universal spirit are identical and the external world an illusion."—Elliot, *op. cit.*, i., p. 106.

4. आत्यन्तिको वियोगस्तु देहादेर्मोक्ष उच्यते.—Haribhadra, *Shaṅkharāṣana Samuccaya*, v. 52.

5. देवाधिदेवं सर्वशं श्रीवीरं प्रणिदधमहे . . . —Hemacandra, *Parishīṣṭaparvan*, Canto I, v. 2; . . . जिनेन्द्रो . . . सुरासुरेन्द्रसंपूज्यः . . . —Haribhadra, *op. cit.*, vv. 45, 46.

6. "One does not become a Śramaṇa by the tonsure, nor a Brahman by the sacred syllable 'OM'; nor a Muni by living in the woods, nor a Tāpasa by wearing (clothes) Kuśa-grass and bark."—Jacobi, *S. B. E.*, xlv., p. 140.

પણ સમાન આત્મા જુએ છે,^૧ જીવનનાં સુખદુઃખો બધાને એક સરખાં લાગુ પડે છે અને તેમનો ઉદ્દેશ સર્વે જીવોના કલ્યાણનો છે. આમ જ્ઞાતિપ્રથા કેટલી સંજોગવશ હતી અને એક આધ્યાત્મિક મનુષ્ય માટે જ્ઞાતિપ્રથાનાં બંધનો તોડવાં એ કેટલું સહજ હતું તે બતાવવાનો પ્રયત્ન મહાવીરે કર્યો તેજ એક મહાન અને ઉપયોગી પરિવર્તન હતું.

આ તો માત્ર જૈન ધર્મનું સામાન્ય સ્વરૂપ ગણાય, તેનું એ સ્વરૂપ લાક્ષણિક છે અને તે આજા કરતાં ઉપદેશનેજ પોતાનું ધ્યેય માને છે. મહાવીરનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે તેઓ પણ બુદ્ધની માફક ક્ષત્રિય વંશના હતા. ખાસ કરીને જૈન માન્યતા એવી હતી કે જિનો ક્ષત્રિય અથવા એવા ઉચ્ચ કુલમાં જન્મે.^૨ એવું બન્યું કે પાછલા જન્મોનાં^૩ કેટલાંક કર્મોને લીધે મહાવીર ઋષભદત્ત^૪ બ્રાહ્મણની પત્ની દેવાનંદા બ્રાહ્મણીની કૂખે ઉત્પન્ન થયા અને બધા મહાન પેગંબરોના જીવનની માફક મહાવીર વિષે પણ એક લોકપ્રિય હંતકથા છે કે જ્યારે “રાજા અને દેવોના સ્વામી”^૫ શકે (ઈંદ્ર) આ વિષે બણ્યું ત્યારે તેણે ગર્ભને દેવાનંદાની કૂખેથી જ્ઞાત ક્ષત્રિયોના વંશમાં કાશ્યપગોત્રના ક્ષત્રિય રાજા સિદ્ધાર્થની પત્ની ત્રિશલા ક્ષત્રિયાણીની કૂખે બદલવાની યોજના કરી.^૬ આમ જો કે જરા નવાઈ ભરી રીત છતાં મહાવીર હતા તો ક્ષત્રિયવંશના.

તાબુથીની વાત તો એ છે કે આ હંતકથા શિલ્પમાં પણ ઉતારવામાં આવી છે; મથુરાના કેટલાંક જૈન શિલ્પના નમૂના તેની સાક્ષી પૂરે છે, આ તાદેશ અને ખરેખર આશ્ચર્યજનક છે. તે સિદ્ધ કરે છે કે આ હંતકથા ઈ. સ. શરૂઆત વખતની ઐતિહાસિક

1. સોવાગકુલસંમૂખો . . . હરિપસવલો . . . etc.—*Uttarādhyayana*, Lecture XII, 1. “Harikesa-Bala was born in a family of *Śvayambhūtas* (*Cāṇḍīyas*); he became a monk and a sage,” etc.—Jacobi, *op. cit.*, p. 50.

2. “It never has happened, nor does it happen, nor will it happen, that Arhats, . . . be born of poor families, . . . beggars’ families, or Brahmanical families. For indeed Arhats . . . are born in high families, . . . in families belonging to the race of *Ikshvāku*, or in other such-like families of pure descent on both sides.”—Jacobi, *S.B.E.*, xxii., p. 225.

3. According to the Jaina belief whatever we are in our present life is a net result of all our Karmas committed during our previous births. All Karmas are generally considered to be imperishable, indescribable, and undestroyable unless they take effect. Now Mahāvira had committed the *Karman* relating to name and *Gotra* in one out of twenty-seven visible lives which he had to pass before he was destined to be born on this earth as the last Jaina prophet. It was because of this *Karman* that he had first to take his birth in the family of a Brahman. तस्य नीचैर्गौत्रं भगवता स्मृत्सप्तविंशतिमवापेक्षया तृतीयमवे बद्धम्.—*Kalpa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkā*, p. 26. Cf. also Jacobi, *op. cit.*, pp. 190, 191.

4. તત્તદચ્યુત્વા તેન મરીચિમવવદ્દેન નીચૈર્ગૌત્રકર્મેણા . . . ઋષભદત્તસ્ય બ્રાહ્મણસ્ય દેવાનન્દાયાઃ બ્રાહ્મણ્યાઃ કુક્ષૌ ઉત્પન્નઃ.—*Kalpa Sūtra*, *Subodhikā-Tīkā*, p. 29.

5. Cf. *S.B.E.*, xxii., p. 225.

6. After eighty-two days the embryo was removed. સમણે મળવં મહાવીરે . . . બાસીદ્ . . . ગચ્છતાય સાહરિય . . . —*Kalpa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkā*, pp. 35, 36.



નેગમેસ દ્વારા મહાવીરના ગર્ભનું અપહરણ અનાવતી મુશ્કેલિન શિલા

દા.પી.૧૬૮૨ સ્વામીન-આરકાઆલોલક સર્વ આદિ પ્રતિઃયા.

છે અને તેથી એમ કહેવાને હરકત નથી કે તેને મહાવીર સાથે અથવા તે સમયની એક યા બીજી સામાજિક પરિસ્થિતિ સાથે સંબંધ હોવો જોઈએ.

આપણે કલ્પસૂત્ર પરથી જાણીએ છીએ કે ઈંદ્રદેવે પોતાના હુકમનો અમલ કરવા હરિષ્ચેગમેસીને મોકલ્યો હતો.^૧ આ હરિષ્ચેગમેસી સામાન્યતઃ હરિનો નેગમેસી એટલે ઈંદ્રનો સેવક એ રીતે ઓળખાય છે.^૨ ડૉ. બુહલર જણાવે છે કે “નેગમેસવાળું જૈન શિલ્પ જેમાં એક તીર્થંકર, એક સ્ત્રી અને એક નાનું બાળક છે તે દેવાનંદા અને ત્રિશલાના ગર્ભના ફેરફાર સંબંધી પ્રસિદ્ધ હંતકથામાં દેવે લીધેલ ભાગનું સૂચન કરે છે.”^૩

દેખીતી રીતે આ હંતકથા વિચિત્ર લાગે છે પણ એટલું કબૂલ કરવું જોઈએ કે વધારે વિચિત્ર અને કાલ્પનિક કથાઓ બીજા ધર્મો પણ પોતાના દેવો માટે કહે છે. અમને જે વિલક્ષણ જણાય છે તે હંતકથાનો પ્રકાર નથી, પરંતુ તેની પાછળ રહેલી ભાવના છે. જૈન લોકોના આવા વલણપરથી એમ ધારી શકાય ખરું કે મૂળમાં સાધુ ધર્મ માત્ર ક્ષત્રિયો માટે ચોખ્ખેલો હતો ? પરંતુ તેમ દેખાતું નથી, કારણ કે મહાવીરના સમયથી માંડી આજસુધી આપણે જોતા આવ્યા છીએ કે જૈન ધર્મેના કેટલાક મોટામાં મોટા અને પ્રસિદ્ધ પુરૂષો બ્રાહ્મણો પણ હતા. ઈંદ્રભૂતિથી^૪ માંડીને મહાવીરના છેલ્લામાં છેલ્લા ગણધર સુધી બધા બ્રાહ્મણોજ હતા. ત્યાર પછીના ઇતિહાસમાં સિદ્ધસેન, હરિભદ્ર આદિ પ્રસિદ્ધ જૈન આચાર્યો અને વિદ્વાનો પણ બ્રાહ્મણોજ હતા.^૫

એમ જણાય છે કે બુદ્ધિવાદના જમાનાની શરૂઆતમાં જ્યારે બ્રાહ્મણો તેમની પ્રતિષ્ઠાના શિખરે હતા અને જ્યારે અન્ય જાતિઓ તેમની તાબેદારીથી વધારેને વધારે બગૃત થતી ગઈ ત્યારે જૈનોની આ માન્યતાએ ચોક્કસ વલણ લીધું હશે. બૌદ્ધો પણ આવુંજ કંઈક માનતા હશે કે જે એમના ભિક્ષુસંઘમાં ક્ષત્રિઓને આપેલા પ્રધાનપણા ઉપરથી જણાઈ આવે છે. બનારસના બુદ્ધના પ્રવચનમાં પોતાના ધર્મ માટે તે કહે છે કે “ધર્મ પાલન માટે કુલીન યુવાનો સંસારનો સર્વથા ત્યાગ કરે અને ગૃહરહિત જીવન વ્યતીત કરે.”^૬

1. Jacobi, *op. cit.*, pp. 223 ff.

2. Bühler, *op. cit.*, p. 316.

3. *Ibid.*, p. 317. Cf. also *Mathura Sculptures*, Plate II; *A.S.R.*, xx., Plate IV, 2-5.

4. “There is a legend about Indrabhūti which shows how much he was attached to his teacher. At the time of Mahāvira's death he was absent. On his return, hearing of his beloved teacher's sudden decease, he was overcome with grief. He became aware that the last remaining bond which tied him to the *Saṃśāra* was the feeling of love he still entertained for his teacher. Therefore he cut asunder that bond, and thus *Chinnapiyabandhane* he reached the stage of *Kevalin*. He died a month after Mahāvira's *Nirvāṇa*.”—Jacobi, *Kaṇva-Sūtra*, Int., p. 1.

5. “Siddhasena Divākara, the son of a Brahman minister. . . . Haribhadra was originally a learned Brahman . . .”—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, pp. 76, 80.

6. Rhys Davids and Oldenberg, *S.B.E.*, xili., p. 93.

આમ છતાં એ યાદ રાખવું જોઈએ કે બ્રાહ્મણો ગુરુઓ બની જૈન સાધુઓનાં ઉચ્ચપદ ભોગવે તેની જૈનોને ના ન હતી; પણ એટલો ભેદ તો જરૂર હતો કે બંને બ્રાહ્મણ કેવલી બની મોક્ષ પ્રાપ્તી કરી શકે, પરંતુ તે તીર્થંકર ન થઈ શકે. દરેકેદરેક આધ્યાત્મિક કાર્યોમાં બ્રાહ્મણો જ મોખરે રહે તેવી તે સમયના લોકોની માન્યતા ભૂંસી નાંખવા માટે પણ કદાચ આ હોઈ શકે. સપ્તમાણ્ય પૂરાવાથી આપણે બાણીએ છીએ કે પહેલાના વખતમાં ધર્મ અને બીજી ધાર્મિક ક્રિયાઓની સર્વસત્તા બ્રાહ્મણો ભોગવતા એવું કશુંય ન હતું. “હલકા કુલના લોકો પોતાના જ્ઞાન અને સદ્ગુણોથી સાધુસંઘમાં દાખલ થવાનાં અગણિત દૃષ્ટાંતો મળી આવે છે. ધાર્મિક જ્ઞાનનો ઇબ્બરો માત્ર બ્રાહ્મણોનો ન હતો એટલું જ નહિ પણ તેઓ ઘણીવાર શાસ્ત્રજ્ઞાન મેળવવા માટે ક્ષત્રિય રાજાઓના નમ્ર શિષ્યો તરીકે બહાર આવ્યા છે.”^૧ મી. ટીલે જણાવે છે કે “તેઓએ હજીસુધી પોતાની જુદી ભતિ બનાવી ન હતી કારણ કે રાજા અને રાજાના પુત્રો પણ પવિત્ર ગાયકો તરીકે પ્રસિદ્ધ હતા અને ધાર્મિક ક્રિયાઓ કરતા હતા, જો કે કેટલાક ઉમરાવોની માફક તેઓ પણ ઘણુંખરું પુરોહિત રાખતા હતા.”^૨

ગમે તેમ હોય તોપણ આપણે જોઈ ગયા તે મુજબ પછીના કાળમાં વંશીકરણ અને ધાર્મિક ક્રિયાકાંડોના કારણે બ્રાહ્મણો આધ્યાત્મિક ગુરુઓ અને સમાજના સાચા હિતૈષી^૩ ગણાવા લાગ્યા હતા. “જોકે બંનાં સૂત્રોમાં બ્રાહ્મણ અગર બ્રાહ્મણ પુત્રનો પ્રાસંગિક ઉલ્લેખ મળે છે, તો પણ પછીનાં સૂત્રોમાં આ વિષે ઘણુંય આવે છે.”^૪ આ કારણે જ બ્રાહ્મણોને તેમની સ્વયંભૂ સર્વોપરિ સત્તાના શિખરેથી ઉતારી પાડવા અને તેમના કેટલાક હડો છીનવી લેવા ક્ષત્રિયો અને બીજી ભતિઓ છેડાઈ ગઈ હોવી જોઈએ.

મહાવીરના જીવનનો આ પ્રસંગ સમજવામાં ડૉ. યાકોબી કંઈક વધારા પડતાં અનુમાનો કરતા લાગે છે. તેઓ એમ ઘટાવે છે કે મહાવીરના પિતા સિદ્ધાર્થને બે પત્નીઓ હતી; એક ક્ષત્રિયાણી ત્રિશલા અને બીજી બ્રાહ્મણી દેવાનંદા. વિશેષ તે માને છે કે મહાવીર મૂળ દેવાનંદાની કૂખે જન્મ્યા હતા, પણ પછીથી તેની માતાના પક્ષ તરફથી રાજ્ય સંબંધી લાભો અને મહત્તા પ્રાપ્ત કરવાના કારણે તેમજ તેના સંબંધીઓનો આશ્રય મળવાની લાલચે તે ત્રિશલાના કૂખે જન્મ્યાનું બહાર થયું હતું.^૫ એક મહાન ધર્મવીરના

1. Dutt, *op. cit.*, p. 264.

2. Tiele, *op. cit.*, p. 116. “Previous to the origin of caste, and even in the period when the functions were not yet stereotyped, the king could sacrifice for himself and his subjects unaided.”—Law, N. N., *op. cit.*, p. 41.

3. “They had frequently, however, to encounter grave resistance from the princes; generally, however, they contrived, either by assumption and arrogance or by cunning, to attain their end.”—Tiele, *op. cit.*, p. 121.

4. *Ibid.*, p. 115.

5. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xxii., Int., p. xxxi.

જીવનના આવા પ્રસંગો ઉપરથી કાદ્યપનિકે અનુમાનો ઉપજાવી કાઢવામાં કંઈ અર્થ નથી, પરંતુ તે સમયનો વિચાર કરતાં જૈન સૂત્રોની આ હકીકતનો એટલો અર્થ થઈ શકે કે બ્રાહ્મણ એક તીર્થંકર સિવાય ગમે તે થઈ શકે છે.

આ રીતે પટનાની ઉત્તરે લગભગ ૨૭ માઈલિ પર આવેલી વૈશાલી^૧ પાસેના ગામમાં ત્રિશલા માતાથી મહાવીરનો જન્મ થયો કહેવાય છે. તેના પિતા કુંડગ્રામ^૨ ગામના સરહાર હોવાનું જણાય છે અને તેમની માતા ત્રિશલા વિદેહની રાજ્યધાની વૈશાલીના સરહારની બેન હતી અને મગધના રાજા ઊગ્રસિંહની સગી હતી.^૩ નંદિવર્ધન અને સુદર્શના એ બે ભાઈબેન તેમનાથી મોટાં હતાં. તેમનું લગ્ન યશોદા નામની કૌંડિન્ય ગોત્રની કન્યા સાથે થયું હતું. યશોદાથી તેમને એક કન્યા ઉત્પન્ન થઈ હતી, જેનું નામ અણ્ણાજ્ઞા હતું અને તેને પ્રિયદર્શના પણ કહેતા હતા.^૪ તેનું લગ્ન તેમના ભત્રીજા રાજપુત જમાલિ સાથે કરવામાં આવ્યું હતું; “જે તેના શ્વશુરનો શિષ્ય અને જૈન ધર્મમાં પ્રથમ મતલેહ-પ્રવર્તક થયો હતો.”^૫ મહાવીર ત્રીસ વર્ષ સુધી ગૃહસ્થજીવનમાં રહ્યા હતા અને માતાપિતાના દેહાંત પછી તેમના વડીલ બંધુની અનુમતિથી તેમણે ગૃહ તજ્યું અને આધ્યાત્મિક જીવનમાં પ્રવેશ કર્યો.^૬ “આ જીવન ભારતમાં પશ્ચિમના દેશોની જેમ નાના મહત્વાકાંક્ષી પુત્રોને માટે સુંદર મનાયેલું હોવું જોઈએ.”^૭

જૈન માન્યતા પ્રમાણે મહાવીરના માતાપિતા પાશ્વનાથના પૂજક અને શ્રમણોના અનુયાયી હતાં.^૮ “મહાવીરના સિદ્ધાંતોને જૈન સૂત્રોમાં તેના પોતાના સિદ્ધાંતો કહ્યા

1. This Vaiśālī is identified with the modern Besarh in the Hajipur subdivision of Muzaffarpur.

2. “Just outside Vaiśālī lay the suburb Kuṇḍagrāma—probably surviving in the modern village of Basukund—and here lived a wealthy nobleman, Siddhārtha, head of a certain warrior-clan called the Jñātrikas.”—C.H.I., I, p. 157.

3. Cf. Frazer, *op. cit.*, pp. 128-131. According to the Jaina *Sūtras* Triśalā was called Videhadattā and Priyakārīṇī, and that is why Mahāvīra was called “Videhadatta's son.” Cf. Jacobi, *op. cit.*, pp. 193, 194, 256.

4. રાજા સમરવીરોડય વજોદાં કન્યકાં નિજામ્ । પ્રદાતું વર્ધમાનાય . . . મર્ત્યુર્વશોદાયમજાયત । . . . દુહિતા પ્રિયદર્શના ॥—Hemacandra, *Triśaṣṭhi-Saṁkṣēpa*, *Purva* X, vv. 125, 154, p. 16.

5. Charpentier, C.H.I., I, p. 158. રાજપુત્રો . . . । જમાલિઃ . . . પ્રિયદર્શનામ્ ॥—Hemacandra, *op. cit.*, v. 155, p. 17.

6. સમણે મગધં મહાવીરે . . . તીસં વાસાઈં કદ્દુ . . . વિદેહસિં મુંદે મલિણ, etc.—*Kalpa-Sūtra*, *Subodhikā-Ṭīkā*, pp. 89, 96.

7. Radhakrishnan, *op. cit.*, p. 287.

8. મહાવીરસ્સ અમ્માપિયરો પાસાવજ્જા . . . etc.—*Ācārāṅga*, pt. ii., *sm.* 178, p. 422 Cf. Jacobi, *op. cit.*, p. 194. “His parents had, according to a tradition which seems trustworthy, been followers of Pārśva, the previous Tirthankara; as has already been pointed out, the doctrine of Mahāvīra was scarcely anything else than a modified or renovated form of Pārśva's creed.”—Charpentier, *op. cit.*, p. 160.

નથી, પરંતુ ‘પક્ષતા’ અર્થાત્ સ્થાપિત સનાતન સત્ય તરીકે ગણાવ્યા છે. જે તેઓ બુદ્ધની જેમ પોતાના ધર્મના મૂળ સંસ્થાપક હોત તો આ બધું અશક્ય ગણાય. પરંતુ આ તો કોઈ પણ માની શકે તેવી એક સુધારકના જીવન અને કથનની નોંધ છે.”^૧ તેમના ગુણગાન દેવો અને મનુષ્યોએ નીચેના શબ્દોમાં કર્યાનું કહેવાય છે: “જિનોએ પ્રત્યેક અરબલિત માર્ગે સર્વોચ્ચ પદ એટલે નિર્વાણ પ્રાપ્ત કરે.”^૨

ગૃહત્યાગ કરીને મહાવીરે ચાલુ સાધુ જીવન ગાળવા માંડ્યું. વર્ષા ઋતુ સિવાય તે બાર વર્ષ કરતાં વધારે વિચર્યા.^૩ શરૂઆતના લગભગ તેર માસ “પૂજ્ય સાધુ મહાવીરે કપડાં રાખ્યાં હતાં.”^૪ પછી તે નમ્ર રહ્યા અને દરેક પ્રકારનાં કપડાંનો ત્યાગ કર્યો. અબાધિત ધ્યાન, અખંડ બ્રહ્મચર્ય તથા ખાનપાનના નિયમોનું સૂક્ષ્મ પાલન કરી તેમણે પોતાની ઈંદ્રિયોને વશ કરી. બાર વર્ષ સુધી દેહની માયા વિસારીને માર્ગમાં આવતા તમામ ઉપસર્ગોને સમભાવે સહન કરવા, તેની સામે થવા તથા તેને ભોગવવા તેઓ કટિબદ્ધ હતા.^૫ એ સ્વાભાવિક હતું કે આવી વિસ્મૃતિમાં મહાવીર પોતે સવસ્ત્ર હતા કે વસ્ત્રરહિત હતા તેનું તેમને સ્મરણજ નહતું. તેમણે નમ્ર રહેવું જોઈએ એવી જાતનો ધરિદ્રાપૂર્વકનો નિશ્ચય નહતો. જે વસ્ત્ર તેઓ વિહારમાં રાખતા હતા તે તેમના પિતાના બ્રાહ્મણ મિત્ર સોમે બે કટકામાં લઈ લીધું હતું.^૬ એમના જીવનમાં જે કંઈ તેમની આછી પાતળી વિસ્મૃતિમાં બન્યું તે તેમના અનુયાયીઓને શબ્દેશબ્દ અનુકરણીય નહોતું. જૈનશાસ્ત્રોમાં પણ એવી સખ્ત આજ્ઞા જોવામાં નથી આવતી. ઉત્તરાધ્યયનસૂત્રમાં સુધર્માના મુખમાં નીચેના શબ્દો મૂકાયા છે, “મારાં કપડાં ફાટી ગયા પછી હું તરતજ નમ્ર રહીશ’ અથવા ‘નવું કપડું લઈશ’ આવા વિચારો સાધુઓએ કરવા ન જોઈએ.

“એક વખત તેને કપડાં ન હોય, બીજે સમયે હશે; આ નિયમને હિતાવહ જાણી બુદ્ધિમાને (મુનિએ) તે માટે ફરિયાદ ન કરવી જોઈએ.”^૭ ટૂંકમાં આનો અર્થ એ છે કે આવી બધી ઉપાધિઓથી સાધુએ વિમુખ રહેવું જોઈએ. આમ છતાં આખા વર્ણના

1. Jacobi, I.A., ix., p. 161.

2. Jacobi, S.B.E., xxii., p. 258. “He had proclaimed the highest law of the Jinās,”—*Ibid.*, xlv., p. 288.

3. “When the rainy-season has come and it is raining, many living beings are originated and many seeds just spring up. . . . Knowing this (state of things) one should not wander from village to village, but remain during the rainy-season in one place.”—Jacobi, S.B.E., xxii., p. 136.

4. સમગ્રે મગવં મહાવીરે સંવચ્છરં સાદિયં માસં વીવત્પારી કૃત્યા તેણં પરં અવેલપ પાણિપાડિગ્ગદિપ. —*Kalpa-Sūtra, Subodhikā-Tīkā*, vol. 117, p. 98. Cf. S.B.E., xxii., pp. 259, 260.

5. Cf. *ibid.*, p. 200.

6. તત: પિતુમિત્રેણ જ્ઞાણેન ગૃહીતં.—*Kalpa-Sūtra, Subodhikā-Tīkā*, p. 98. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, v. 2, p. 19.

7. Jacobi, S.B.E., xlv., p. 11.



ભગવાન મહાવીર તેરમા વર્ગે શાલગ્રહની નીચે સર્વશ્રેષ્ઠ કેવલજ્ઞાન પામ્યા
તેરમી સદીના હસ્તલિખિત કલ્પસૂત્રના તાડપત્ર ઉપરથી.

કોપીદાદંટ રવાખાન-આગમોદય સમિતિ.

નિયમન માટે સર્વસાધારણ નિયમ એ થયો કે એકજ વસ્ત્રથી ચલાવી લેવા પ્રયત્ન કરવો અને તેમ ન ચાલે તો બે વસ્ત્ર રાખી શકાય.^૧

આમ તપશ્ચર્યા અને ધ્યાનમાં ગાળેલાં બાર વર્ષ નિષ્કુળ નહોતાં ગયાં. “તેરમા વર્ષે..., જૂના મંદિરની પાસે....., શાલવૃક્ષની નીચે એક ધ્યાને રહેલા મહાવીર સર્વ-શ્રેષ્ઠ કેવલજ્ઞાન પામ્યા; જે અનંત, સર્વોત્તમ, અબાધિત, અવિચ્છિન્ન અને સંપૂર્ણ છે.”^૨

આત્મસાક્ષાત્કારની તૈયારીનાં બાર વર્ષ વર્ધમાન ઘણી જગ્યાએ વિચર્યા; જેમાંનાં ઘણુંખરાં સ્થળો આજે શોધી કાઢવાં મુશ્કેલ છે. જંગલી જાતિઓથી વસેલ દેશોમાં જમણુ કરતા, કયાંક એકાદ રાત્રિ વિસામો કરતા અને રાત નામના જંગલી લોકોથી વસાયેલ પ્રદેશમાં વિચરતા વિચરતા તેમને નિર્દય લોકોએ બહુજ દુઃખદ અને ભયાનક પરીસહો કર્યા.^૩ ત્યાર પછી સર્વજ્ઞ, સર્વ વિષયોના જ્ઞાતા, કેવલી અને આ જગતમાં કાંઈપણ ગુપ્ત ન હોય તેવા અર્હુત તરીકે તેઓ પ્રસિદ્ધ થયા.^૪ આ સમયે તેમની ઉંમર ૪૨ વર્ષની હતી અને છુંદગીનાં બાકીનાં ત્રીશ વર્ષ તેમણે પોતાની ધર્મપ્રજ્ઞાલી શિખવવામાં, સધુસંઘ વ્યવસ્થિત કરવામાં અને પોતાનાં સિદ્ધાંતોના પ્રચારાર્થે જમણુ કરવામાં તથા સ્વધર્મમાર્ગી બનાવવામાં ગાળ્યાં. મગધ અને અંગદેશનાં રાજ્યોમાં આવેલાં ઉત્તર અને દક્ષિણ બિહારનાં લગભગ બધાં શહેરોમાં તે વિચર્યા. તેમનાં ઘણુંખરાં ચાતુર્માસ તેમની જન્મભૂમિ વૈશાલી,^૫ મગધની જુની રાજધાની રાજગૃહ, પ્રાચીન અંગની રાજધાની ચંપા,^૬ વિદેહની રાજધાની મિથિલા અને શ્રાવસ્તીમાં^૭ થયાં હતાં.

1. Jacobi, S.B.E., xxii., p. 157. “The Jaina rules about dress are not so simple; for they allow a Jaina monk to go naked or to wear one, two or three garments, but a young strong monk should as a rule wear but one robe. Mahāvira went about naked, and so did the *Jinakalpukas*, or those who tried to imitate him as much as possible. But they also were allowed to cover their nakedness.”—*Ibid.*, Int., p. xxvi.

2. *Ibid.*, p. 263. Cf. *ibid.*, p. 201.

3. Cf. Charpentier, *op. cit.*, p. 158; Radhakrishnan, *op. cit.*, p. 287. “Mahāvira wandered for more than twelve years in Lāḍha, in Vajjabhūmi and Subhabhūmi, the Rāḍha of to-day in Bengal.”—Dey, *The Geographical Dictionary of Ancient and Medieval India*, p. 108. According to Dr. Bühler the Rārḥ of to-day in Bengal. Cf. Bühler, *Indian Sect of the Jains*, p. 26.

4. Cf. Jacobi, *op. cit.*, pp. 263, 264.

5. “Under the name of Kuṇḍa-gāma the city of Vaiśālī is mentioned as the birthplace of Mahāvira, the Jaina Tīrthānkara, who was also called Vesālī, or the man of Vaiśālī.”—Dey, *op. cit.*, p. 107.

6. Campā is a very sacred place to the Jains, inasmuch as it was the resort of Mahāvira for three rainy-seasons during his wanderings. It is known also as the birthplace and the place of death of Vāsūpūjya, the twelfth Tīrthānkara of the Jains. Cf. *ibid.*, p. 44.

7. “Śrāvastī, also called Sahet-Mahet, is the Candrapura or Candrikāpurī of the Jains. It is known as the birthplace of the third Tīrthānkara Sambhavanātha and the

“તેમને વિહાર ઘણા મોટા વિસ્તારમાં થયો હોય એમ જણાય છે; પ્રસંગે તેઓ મગધની રાજધાની રાજગૃહ અને બીજાં શહેરમાં પધારતા, જ્યાં તેમને અપૂર્વ માન મળતું હતું.”^૧ આ ઉપરાંત તેમના પોતાનાજ સમયમાં જૈન ધર્મમાં મતભેદ પડી જવા છતાં પણ જૈનોની માન્યતા પ્રમાણે મહાવીરના અનુયાયીઓની સંખ્યા કોઇપણ રીતે ઓછી ન હતી. તેમના સંઘમાં ૧૪,૦૦૦ શ્રમણો, ૩૬,૦૦૦ શ્રમણીઓ, ૧,૫૯,૦૦૦ શ્રાવકો અને ૩,૧૮,૦૦૦ શ્રાવિકાઓ તેમજ ૫,૪૦૦ જેટલા બીજા શિષ્યો હતા, જે ઐહવૃવના જ્ઞાતા અથવા શ્રુતકેવલી હતા.^૨

પારસનાથની ટેકરી પાસે ઋણપાલિકા નદી પર આવેલ ભૂમિકા ગામમાં^૩ ૪૨ વર્ષની ઉંમરે કેવલી થયા પછી અને જૈન ધર્મના સુધારક તરીકે ૩૦ વર્ષ જીમણ કર્યા પછી મહાવીર રાજગૃહ પાસે પાવાપુરી^૪માં હસ્તિપાળ રાજાની પોશાલમાં ૭૨ વર્ષની^૫ ઉંમરે નિર્વાણ પામ્યા. આજે પણ જૈન યાત્રાળુઓ હજારોની સંખ્યામાં તે જગ્યાએ જાય છે. જૈન કાલગણના પ્રમાણે આ પ્રસંગ ઈ. સ. પૂર્વે ૫૨૭ માં બન્યો ગણાય છે અથવા સિંદોનની કાલગણના પ્રમાણે બુદ્ધના નિર્વાણ પછી સોળ વર્ષે અથવા ઈ. સ. પૂર્વે ૫૪૩.^૬ આ સાલ ઘણા ઐતિહાસિક પુસ્તકો અને ટીકાક્રંથિમાંના ત્રણ પ્રલોકો પર અવલંબિત છે.^૭ “આ પ્રલોકોનું મૂળ કોઇપણ જગ્યાએ સ્પષ્ટ મળતું નથી, પણ તે ઘણા ટીકાક્રંથિમાં અને ઐતિહાસિક પુસ્તકોમાં જોવામાં આવે છે. તે વીર અને વિક્રમના

eighth Tirthankara Candraprabha of the Jains.”—*Ibid.*, p. 150. “In that period in that age the venerable ascetic Mahāvīra stayed the first rainy-season in Asthikagrāma, three rainy-seasons in Campā and Prishṭi-Campā, twelve in Valsālī and Vanijagrāma, fourteen in Rājagrha and the suburb of Nālandā . . ., one in Śrāvastī, one in the town of Pāpū in King Hastipāla's office of the writers.”—Jacobi, *op. cit.*, p. 264.

1. Charpentier, *op. and loc. cit.* “The extent of his sphere of influence almost corresponds with that of the kingdom of Śrāvastī or Kosala, Videha, Magadha, and Āṅga—the modern Oudh, and the provinces of Tirhut and Bihar in western Bengal.”—Bühler, *op. cit.*, p. 27.

2. Jacobi, *op. cit.*, pp. 267-268.

3. Also called Jrbhakagrāma or Jrmhīlā.—Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 38.

4. Mahāvīra lived thirty years as a householder, more than twelve years in a state inferior to perfection, something less than thirty years as a *Kevalin*, forty-two years as a monk—seventy-two years on the whole.”—Jacobi, *op. cit.*, p. 269.

5. Pāpā—Pāvāpurī, about seven miles to the south-east of Bihar (town) and two miles to the north of Giriye. According to Stevenson's *Kalpa-Sūtra*, Mahāvīra died here while he was spending the Paryushana (Pajjusana) at the palace of Hastipāla, king of Pāpā. There are four beautiful Jaina temples in an enclosure which marks the site of his death. Annual (Dīpāvalī) Divālī was started to commemorate Mahāvīra's death. Cf. Dey, *op. cit.*, p. 148.

6. Cf. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, Int., p. 8.

7. “None of the sources in which these announcements appear is older than the twelfth century A.D. The latest is found in Hemacandra, who died in the year 1172 A.D. —Bühler, *op. cit.*, p. 23.

સંવતનો સંબંધ બતાવે છે અને જૈન કાલગણના માટે આધારભૂત મનાય છે.^૧ મેરુતુંગની^૨ વિચારશ્રેણી તે પ્રલોકોપર રચાયેલી છે અને તે મહાવીરના નિર્વાણ અને વિક્રમાદિત્યના રાજ્યારોહણ વચ્ચે ૪૭૦ વર્ષનું અંતર દર્શાવે છે.

એ ત્રણ પ્રલોકનું ભાષાંતર નીચે પ્રમાણે છે:^૩ (૧) જે રાત્રીએ તીર્થંકર મહાવીરદેવ નિર્વાણ પામ્યા, તેજ રાત્રીએ અવંતિના રાજા પાલકનો અભિષેક થયો હતો. (૨) રાજા પાલકના ૬૦ વર્ષ, નંદોના ૧૫૫ વર્ષ, મૌર્યોના ૧૦૮ વર્ષ અને પુષમિત્ર (પુષ્યમિત્ર) ના ૩૦ વર્ષ; (૩) બલમિત્ર અને ભાનુમિત્રે ૬૦ વર્ષ રાજ્ય કર્યું. નભોવાહને ૪૦ વર્ષ રાજ્ય કર્યું તેવીજ રીતે ગર્દભિલ્લોના રાજ્યકાલ ૧૩ વર્ષ ચાલ્યો અને શકનો ૪ વર્ષ ચાલ્યો.^૪

આ રીતે મેરુતુંગની ગણના પ્રમાણે વિક્રમાદિત્યના સમય અને મહાવીરના નિર્વાણના સમયને ૪૭૦ વર્ષનું અંતર છે; જે ખ્રિસ્તી યુગના ઈ. સ. પૂર્વે ૫૨૭ ને મળતું આવે છે.^૫ હવે મેરુતુંગની ગણના પ્રમાણે ૪૭૦ વર્ષ માની લઈએ તો વિક્રમ સંવતની શરૂઆત અને મૌર્યોના રાજ્યને ૨૫૫ વર્ષનું અંતર આવે છે અને તેથી જૈન માન્યતા પ્રમાણે ચંદ્રગુપ્તના અભિષેકનો સમય ઈ. સ. પૂર્વે ૩૨૨ આવે છે.^૬ હવે ૪૭૦ માંથી ૨૫૫ બાદ કરીએ તો ચંદ્રગુપ્ત અને નિર્વાણના સમયનું અંતર ૨૧૫ વર્ષ આવે છે. આ ૨૧૫ વર્ષ વિષે બધા એક મત થતા નથી, કારણ કે હેમચંદ્રાચાર્ય પરિશિષ્ટપર્વમાં નીચે પ્રમાણે લખે છે: “અને આ પ્રમાણે મહાવીરના નિર્વાણ પછી ૧૫૫ વર્ષે ચંદ્રગુપ્ત રાજા થયો.”^૭ ઈ. સ. પૂર્વે ૩૨૨ માં ૧૫૫ ઉમેરતાં મહાવીરના નિર્વાણની સાલ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૬૭ આવે છે; એ ખરું છે કે મેરુતુંગ હેમાચાર્યના આ કથનનો ઉલ્લેખ કરે છે, પરંતુ ખીજા ગ્રંથો એ બાબતનો વિરોધ કરે છે, તેથી વિશેષ તે કાંઈ કહેતા નથી.^૮

ડૉ. યાકોબી^૯ અને ડૉ. શાર્પેન્ટિયર^{૧૦} આ બે જૈન ગુરુઓએ પુરી પાડેલી વિગતોના

1. Bühler, *I.A.*, ii., p. 363.

2. “Merutunga, a famous Jaina author, composed in v.s. 1361 = 1304 A.D. his work the *Prabhavali* and about two years later his *Vikrāśreṇī* . . .”—Charpentier, *I.A.*, xliii., p. 119.

3. “That they were not composed by Merutunga himself or any of his contemporaries is certain, because at that time the Jaina authors had long ago ceased to write in Prakṛt.”—Charpentier, *op. cit.*, p. 120.

4. જં રવર્ણિ કાલગઓ . . . સગસ્સ ચક્ર . . .—*Vikrāśreṇī*, p. 1. MS., B.O.R.I.L., No. 378 of 1871-1872.

5. Fifty-seven years elapsed between the commencement of the *Saivāt* and the Christian eras.

6. “The Jaina authorities give the year of his accession as 313 (312) B.C., a date at which the canon of the Jaina scriptures was fixed.”—Cf. *C.H.I.*, i., p. 698.

7. एवं च श्रीमहावीर . . . चंद्रगुप्तोऽभवन्पुत्रः.—Jacobi, *Parishistaparvan*, Canto VIII, v. 339.

8. तच्चिन्त्यम् यत् एवं ६० वर्षाणि ब्रुवन्ति ॥ अन्यग्रंथैः सङ्ग विरोधः—*Vikrāśreṇī*, *op. cit.*, p. 1.

9. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, Int., pp. 6-10.

10. Charpentier, *op. cit.*, pp. 118-123, 125-133, 167-178.

આધારે મહાવીરનો સમય નક્કી કર્યો છે. બંને વિદ્વાનોએ એટલી બધી ઝીણવટ અને ઐતિહાસિક સત્યતાથી પોતાના અનુમાનો દોર્યો છે કે તેઓના અભિપ્રાયો સાબીત કરવા ફરીથી વિગતોમાં ઉતરવાની જરૂર રહેતી નથી. હેમચંદ્રે રજૂ કરેલી વિગત સ્વીકારવા તેઓ સંમતિ આપે છે અને અનિવાર્ય નિર્ણય પર આવે છે કે આ યુગની તારીખ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૬૭ લગભગ હોવી જોઈએ.^૧

ડૉ. શાર્પેન્ટિયર કહે છે કે “ મેં એમ બતાવવા પ્રયત્ન કર્યો છે કે કાલગણનાની ટીપ જેના ઉપર જૈનો વિક્રમ સંવતની શરૂઆત અને મહાવીર નિર્વાણ વચ્ચેના અંતરને ૪૭૦ વર્ષ થવાની કલ્પના કરે છે તે તદ્દન અર્થ વગરની છે. સમયની પૂર્તિને માટે જે જે રાજાઓની વંશાવળી બનાવવામાં આવી છે, તે તદ્દન ઇતિહાસવિરુદ્ધ અને કોઇપણ રીતે માની શકાય તેવી નથી.... ”^૨ જૈન કથનના તદ્દન કાલ્પનિક આધારને બાબુએ મૂકીને પ્રસિદ્ધ વિદ્વાનોએ બીજી દલીલો રજૂ કરી છે. તે મહાવીર અને બુદ્ધની સમકાલીનતા અને હેમચંદ્રની વધુ સત્ય ઐતિહાસિક હકીકતો છે.

બંને મહાન પુરૂષો સમકાલીન અને પ્રતિસ્પર્ધી સમાજની સાધુસંસ્થાના સ્થાપક હતા તે સિદ્ધ વાત છે. “ પણ જો આપણે જૈન કથનને માન્ય રાખીએ કે મહાવીરનું નિર્વાણ વિક્રમ સંવત પહેલાં ૪૭૦ વર્ષે અર્થાત્ ઈ. સ. પૂર્વે ૫૨૭ માં થયું છે તો તે શક્ય છે કે નહિ તેની અમને શંકા છે; કારણ કે બુદ્ધનિર્વાણની તારીખ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૭૭ જે કર્નેલ કનિંગહામ અને પ્રો. મેક્સમુલરે પહેલાં નક્કી કરી છે તે મારા અભિપ્રાય પ્રમાણે સાચી છે; અને બધા એકે અવાજે કહે છે કે તેઓ તે વખતે ૮૦ વર્ષના હતા, એટલે તેઓ ઈ. સ. પૂર્વે ૫૫૭ માં જન્મ્યા હશે. આથી એ સ્પષ્ટ થાય છે કે જો મહાવીર નિર્વાણ ઈ. સ. પૂર્વે ૫૨૭ માં હોય તો બુદ્ધ તે વખતે ૩૦ વર્ષના હતા અને તેઓ ૩૬ વર્ષની ઉંમર એટલે ઈ. સ. પૂર્વે ૫૨૧ પહેલાં બુદ્ધપદ કે અનુયાયી મેળવી શક્યા ન હતા, તેથી તેઓ કદી મહાવીરને ન મળ્યા હોય તે અસંભવિત છે. આ ઉપરાંત અબ્બાસીદુ જે બુદ્ધનિર્વાણ પહેલાં આઠ વર્ષે રાજા થયો હતો અને જેણે ૩૨ વર્ષ રાજ્ય કર્યું તેના રાજ્યમાં બંને પુરૂષો રહ્યાનું સાબીત થાય છે. તે બીના ઉપર બતાવેલી તારીખો માનવાનું વધારે અસંભવિત બનાવી મૂકે છે. ”^૩

1. No doubt there are other scholars who hold the contrary opinion, but their discussions having been rendered obsolete by Jacobi and Charpentier we shall not dwell upon them any further. Just to mention a few amongst them : Burgess, *I.A.*, ii., p. 140; Rice (Lewis), *I.A.*, iii., p. 157; Thomas (Edward), *I.A.*, viii., p. 30; Pathak, *I.A.*, xii., p. 21; Hoernle, *I.A.*, xx., p. 360; Guérinot, *Bibliographie Jaina*, Int., p. v.i, and so on.

2. Charpentier, *op. cit.*, p. 125. “ Not only is the number of years (155) allotted in the *Gāthās* to the reign of the Nandas unduly great, but also the introduction of Pālaka, Lord of Avanti, in the chronology of the Magadha kings looks very suspicious. ”—Jacobi, *op. cit.*, p. 8.

3. Charpentier, *op. cit.*, pp. 131-132. “ To return to our discussions of the date of the *Nirvāṇa*, it is obvious that the year 467 B.C., which we inferred from Hemacandra's

હેમચંદ્રે પોતાના પરિશિષ્ટ પર્વમાં આપેલ પૂરાવા પર આવતાં ડૉ. શાર્પેન્ટર કહે છે કે “હેમચંદ્રે વિક્રમસંવત અને ચંદ્રગુપ્તના રાજ્યાભિષેક વચ્ચે ૨૫૫ વર્ષના અંતરનું કથન બરાબર ગણ્યું છે તે ડૉ. યાકોબીની સાથે આપણે ભલે સ્વીકારીએ. આથી મહાવીરના નિર્વાણ અને વિક્રમના રાજ્યારોહણ વચ્ચેના ૨૫૫+૧૫૫ વર્ષ મળીને ૪૧૦ વર્ષ થયાં ગણાય, તો પછી મહાવીરનું નિર્વાણ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૬૭ માં થયાનું નિશ્ચિત થાય છે જે સાલ મારા અભિપ્રાય પ્રમાણે તેની સાથે સંબંધ ધરાવતા બધા પ્રસંગોને અનેક રીતે બંધબેસતી આવે છે અને તેજ સાચી સ્વીકારી શકાય તેમ છે.”^૧

આ ઉપરાંત બીજાં પણ કેટલાંક કારણો છે જે એક યા બીજી રીતે મહાવીર-નિર્વાણની આ તારીખ નક્કી કરવામાં આપણને મદદ કરે છે. આપણે તેની અર્થમાં ઉતરવાને બદલે એક પછી એક ગણાવી લઈએ. ભદ્રબાહુના નિર્વાણની તારીખ અને તેમનો ચંદ્રગુપ્તસાથેનો સંબંધ;^૨ જૈનધર્મમાં પડેલ ત્રીજા પંથબેઠની તારીખ અને તેની સાથેનો મૌર્યરાજા બલભદ્રનો સંબંધ;^૩ દેવર્ધિ ગણીએ છેવટ નક્કી કરાવીને ભદ્રબાહુના કલ્પસૂત્રમાં મુકેલી તારીખ તથા ધ્રુવસેનના રાજ્યારોહણના વર્ષમાં વલ્લભીમાં થયેલ મહાસભાની તારીખનો સંબંધ,^૪ અને છેવટે સ્થૂલભદ્રના શિષ્ય સુહસ્તિની તારીખ તથા તેનો અશોકના યૌત્ર અને ગાદીવારસ સંપ્રતિ^૫ સાથેનો સંબંધ.^૬

આપણી પાસેનાં આ બધાં ઐતિહાસિક પ્રમાણોથી એક વાત સ્પષ્ટ છે કે જે નિર્ણય પર આપણે આબ્યા છીએ તે વિચારણીય તારીખ સાથે સંબંધ ધરાવતી અનેક હકીકતો સાથે પૂરેપૂરી એકવાક્યતા ધરાવે છે. તેમ છતાં ઈ. સ. પૂર્વે ૪૬૭ ની સાલ

record, cannot be far wrong, because it agrees so well with the adjusted date of Buddha's Nirvāṇa, 477 B.C., a synchronism which by our previous research has been established as necessary.”—Jacobi, *op. cit.*, p. 9.

1. Charpentier, *op. cit.*, p. 175.

2. This date of Bhadrabāhu's death is 170 A.V., which is equal to 357 B.C. according to the traditional date, and 297 according to the date of Jacobi and Charpentier, and considering Bhadrabāhu's connection with Candragupta the year 357 B.C. is to be totally excluded.

3. This schiam originated in 214 A.V., and according to Merutuṅga the Maurya rule dates from 215 A. V., and hence Hemacandra's calculations, according to which the Maurya dynasty begins 155 years after the Nirvāṇa, seem more reasonable.

4. That date is either 980 or 993 A.V., which, taking 467 B.C. as the date of Mahāvira's Nirvāṇa, is equal to 526 A.D., which exactly corresponds to the year of Dhruvasena's succession to the throne of Vallabhi.

5. This date is 245 A.V. according to Merutuṅga, and this more or less agrees with the chronology of Hemacandra, according to which Candragupta began his rule in 155 A.V., because, as Aśoka died ninety-four years after Candragupta, the date of Samprati comes to 249 A.V.

6. Cf. Charpentier, *op. cit.*, pp. 175-176; Jacobi, *op. cit.*, pp. 9-10.

એકે બહુ ખોટી તો નથી તો પણ મહાવીરના નિર્વાણના ખરા વર્ષ તરીકે ગણી શકાય નહિ, કારણ કે એમ માનવાને કોઈ પણ કારણ નથી કે હેમચંદ્રે વિક્રમ સંવત અને ચંદ્રગુપ્તના રાજ્યારોહણ વચ્ચે ૨૫૫ વર્ષ થયાનું સ્વીકારેલું છે અને તેથી એવા નિર્ણય પર આવ્યા કે જૈન કથન પ્રમાણે ચંદ્રગુપ્તે પોતાનું રાજ્ય ઈ. સ. પૂર્વે ૩૧૨ માં શરૂ કર્યું. એમાં તો શંકા નથી કે ચંદ્રગુપ્તના રાજ્યારોહણની ચોક્કસ તારીખ આ પ્રમાણેથી મળવી મુશ્કેલ છે.^૧ પણ આટલી બધી અચોક્કસ બાબત પર બહુ આધાર રાખ્યા વિના પહેલાની તારીખ વધારે બુદ્ધિગમ્ય અને તત્કાલીન ઐતિહાસિક વાતાવરણ તેમજ ચંદ્રગુપ્તના જીવનના કેટલાક પ્રસંગોને અનુકૂળ જણાય છે. ડૉ. થોમસ,^૨ મી. સ્મિથ^૩ અને બીજા વિદ્વાનો ચંદ્રગુપ્તનો રાજ્યારોહણકાલ ઈ. સ. પૂર્વે ૩૨૫ થી ૩૨૧ કે તેની આસપાસ મૂકવા સંમત થાય છે.^૪ આ પર આપણે આધાર રાખીએ તો આપણને મહાવીરની નિર્વાણ તારીખ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૮૦ થી ૪૬૭ મળે છે અને બુદ્ધની નિર્વાણ તારીખ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૭૭ ની સાથે બંધબેસતી આવે છે, “જે લગભગ સાબીત થઈ ચૂકી છે.”^૫ આનું કારણ એ છે કે સ્પષ્ટ રીતે આ બે મહાન પુરુષોના નિર્વાણને બહુ જ થોડા વર્ષોનો ફરક હોવો જોઈએ.^૬ આ ઉપરાંત વર્ધમાનના નિર્વાણની સ્વીકારેલ આ તારીખ આપણે રજૂ કરેલ કોઈ પણ પ્રમાણો કે દલીલોની વિરુદ્ધ નથી.

આમ છતાંય મહાવીરના જૈન ધર્મસંબંધી કરેલ સુધારા વિષે વિચાર કરતાં પહેલાં શ્રી. જયસ્વાલ, બેનરજી અને બીજાઓએ રજૂ કરેલ ગણતારો સાચાં અનુમાનોથી આ કાળની ગણનામાં ઉત્પન્ન થતી ભ્રમણા વિષે આપણે બે શબ્દો કહેવા જોઈએ.^૭ “કલિંગ હેશમાં જૈનધર્મ” એ પ્રકરણમાં આપણે જોઈશું તેમ હજી હમણાંસુધી મી. વિન્સન્ટ સ્મિથ^૮ અને બીજા વિદ્વાનોની માફક આ વિદ્વાનો એમ માનતા હતા કે ખારવેલનો શિલાલેખ મૌર્ય યુગના ૧૬૫ મા વર્ષનો હતો—રાજ-મુશિય કાલે—એટલે ઈ. સ. પૂર્વે ૧૭૦ વર્ષ. ૩૦૦ વર્ષ પહેલાં એટલે ઈ. સ. પૂર્વે ૪૭૦ માં કલિંગમાં કોઈ નંદરાજે નહેર ખોદાવ્યાનો ઉલ્લેખ આવે છે,^૯ તેથી આ ઐતિહાસિક તારીખનું મહત્ત્વ

1. “Our defective knowledge of the chronology is in striking contrast to the trustworthy information which we possess concerning the country and its administration.”—Thomas (F. W.), *C. H. I.*, i, p. 473.

2. *Ibid.*, pp. 471-472.

3. Smith, *Early History of India*, p. 206 (4th ed.).

4. The date of Candragupta's accession has been fixed by Professor Kern between 321 and 322; accordingly the date of the *Nirvāṇa* is somewhere between 477 and 475 B.C., and this date is probably correct within a few years, as it nearly agrees with the adjusted date of Buddha's *Nirvāṇa* in 477 B.C.”—Jacobi, *Parisishatparvan*, Int., p. 6.

5. Jacobi, *op. cit.* and *loc. cit.*

6. Cf. Dasgupta, *op. cit.*, i, p. 173.

7. Jayaswal, *J. B. O. R. S.*, iii, pp. 425-472, and iv, pp. 364 ff.; Banerji (R. D.), *J. B. O. R. S.*, iii, pp. 486 ff.

8. Smith, *J. R. A. S.*, 1918, pp. 543-547.

9. Smith, *J. R. A. S.*, 1918, p. 546.

વધે છે. નવમા શિશુનાગ રાજા નંદિવર્ધન જેની તારીખ પહેલાં ઈ. સ. પૂર્વ ૪૧૮ સ્વીકારવામાં આવી હતી તેની સાથે આ નંદરાજને ઘટાળ્યા હોવાથી સ્મિથ આખી શિશુનાગની વંશાવલી ઉલટાવી નાંખવાની હઠસુધી પહોંચી ગયા હતા અને અભતશત્રુને આગળના ઈ. સ. પૂર્વ ૪૯૧ નાં બદલે ઈ. સ. પૂર્વ ૫૫૪ માં અને ઊંખિસારને ઈ. સ. પૂર્વ ૫૧૬ ના બદલે ૫૮૨ માં મૂક્યા.^૧ બુદ્ધ અને મહાવીર બંનેની સમકાલીન વંશાવલીમાં આ ફેરફાર જોઈ તેમજ નંદરાજથી હરાયેલ જિનપ્રતિમાના ઉદ્ભવ શિલાલેખના મુખ્ય ભાગમાં હોવાથી સ્મિથ^૨ અને જાયસવાલ^૩ એવા નિર્ણય પર આવ્યા કે ખારવેલના શિલાલેખો મહાવીરનું નિર્વાણ ઈ. સ. પૂર્વ ૫૪૩ માં અને બુદ્ધનું નિર્વાણ ઈ. સ. પૂર્વ ૫૪૩ માં થયું છે, એ જૂની માન્યતાને ટેકો આપે છે.

આપણે આગળ જોઈશું તેમ ખારવેલના શિલાલેખો પર આધાર રાખતાં આ અનુમાનો શ્રી. જાયસવાલે સૂચવેલ છેલ્લા વાચનનો વિચાર કરતાં કાંઈપણ ઉપયોગનાં નથી. તેમાં નિર્દેશેલ સમયને મૌર્યયુગ સાથે કાંઈ સંબંધ નથી તેમજ તે કારણ પણ બહુ ઉપયોગી નથી, કારણ કે મહાન ઇન્ડો-ગ્રીક રાજા ડિમેટ્રીયસના સંબંધનો વિચાર કરતાં આપણને શિલાલેખની તેજ તારીખ મળી આવે છે. જે અતિ મહત્વનો ફેરફાર થયો તે એ છે કે નહેર નંદયુગના ૧૦૩ માં વર્ષમાં જોડાઈ હતી; નહિકે ૩૦૦ વર્ષ પહેલાં.^૪ આ રીતે મૂળ આધાર જેના કારણે મી. સ્મિથ શિશુનાગની આખી વંશાવલી ૫૦ વર્ષ પાછળ ઠેલવાનું સાહસ કરે છે તેજ ટકી શકતો નથી. તે ઉપરાંત તે મહાન ઇતિહાસવેત્તા કહે છે કે “નવીન પ્રમાણોથી હું એટલો બધો ચક્રિત થયો છું કે મારા હવે પછી છપાતા ઑક્સફર્ડ^૫ હિસ્ટરી ઓફ ઇન્ડિયામાં શિશુનાગ અને નંદને વહેલા સમયમાં થયા ગણાવ્યા છે.”^૫ પણ જે વિદ્વાનને મિ. સ્મિથ આટલી હઠ સુધી માન્ય ગણે છે અને જે વિશ્વસનીય હોવાનું મહાન સન્માન ધરાવે છે તેણે તો ઘણા લાંબા સમયના અભ્યાસ અને સંશોધન પછી શિલાલેખના પ્રથમ અર્થને તદ્દન ફેરવી નાંખ્યો છે.

1. "In the third edition of my *Early History of India* (1914) I placed the accession of Nandivardhana doubtfully about 418 B.C. He Must now go back to c. 470 B.C., or possibly to an earlier date. That finding involves putting back Ajātasātru or Kunika (No. 5 Śaśunaga) to at least c. 554 B.C., and his father Bimbisāra or Śrenika (No. 4) to at least c. 582 B.C."—Smith, *op. cit.*, pp. 546-547. In his first edition (1904) Smith has put 401 B.C. for Nandivardhana, p. 33; see *ibid.*, p. 41; *ibid.*, p. 51 (4th ed. 1924).

2. "According to Pāl tradition Mahāvīra predeceased Buddha. But other reasons support the date 467 B.C., as advocated by Charpentier, and this fits in with the traditional date of Bhadrabāhu, who was the contemporary of Candragupāta Maurya. The year 527 (528-7) B.C., the most commonly quoted date for the death of Mahāvīra, is merely one of several dates, but it is supported by the Khāravela inscription."—*Ibid.*, p. 49. Cf. *ibid.*, p. 50.

3. Jaysawal, J. B. O. R. S., xiii, p. 246.

4. *Ibid.*, pp. 221 ff.

5. Smith, J.R.A.S., 1918, p. 547.

શ્રી. જયસ્વાલ કહે છે કે “આથી એમ સાબીત થાય છે કે. ઈ. સ. પૂર્વે ૪૫૦ લગભગ જૈન પ્રતિમા હોવાનો અર્થ એ નીકળે છે કે મહાવીરના નિર્વાણની તારીખ જુદી જુદી જૈન કાળગણના તેમજ પૌરાણિક અને પાલી ગ્રંથોના આધારે ઈ. સ. પૂર્વે ૫૪૫ નક્કી થાય છે...”^૧ આ કાંઈક વિચિત્ર જણાય છે, કારણ કે અહીં જે નંદરાજનો ઉલ્લેખ થયો છે તેને નંદિવર્ધન શિશુનાગ, જેના સમયને અલ્પેશ્વરી અને ખીલ્લ ઐતિહાસિક પ્રમાણોથી શ્રી. જયસ્વાલ ઉપરના નંદનો સમય માને છે તેની સાથે ખાસ કરીને શા માટે ઘટાવવામાં આવે છે તે સમજાતું નથી.”

આ રાજા નંદ આપણે ખીલ પ્રકરણમાં જોઈશું તેમ ડૉ. શાર્પન્ટિયરના અભિપ્રાય મુજબ નવનંદોમાંના એકને બરાબર મળતો આવે છે. જેમાંનો પહેલો નંદ, “હેમચંદ્રની દૃષ્ટિએ કાંઈક ટીક જણાય છે.”^૨ જો આ સમાનતા, સ્વીકારવામાં આવે તો જૈન પ્રતિમા હોવાનો ઐતિહાસિક કાળ ઈ. સ. પૂર્વે ચોથી સદીની શરૂઆત લગભગનો ગણી શકાય. એમ માની લેવામાં આવે કે આ રાજા નંદ જેની તારીખ શ્રી. જયસ્વાલના અભિપ્રાય પ્રમાણે ઈ. સ. પૂર્વે ૪૫૭ લગભગ આવે છે તે નંદિવર્ધનજ છે તો જૈન પ્રતિમાઓ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૫૦ લગભગ અથવા તો તે પહેલાં પણ હતી તેમ કહેવામાં ઐતિહાસિક ભૂલ કે જૈન હંતકથાઓનો વિરોધ જણાતો નથી. એટલે એમ કહેવાને આટલા એકજ કારણથી હરકત નથી કે મહાવીરના નિર્વાણનો સમય ઈ. સ. પૂર્વે ૪૬૭ લગભગ ન હોઈ શકે; અને ઈ. સ. પૂર્વે ૫૪૫ સુધી દૂર જવાની જરૂર પડે, કારણ કે સાચી કે ખોટી પણ ઘણી ખરી હંતકથાઓ પ્રમાણે મૂર્તિપૂજા જૈનધર્મને માટે નવી વસ્તુ નથી.”

વળી મહાવીરના નિર્વાણની તારીખ ઈ. સ. પૂર્વે ૫૪૫ નક્કી કરતાં જૈન ગ્રંથોના બનાવો તેમજ ઐતિહાસિક માહિતીને અવગણવી પડે છે. જો કે એ તદ્દન સત્ય વાત છે કે ભારતીય ઇતિહાસનો આ સમય જૈન, બૌદ્ધ, તેમજ હિંદુધર્મની અસંખ્ય હંતકથાઓથી એવો ચિત્રવિચિત્ર રીતે ભરેલો છે અને તે ઉપરાંત કોઈ કોઈવાર એક થા ખીલ સ્વાર્થી હેતુમાટે પછીના લેખકોએ એવી રીતે ગોઠવી દીધી છે કે આખી વસ્તુની પાછળ રહેલી સત્ય હકીકત મેળવવાનું કામ મુશ્કેલ થઈ પડ્યું છે.

હવે જૈન હંતકથા પ્રમાણે અબ્બતશત્રુ અને ચંદ્રગુપ્ત વચ્ચેનું અંતર ઉઠાયિન અને નવનંદોથી^૪ પૂરવામાં આવ્યું છે, જ્યારે મેરુતુંગ જેવા લેખકો કહે છે કે નંદનું રાજ્ય ૧૫૫ વર્ષ ચાલ્યું; ખીલ તરફ હેમચંદ્રે નંદને માટે માત્ર ૯૫ વર્ષ કહ્યાં છે જેમાં તેમનો

1. Jayaswal, *op. cit.*, p. 246. This date of Jayaswal is based also on the Chronological facts that he has worked out after consulting the Pāli, Purāṇic and Burmese traditions. Cf. *J.B.O.R.S.*, i., p. 114.

2. Jayaswal, *J.B.O.R.S.*, xiii., pp. 240-241.

3. Charpnetier, *op. cit.*, pp. 171-172.

4. तद् णं सा दोर्व राववरकत्ता . . . जेणव जिणवरे . . . जिणपडिमाणं . . . पणामं करेह . . . — *Jñāna, sut.* 119, p. 210.

5. Cf. Rapson, *C.H.I.*, i., p. 313.

નવનંદોનો આશય છે. તેમ છતાં ઈ. સ. પૂર્વ ૪૮૦ થી ૪૬૭ નો કાળગણનાનો સમય જે આપણે મહાવીર નિર્વાણના સમય તરીકે મૂક્યો છે તે આજસુધીમાં જે પૂરાવા મળ્યા છે તેમાંથી પ્રાચીન ભારતીય ઇતિહાસની રચના કરવાના આપણા પરિશ્રમનું ફલ છે; તેમજ શક્ય પ્રમાણુથી કાંઈક વિશેષ મેળવવાનો શુદ્ધ ઉદ્દેશ છે. આથી વિશેષ સત્ય નિર્ણયને સારૂ પુરાતત્ત્વ સંશોધન આપણને વધારે અનુરૂપ સાધનો આપે ત્યાંસુધી આપણે રાહ બોધ્યો તેજ સંતોષપ્રદ છે.

૩

પ્રભુ મહાવીરના સુધારેલ જૈનસંપ્રદાય અથવા જૈનધર્મનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે તે વિષે પણ વિસ્તારપૂર્વક વિવેચન કરવું શક્ય નથી. આ પુસ્તકના મર્યાદિત ક્ષેત્રમાં જે કાંઈ થઈ શકે તે એ છે કે તેના મુખ્ય લક્ષણો અને મનુષ્યના આધ્યાત્મિક જીવન અંગેના સામાન્ય વિષયો, પ્રશ્નો અને ગુંચવણોનો ઉકેલ વિચારવા પૂરતું છે. ચિંતન એ તત્ત્વજ્ઞાનનો જીવંત આત્મા છે. પ્રાથમિક તાત્ત્વિક ચિંતન જગતની ઉત્પત્તિના પ્રશ્નમાં અટવાય છે અને કર્મના સિદ્ધાંત પ્રતિપાદન કરવા પ્રયાસ થાય છે. અસ્તિકતાનો આપણે એમ અર્થ કરીએ કે કોઈ શાશ્વત સર્વોપરિ ઈશ્વર સર્વ વસ્તુઓના કર્તા અને પ્રભુ છે તો એ દૃષ્ટિએ જૈનધર્મ નાસ્તિક ગણાય. “જૈનધર્મના નાસ્તિકત્વનો અર્થ એક દેવી સર્જકાત્માના અસ્તિત્વનો નિષેધ છે.”^૧ જૈનો સર્વશક્તિમાન ઈશ્વરને માનતા નથી; પણ તેઓ શાસ્ત્રવત અસ્તિત્વ, સર્વવ્યાપી જીવન, કર્મના સિદ્ધાંતની અટળતા અને મોક્ષ માટે સર્વજ્ઞતાની આવશ્યકતા સ્વીકારે છે.

જૈનોને વિશ્વઉત્પત્તિના આદિકારણનો પ્રશ્ન ઉકેલવાની જરૂર જણાતી નથી.^૨ તેઓ બુદ્ધિગમ્ય આદિકારણના અસ્તિત્વને સ્વીકારતા નથી,^૩ અને શૂન્યમાંથી અથવા અકરમાતમાંથી ઉદ્ભવતા સર્જન સિદ્ધાંતની ઉપેક્ષા કરે છે. એક જૈનવિચારકને મન પ્રકૃતિના સિદ્ધાંતનું વ્યવસ્થિત કાર્ય એ કોઈ અકરમાત કે પ્રારબ્ધમાંથી ઉદ્ભવી શકે નહિ; તેમજ એક અનુત્પન્ન ઈશ્વર એકાએક ઉત્પાદક કેમ બની શકે તે તેની કલ્પનામાં પણ આવી શકે નહીં. આચાર્ય જીનસેન પૂછે છે કે, “જો ઈશ્વરે જગત બનાવ્યું તો તે બનાવવા પહેલાં ઈશ્વર ક્યાં હતો? જો તે ખાલી જગ્યામાં ન હતો તો જગતને

1. Hopkins, *op. cit.*, pp. 285-286. “Their only real gods are their chiefs or teachers, whose idols are worshipped in the temples.”—*Ibid.*

2. કર્તાસ્તિ કશ્ચિદ્ જગતઃ સ ચૈકઃ
સ સર્વગઃ સ સ્વવશઃ સ નિત્યઃ ।
દમાઃ કુદેવાકષિદમ્બનાઃ સ્યુ-
સ્તેષાં ન વેષામનુજાસકસ્ત્વમ્ ॥ ૬ ॥

Hemacandra, *Syādvādaśādhārī* (ed. Motilal Ladhaji), v. 6, p. 24; see *ibid.*, pp. 14 ff.

3. Radhakrishnan, *op. cit.*, I., p. 289. Cf. also Vijayadharmaśūri, *Bhandarkar Commemorative Volume*, pp. 150-151.

તેણે ક્યાં સમાવ્યું હતું? અરૂપી અથવા અમૂર્ત એવો ઈશ્વર મૂર્ત દ્રવ્યરૂપ જગતને કેમ બનાવી શકે? જો દ્રવ્યનું અસ્તિત્વ માનીએ તો જગતને શા માટે અન્યાદિ ન માનવું? જો જગતના કર્તા એવા ઈશ્વરનો કોઈ કર્તા નથી તો જગતને સ્વયં ઉત્પન્ન થયેલ માનવામાં શેા દોષ?" તેઓ આગળ જણાવે છે કે, "શું ઈશ્વર સ્વયંપૂર્ણ છે? અને એમ છે તો તેને જગત ઉત્પન્ન કરવાનું કાંઈ કારણ નથી. જો તે સંપૂર્ણ નથી તો સાધારણ કુંભારની માફક તે આ કાર્યને માટે અશક્ત ગણાય; કારણ કે પૂર્વ સિદ્ધાંતથી તો સંપૂર્ણ જગત બનાવી શકે. જો ઈશ્વર પોતાની ઇચ્છા પ્રમાણે જગતને રમકડા રૂપ બનાવ્યું હોય તો ઈશ્વર બાળક ગણાય. જો ઈશ્વર હયાળુ છે અને પોતાની કૃપાથી જગત બનાવ્યું છે તો તેણે દુઃખ અને સુખ એ બે તો નજ બનાવ્યા હોત." 1

જો એમ ફલીલ કરીએ કે જો કાંઈ બધું અસ્તિત્વમાં છે તેનો કર્તા હોવો જોઈએ, તો કર્તાનો પણ કર્તા હોવો જ જોઈએ. આમ આપણે ચક્કરમાં પડવા જેવું થશે, અને આમાંથી બચવાનો રસ્તો પ્રત્યેક વસ્તુના કર્તાના સ્વયંઅસ્તિત્વમાં માનવામાં રહેશે. અહીં વળી પાછો એ પ્રશ્ન ઉઠે કે જો એક વ્યક્તિને માટે સ્વયં ઉત્પત્તિ અને શાશ્વતતા શક્ય હોય તો તે અનેક વસ્તુવિશેષ કે મનુષ્ય માટે શક્ય નથી શું? આ સંજોગોમાં જૈન માનસ ધણાં દ્રવ્યો રચી કરે છે અને બધાંય દ્રવ્યોને પોતાની આવશ્યકતા સિદ્ધ કરવાના આધારરૂપે જગતને સમજાવે છે. "જીવ અને અજીવમાં સમાઈ જતું સાદૃશ્ય જીવંત વિશ્વ કોઈ પણ બાહ્ય દેવીસત્તાની દબલ વિના પ્રાકૃતિક નિયમાનુસાર અસંખ્ય પરિવર્તનોમાંથી પસાર થતું અનાદિ કાળથી ચાલ્યું આવે છે. વિશ્વની વિવિધતાનું મૂળ કાળ, સ્વભાવ, નિયતિ, કર્મ અને પુરુષાર્થ એ પાંચ સમવાય કારણોમાં મળી આવે છે." 2

જડવાદ નામની અપૂર્ણ તત્ત્વજ્ઞાનની એક શાખા તેમજ ચાર્વાક કે જેનો સિદ્ધાંત 'માત્ર જીવેત્ સુખં જીવેત્' એ છે તથા જે માને છે કે ભસ્મીભૂત થયેલ શરીર ફરી જન્મ લેતું નથી, તે બેની માફક જૈનો ઈશ્વરને ન માનવા છતાં પણ જડવાદી નથી. મીઠ વૌરને પોતાના 'જૈનગ્રંથ' નામના પુસ્તકમાં જૈનદર્શન અને બીજાં દર્શનો વચ્ચેનો વિચારભેદ સુંદર રીતે નીચે પ્રમાણે આપ્યો છે. "હયાળુ, સર્વશક્તિમાન અને જગતના કર્તા તથા શાસનકર્તા એવા ઈશ્વરને ન માનનાર એવો સામો પક્ષ છે કે જે આત્માને પણ માનતો નથી; તે જડવાદી નાસ્તિક પક્ષ છે કે જે એમ પ્રતિપાદન કરે છે કે જીવ અને ચેતન એ ભૌતિક અણુઓની ગતિ અને તેના સંગઠનનું પરિણામ છે, જે મૃત્યુ સમયે ભૂદાં પડી બચ છે. પણ જેઓને આમાંનો એકેય સિદ્ધાંત સંતોષ આપી શકતો નથી તેઓને માટે આ પુસ્તકમાં એક ખાસ સિદ્ધાંતની આછી રેખા

1. Latthe, *Introduction to Jainism*, pp. 85-87; Jināsena, *Ādi Purāṇa*, chap. iii. Cf. Bhandarkar, *Report on Sanskrit MSS., 1883-1884*, p. 118.

2. Radhakrishnan, *op. cit.*, p. 330.

દોરવામાં આવી છે. આ સિદ્ધાંત આત્માના અસ્તિત્વને નિષેધતો નથી તેમજ કર્તાની માન્યતા સ્વીકારતો પણ નથી; છતાં પણ તે પ્રત્યેક વ્યક્તિને પોતાના ભાગ્યનો વિધાતા બનાવે છે, પ્રત્યેક જીવંત આત્માને મોક્ષનું ધ્યેય બનાવે છે, તેમજ તે શાસ્ત્રવત સુખના આવશ્યક સાધન તરીકે આત્મવિકાસની સર્વોત્કૃષ્ટ ભૂમિકાએ પહોંચતા સુધીના સમય માટે સર્વોચ્ચ ત્યાગ ગણાવે છે.”^૧

અહીં પ્રશ્ન એ ઉપસ્થિત થાય છે કે જો ઈશ્વર જેવી કોઈ વ્યક્તિને જૈનો સ્વીકારતા નથી તો તેઓ કઈ સત્તાને માને છે અને તેનાં લક્ષણો શાં છે? લક્ષણો દ્વારા જોળખ્યા વિના કોઈપણ વ્યક્તિનાં દરમાનો સ્વીકારતાં બીજાવાળાઓ અને આપણુક સત્તાધીશની આજ્ઞા સ્વીકારવાનો આદેશ આવે છે. સત્તાધીશ ગમે તેટલો સાચો હોય છતાંય સત્યજ્ઞાન એ ઉપદેશની પહેલી ભૂમિકા છે. ધર્મના મૂળ તરફ જોતાં મનુષ્ય અને ઈશ્વરી સત્તાનો પારસ્પરિક સંબંધ એ ધર્મની તાત્ત્વિક વ્યાખ્યા નથી અને એ જૈનધર્મને અનુકૂળ પણ નથી. આવી વ્યાખ્યા ધર્મના ઉડા રહસ્યને ઉકેલ્યા વિનાજ રહેવા દે છે. “દુઃખના અસ્તિત્વનાં કારણ બણવાની, તેને નિર્મૂળ કરવાની, પરિણામે નિપજતા શાશ્વત સુખ માટે મનુષ્યની સ્વાભાવિક વાંછના તેજ ધર્મનું લક્ષણ છે.”^૨ ઉપર જણાવેલી શક્તિઓ દેખીતી રીતે દેવી નથી તેથી દેવી શક્તિનો આ રીતે અસ્વીકાર કરવામાં આવ્યો છે; અને વધારામાં સત્યસ્વરૂપે નહિ, પણ તેના પૂજકોની દૃષ્ટિએ તેઓ દેવ ગણાય છે. આ એક નિર્બળતા છે અને ઓછા-વત્તા પ્રમાણમાં જૈનો પણ તેમાંથી સ્વાભાવિક રીતે મુક્ત રહી શકે તેમ નથી. આ વિચારસરણી હમણાં બાબુએ રાખીએ તો આપણે પહેલાં જોયું તેમ પોતાના વિકારો અને ઈર્ષ્યોને જીતી સર્વ કર્મોથી મુક્ત થયેલ એવા મહાન આત્માઓએ જગતમાં પવિત્ર અને પૂર્ણ પ્રકાશરૂપ જૈન ધર્મ પ્રરૂપ્યો છે.”^૩

જૈનધર્મના મૌલિક સિદ્ધાંતોને રજૂ કરતાં બધાં શાસ્ત્રો પૃથ્વી પર મનુષ્ય તરીકે વિચરતા પાર્શ્વ અને મહાવીર જેવા મહાન આધ્યાત્મિક ગુરુઓના ઉપદેશામૃતો છે.

1. Warren, *Jainism*, p. 2. “Man! Thou art thine own friend; why wishest thou for a friend beyond thyself?”—Jacobi, *S. B. E.*, xxii., p. 33.

2. Warren, *op. cit.*, p. 1.

3. Cf. Tiele, *op. cit.*, p. 2.

4. જિનેન્દ્રો . . . રાગદ્વેષવિવર્જિતઃ . . . કૃત્ત્વકર્મકાયં કૃત્વા સંપ્રાપ્તઃ પરમં પદમ્ . . . —Haribhadra, *Saddarśana Samuccaya*, vv. 45, 46. “It is the opinion of Jainism that only that knowledge is true which is purged of the infatuating elements of anger, hatred, or other passions; that only he who is all-knowing is able to map out the path of rectitude which shall lead to final beatitude in life everlasting; and that omniscience is impossible in any in whom the infatuating elements are found to exist.”—Warren, *op. cit.*, p. 3.

આ ઉપદેશ સર્વજ્ઞ, જગતના દ્રષ્ટા, સંપૂર્ણ જ્ઞાની, જિન ભગવાનના શિષ્યો ગણધરોને^૧ આપવામાં આવ્યો હતો અને તેઓએ આજસુધી આદી આવતી ગુરુપરંપરાને વારસામાં આપ્યો.^૨ આમ આપણે જૈનધર્મ વિષે જે કંઈ હવે પછી કહેવાનું છે તે બધાનું મૂળ આ જિન ભગવંતો છે.

એમાં શક નથી કે મૂળ સિદ્ધાંતના હિસાબે તેના આધારે બધા પાછળના કાળના છે, પરંતુ મૂળ અને રૂપાંતરને જુદાં પાડવાં તે મુશ્કેલ નથી, કારણ કે શાંતિદેવે ખરું કહ્યું છે કે “મૂળ સિદ્ધાંતોને દંડતાથી વળગી રહેવામાં નાનકડી જૈન કોમની પુરાણ-મિથતા તેનું મજબૂત સાધન થઈ પડી છે.”^૩ અનેક મહાન વિપત્તિઓના ભોગ થવા છતાં જૈનોએ પોતાનાં શાસ્ત્રો લગભગ અબાધિત બાળવી રાખ્યાં છે. ઈ. સ. પહેલી અને બીજી સદીના સ્મરણ ચિહ્નોમાં તેઓની સત્યતાના પૂરાવા મળી આવે છે. તેથી પછી પહેલાના સમયનો અને બુની બાળતોનો વિચાર કરતાં “મહાવીરના પ્રથમ શિષ્ય સુધી અને દંડકથાનુસાર ઈ. સ. પૂર્વ ચોથી શતાબ્દિના અંતમાં મૌર્ય રાજા ચંદ્રગુપ્તના સમયમાં મળેલી પાટલીપુત્રની મહાસભા સુધી પહોંચી જાય છે.”^૪ બધા ધર્મો તથા સંસ્થાઓમાં બને છે તેમ જૈનધર્મની વિગતો અને વ્યાવહારિક આચારમાં રૂપાંતર થયું હશે તેમ છતાં સિદ્ધાંતો તો જળવાયલા જ રહ્યા છે.

ધર્મની વ્યાખ્યા પર આવતાં આપણને જણાય છે કે દુઃખદર્દ ઓછાં કરવાં, તેનું અસ્તિત્વ સમજાવવું, અને જીવનનું ખરું સુખ વધારવું તેજ ધર્મનો ઉદ્દેશ છે. હવે જૈનધર્મની વિચારશ્રેણી શી છે અને તે મનુષ્યના આધ્યાત્મિક જીવનની આ મુશ્કેલી અને જરૂરીઆતને પહોંચી વળવાને કયાં સુધી સફલ થયો છે તે આપણે ટુંકમાં જોઈએ. પ્રત્યેક વસ્તુ જે હતી, છે અને થવાની છે તેના જૈનધર્મ જીવ અને અજીવ એમ બે વિભાગ પાડે છે; એ દરેકમાં ઉત્પત્તિ, નાશ અને પ્રવૃત્તિ એ ત્રણ ગુણ રહેલા છે. આ એજ ત્રિપદી છે કે જે વડે બ્રહ્મજીવધર્મમાંથી આવતા વિદ્વાનો તથા પોતાના ગણધરોનો જૈનધર્મ સ્વીકારતાં મહાવીરે સત્કાર કર્યો હતો અને જેને હૃદયમાં ધારણ કરીને ગણધરોએ બારઅંગોની રચના કરી હતી.^૫

1. Beginning from Indrabhūti and ending with Prabhava, Mahāvira had altogether eleven *Ġaṇadharas*.

2. પ્રકાન્તશાસ્ત્ર વીરજિનવરેન્દ્રાચેક્ષ્યાડર્ચતઃ આત્માગમત્ત્વં તષ્ઠિષ્યં તુ પદ્મમગ્ધધરં સુધર્મ . . . તષ્ઠિષ્યં ચ જંદુ . . . પરમ્પરાગમતાં પ્રતિવિપાદવિષુઃ સુત્રકારઃ . . . ગાહ . . . —*Tiṇḍa, Tiṇḍa*, p. 1.

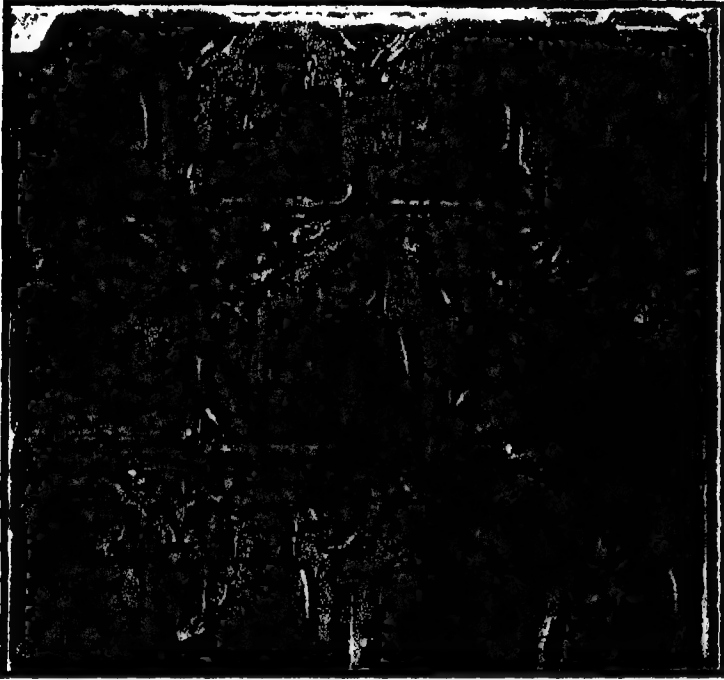
3. Charpentier, *C.H.I.*, I., p. 169.

4. Macdonell, *India's Past*, p. 71; Jacobi, *op. cit.*, Int., pp. xi-xiii; Ghosal, *Dravya-saṅgraha*, S.B.J., I., pp. 3-4.

5. યકાદશાનાં ત્રિપદીગ્રહણપૂર્વકં યકાદશાઞ્ચ . . . etc.—*Kalpa-Sūtra*, *Śubodhikā-Tiṇḍa*, pp. 112-

118. રન્દ્રભૂતિઃ . . . ત્રિપદી પ્રાપ્ત્ય દ્વાવસાંગીં રજિતવાન્ . . . etc.—*Ibid.*, p. 115. ગાતે સંધે ચતુર્થે . . .

રન્દ્રભૂતિપ્રમૂતીનાં ત્રિપદીં વ્યાહરત પ્રમુઃ—Hemacandra, *Triṇḍa-Saṅgraha*, Part X. v. 165, p. 70.



ભગવાન મહાવીરના અગિયાર ગણધરો
તેરમી શતાબ્દિના હસ્તલિખિત કલ્પસૂત્રના તાડપત્ર ઉપરથી.

કોપીરાઈટ સ્વાધીન—આગમોદય સંપ્રદાય.

જૈનશાસ્ત્ર અનુસાર વિશ્વના દરેક પદાર્થોના બે વિભાગ છે, જે દરેક શાસ્ત્રવત, નિત્ય, પર્યાપ્ત, અને સ્વતંત્ર છે. જીવને ચેતના અથવા આત્માદ્વારાપણુ ઓળખી શકાય છે.^૧ અને જડપદાર્થ બધા અજીવ છે. જૈન દૃષ્ટિએ આ વિભાગ પૂર્ણ અને અકાલ્ય છે. અજીવના ધર્મ, અધર્મ, આકારી, પુદ્ગલ એવા લેહો પાડવામાં આવ્યા છે;^૨ તેમાં કેટલાક કાળ પણુ ઉમેરે છે.^૩ જીવ અથવા આત્મા નિર્વાણની અંતિમ દશા સિવાય અજીવ સાથે હંમેશાં સંલગ્ન છે; તેના પરિણામે કર્મની સત્તા ઉદયમાં આવે છે, જે સુકિત, પૂર્ણતા અથવા શાંતિની બાધક છે. આ કર્મો અથવા આત્માના કૃત્યો પુદ્ગલ સહિત સારાં અથવા નરસાં હોય છે અને તેમનાજ કારણે આ દુનિયામાં જન્મ અને પુનર્જન્મનાં બધાં દુઃખો અનુભવવાં પડે છે.^૪ એટલાજ માટે આપણું બધાંય દુઃખનું મૂળ અહીં રહેલું હોવાથી જીવ અને અજીવ એ બધાંય તરવો તેમજ વિશાળ પાયા પર રચાયેલો તેમનો પરસ્પર સંબંધ સમજાવવા માટે જૈન શાસ્ત્રકારોએ નવ તરવો રચી ક્યાં છે તે નીચે પ્રમાણે:

જીવ, અજીવ, પુણ્ય, પાપ, આશ્રવ, સંવર, બંધ, નિર્જરા અને મોક્ષ.^૫ આ બધાં તરવોનો જૈન અધ્યાત્મશાસ્ત્રોએ સૂક્ષ્મતાથી વિચાર કર્યો છે પણુ આપણે તેટલી બધી વિગતોમાં ઉતરવાની જરૂર નથી.^૬

1. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 94.

2. Things enjoyable by the senses, the five senses themselves, the mind, the Karmas, and all other material objects are called *Pudgalas*, or matters. All material things are ultimately produced by the combination of atoms. The smallest individual particle of matter is called an atom (*Atom*). In their atomic theory "we place the Jainas first, because they seem to have worked out their system from the most primitive notions about matter."—Jacobi, *E.R.E.*, II., p. 199.

3. મેદાશ્ચ ધર્માધર્માકાશપુદ્ગલઃ . . .—Haribhadra, *op. cit.*, p. 50. Yogendrācārya in his *Paramārtha Prakāśa* includes *Kāśa*, v. 142.

4. "Matter is without consciousness; soul is conscious. Matter has no choice but to be moulded by the soul. The connection of soul and matter is material, and it is affected by the soul's activity. The bondage is called Karma, since it is the Karma or deed of the soul. It is material, forming a subtle bond of extremely refined Kārmic matter which keeps the soul from flying up to its natural abode of full knowledge and everlasting peace."—Jaini, *op. cit.*, p. 26; કર્મ શુમાશુસં કર્મ ચોક્તા કર્મફલમ્ ચ . . .—Haribhadra, *op. cit.*, v. 48.

5. જીવાજીવી તથા પુણ્યં પાપમાત્રવસંબરૌ ।

કન્થદ્વચ નિર્જરામોહીં નચ તસ્વાનિ તન્મતે ॥

—Haribhadra, *op. cit.*, v. 47. Cf. also Kundakundācārya, *Pañcārthasāra*, v. 108.

6. C. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, pp. 299-311.

આ તત્ત્વોમાં જેનામાં ચેતન હોય તે જીવ અને ચેતનારહિત હોય તે અજીવ.^૧ ઉપર જણાવી ગયા તેમ આપણામાં જીવ અથવા આત્મા અને અજીવ એ બંને સાથે રહેલાં છે; આમ આપણાં શરીરમાંનો આત્મા સારાં, નરસાં, બધાં કૃત્યોનો કર્તા બને છે. તેના શુદ્ધ સ્વરૂપમાં આત્મા, અનંતદર્શન, અનંતજ્ઞાન, અનંતસુખ અને અનંત-વીર્યનો માલિક છે,^૨ તે સંપૂર્ણ છે. આત્મા જ્યારે તેના સત્ય અને શાશ્વત સ્વરૂપે હોય છે ત્યારે આ ત્યારે અનંતો (સિદ્ધિઓ) તે અનુભવે છે.^૩

સામાન્ય દૃષ્ટિએ કેટલાક મુક્ત જીવોને બાદ કરીએ તો બધા સંસારી જીવોની શક્તિ અને પવિત્રતા અનંત સમયોથી ચાલ્યાં આવતાં કર્મનાં પુદ્ગલ રૂપ પાતળાં પડોથી ઢંકાયેલી હોય છે. આમ આત્માના સ્વાભાવિક ગુણો ઓછાવત્તા પ્રમાણમાં આચ્છાદિત રહે છે અને તે કારણે પુણ્ય અને પાપની વિવિધ પરિસ્થિતિ અનુભવવી પડે છે. આમ આપણે પછીના બે વિભાગ પાપ અને પુણ્ય તરફ આવી પહોંચીએ છીએ.

આત્માને વળગેલ પુણ્યરૂપ પુદ્ગલો સારાં તેમજ પરાપકારી કાર્યનાં પરિણામ છે અને તેનો સમાવેશ પુણ્યમાં થાય છે; આથી વિપરીત તે પાપ.^૪ કર્મની ઉન્નવલ બાબતે તે શુભ કે પુણ્ય અને કાળી તે અશુભ કે પાપ. આમ જ્યારે આત્મા શુભાશુભ કર્મની સત્તાનીચે આવે છે ત્યારે કાર્મિક પુદ્ગલોના આગમનને અવકાશ મળે છે અને તેના પરિણામે મન, વચન અને કાયાના ંયાપારો થતાં આત્મા કર્મો સાથે બંધાય છે યા તેનો વિરોધ કરે છે. આમ આપણે આશ્રવ સંવર અને બંધ સુધી પહોંચ્યા.

વધારે સ્પષ્ટ કહીએ તો મન, વચન અને કાયાના ંયાપાર જે આત્માને કર્મ પુદ્ગલના આગમનનો સંબંધ કરાવે છે તે આશ્રવ; મનોયોગ, વચનયોગ અને કાયયોગ રૂપ પ્રવેશેલ કર્મોનો આત્મા સાથે થતો તન્મય સંબંધ તે બંધ;^૫ અને તે બંધ અટકાવનાર

1. ચૈતન્યલક્ષણો જીવો, યદ્યૈતદૈવરીત્યવાન્ । અજીવઃ સ . . .—Haribhadra, *op. cit.*, v. 49.

2. "The Jains distinguish between *Darsana* and *Jñāna*. *Darsana* is the knowledge of things without their details—e. g., I see a cloth. *Jñāna* means the knowledge of details—e. g. I not only see the cloth but know to whom it belongs, of what quality it is, where it was prepared, etc. In all cognition we have first *Darsana* and then *Jñāna*. The pure souls possess infinite general perception of all things as well as infinite knowledge of all things in all their details."—Dasgupta, *op. cit.*, i, p. 129.

3. Jaini, *op. cit.*, p. 1.

4. પુણ્ય સત્કર્મપુદ્ગલાઃ ।—Haribhadra, *op. cit.*, v. 49. પાપં તદ્દિપરીતં તુ . . .—*Ibid.*, v. 50.

5. . . . મિથ્યાત્વાદ્વાસ્તુ હેતવઃ ।

યસૈર્બંધઃ સ વિજ્ઞેય આશ્રવો જિનજ્ઞાસને ॥

સંવરસ્તન્નિરોધસ્તુ ક્વયો જીવમ્ય કર્મણઃ ।

અન્યોન્યાનુગમાત્કર્મસમ્બન્ધો યો દ્વયોરપિ ॥—*Ibid.*, vv. 50-51.

આત્માના નિર્મળ પરિણામ અને તે કારણે થતી ક્રિયા એ સંવર. આત્માસાથે એકરૂપ બનેલાં કર્મોને લોગવી અથવા તપ આદિ ક્રિયાથી તેને આત્માથી જુદાં પાડી કાઢવાં તે નિર્જરા. સર્વ કર્મોથી એકી વખતે આત્માનું છૂટા પડવું તે મોક્ષ. આમ જોતાં જણાય છે કે જૈનધર્મ પ્રમાણે તો દરેક વ્યક્તિ પોતાની સ્થિતિ માટે પોતેજ જવાબદાર છે. “અજ્ઞાની, દુઃખી, દયાહીન, ધાતકી અને નબળા ગમે તેવા હોઈએ તો પણ તેનું કારણ અનંતકાળ વા જન્મથી આપણે જે અદૃશ્ય પુદ્ગલોને લેતા રહ્યા છીએ અને જે પુદ્ગલો આત્માના જ્ઞાન, આનંદ, પ્રેમ, દયા, અને શક્તિ આદિ રોકે છે તે છે અને તેજ આપણને અપકૃત્ય કરવા પ્રેરે છે.”^૧

કર્મરૂપી આ બધાં બંધનોથી પોતાની આધ્યાત્મિક ઉન્નતિ રોકાશે એમ ધારી નિરાશ થવાનું કાંઈ કારણ નથી; જો કે મનુષ્યનાં કર્મો ઘણું ખરૂં તેને ઘટે છે, છતાંય તેનામાં સત્કાર્ય માટે અનંત શક્તિ અને વીર્ય છે જેથી વખતોવખત કર્મની અસરથી દબાવા છતાંય કર્મ તે શક્તિને કદી પણ સ્વાધીન કરી શકતું નથી. જૈનશાસ્ત્રો કહે છે કે પૂર્ણ ધાર્મિક જીવન અને તપથી આ બધાં કર્મોના નાશ કરી શકાય છે અને આત્મા તેની સ્વાભાવિક ઉચ્ચ દશા જે મોક્ષ કહેવાય છે તેને પ્રાપ્ત કરી શકે છે. ડૉ. ખુલ્લર કહે છે કે “નાતપુત્ર પ્રારબ્ધવાદી હતા તે દોષ પોતાના પ્રતિપક્ષી પક્ષપર અપકીર્તિ ઢોળવાના ઉદ્દેશથી વિરોધી પક્ષે ઉત્પન્ન કરેલ કલ્પના માત્ર સમજવી જોઈએ.”^૨

કર્મને ખંખેરી નાંખવા અથવા તેનો ક્ષય કરવો તે નિર્જરા અને સર્વ કર્મોના સર્વથા નાશ યા કાર્મિક પુદ્ગલોથી આત્માની સંપૂર્ણ મુક્તિ તે મોક્ષ કહેવાય છે.^૩ આત્માના પરિણામમાં ફેરફાર થવાથી, તેને લાગેલાં કર્મો લોગવ્યાથી અને પરિપાક પહેલાં તપશ્ચર્યાથી તેની નિર્જરા શક્ય છે. જ્યારે બધાંય કર્મોનો ક્ષય થઈ જાય છે ત્યારે મોક્ષ યા મુક્તિ મળે છે.^૪

1. Warren, *op. cit.*, p. 5. “The natural perfections of the pure soul are sullied by the different kinds of Karma matter. Those who obscure right knowledge of details (*Jñāna*) are called *Jñānavarāṇīya*; those which obscure right perception (*Darśana*), as in sleep, are called *Darśanāvarāṇīya*; those which obscure the bliss-nature of the soul and thus produce pleasure and pain are *Vedanīya*, and those which obscure the right attitude of the soul towards faith and right conduct, *Mohanīya*.”—Dasgupta, *op. cit.*, i., pp. 190-191. In addition to these four kinds of Karma there are other four kinds of Karma, which are called *Āyush-Karma*, *Nānā-Karma*, *Gotra-Karma* and *Antarāya-Karma*. They determine respectively the duration of life, the character of our individuality, the family or the nationality, and the inborn energy which hinders or obstructs the progress or success of the soul.

2. Bühler, *op. cit.*, p. 32. Cf. Jacobi, *I.A.*, ix., pp. 159-160.

3. ब्रह्मस्य कर्मणः ज्ञातो यस्तु सा निर्जरा मता । आत्यन्तिको वियोगस्तु देहादेर्मोक्ष उच्यते ॥—Haribhadra, *op. cit.*, v. 52.

4. विपाकात्पप्सा वा कर्मपरिज्ञातो कर्मात्मसंयोगध्वंसः निर्जरा ; कृत्स्नकर्मक्षयलक्षणो मोक्षः . . . —*Umāsvātivācaka, Tattvārthasūtrigama-Sūtra*, (ed. Motilal Ladhaji), p. 7, n.

આમ હરેક પદાર્થના લક્ષણવિશેષથી એક વાત સ્પષ્ટ છે કે જ્યાંસુધી જીવ સારાં યા ખોટાં કર્મોથી સંપૂર્ણ આત્મશુદ્ધિ દ્વારા અંતિમ છુટકારો ન મેળવે ત્યાં-સુધી એક યા બીજી રીતે કર્મો આત્મા સાથે સંકળાયેલાં રહે છે અને તેથી આ જગતમાં કાર્મિક વર્ગણાયુક્ત જીવ અજ્ઞાન, દુઃખ, દરિદ્રતા, વૈભવ આદિદ્વારા બાહ્ય સુખદુઃખ અનુભવે છે. આવી જાતના જીવના વિલક્ષણ પરિભ્રમણને જ સંસાર કહેવામાં આવે છે; તેમાંથી મુક્તિ મેળવવી તે મોક્ષપ્રાપ્તિ યા અંતિમ છુટકારો છે. આમાં જીવને બહારથી કાંઈપણ મેળવવાનું નથી, પરંતુ કાર્મિક બંધનોના સપાટામાંથી છૂટી પોતાની સ્વાભાવિક સ્થિતિ જ માત્ર પ્રાપ્ત કરવાની છે.^૧

દુકમાં બધાં કર્મબંધનોથી આત્માની મુક્તિ તેજ મોક્ષદશા છે. શુભ યા અશુભ એ બંને પ્રકારનાં કર્મો આત્માને વાહણાંની માફક આવરણ રૂપ છે; જેમ વાહણાં ખસી જવાથી જળહળતો સૂર્ય પ્રકાશમાન થાય છે તેમ કર્મરૂપ આવરણ ખસી જવાથી આત્માના સકળ ગુણો પ્રગટે છે. આમાં એક વસ્તુ બીજીની જગ્યા લે છે એમ નથી, પરંતુ તેમાં વિપ્રકર્તા વસ્તુનો નાશ થાય છે. જ્યારે કોઈ પક્ષી પાંજરામાંથી છૂટું થાય છે તેનો અર્થ એવો નથી કે પક્ષી પાંજરાને બદલે બીજી વસ્તુ ગ્રહણ કરે છે, પરંતુ તેનો અર્થ એવો તો છે જ કે પરત્વરતારૂપ પાંજરાનો તે ત્યાગ કરે છે. એજ રીતે આત્મા જ્યારે મોક્ષ પ્રાપ્ત કરે છે ત્યારે બધાં પુણ્ય તથા પાપકર્મોનો સર્વથા નાશ કરી કાંઈ નવીન વસ્તુ ગ્રહણ કરતો નથી, પરંતુ આત્મા માત્ર શુદ્ધ આત્મસ્વરૂપનો અનુભવ કરે છે. આમ જ્યારે મોક્ષ મળે છે ત્યારે પવિત્ર અને મુક્ત આત્મા ભૌતિક શરીર અને તેના અંતરાયથી છૂટી પોતાની સ્વાભાવિક દશા પ્રાપ્ત કરે છે. તાત્પર્ય એ છે કે મુક્ત આત્મા પોતાની ઉજ્જવલતા, આનંદ, જ્ઞાન અને શક્તિસહિત પૂર્ણ રૂપે પ્રકાશે છે.

સુખદુઃખની તમામ પરિસ્થિતિના મૂળને આ રીતે સમજ્યા પછી મોક્ષ કેમ મેળવવો તે પ્રશ્ન ઉપસ્થિત થાય છે. આંતરબાહ્ય તપશ્ચર્યાથી જીવનના દુઃખમાંથી બહાર નીકળવાનો માર્ગ જૈનધર્મે બતાવે છે. નિર્વાણમાર્ગે જિન ભગવાને બતાવ્યો છે. સમ્યગ્દર્શન, સમ્યગ્જ્ઞાન અને સમ્યક્ચારિત્ર એ ત્રણ રત્નો દ્વારા મોક્ષ મળી શકે છે.^૨ ઉપલક્ષ્ય દૃષ્ટિએ ભુદા જણાતાં બૌદ્ધોનાં ત્રિરત્નો પુદ્ગલ, નિચય અને સંઘ એને મળતાં આવે છે.^૩

1. . . . આત્મનઃ સ્વાવાસમવસ્થાનમ્.—*Ibid.* . . . સ્વાવાવજં સૌલ્યમ્.—Hemacandra, *Yoga-śāstra*, *Pratīkṣā* or chap. xi., v. 61, p. 1, MS., B.O.R.L.L., No. 1315, of 1886-1892.

2. સમ્યગ્દર્શનજ્ઞાનચારિત્રાણિ મોક્ષમાર્ગઃ.—*Umāsvātivācaka*, *op. cit.*, chap. i., *śū.* 1. *Cf.* *Haribhadra*, *op. cit.*, v. 53.

3. Barth, *op. cit.*, p. 147. "It is interesting to compare these Three Jewels with the Buddhist *Tri-Ratna*: Buddha, the Law and the Order; and with the Mohammedan Triad: Happiness (*Khira*), Mercy (*Mera*), Prayer (*Bandagi*); and again with the Parsi Trio: Holy Mind, Holy Speech and Holy Deeds."—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 247.

જૈનદૃષ્ટિએ આ રત્નત્રયી એજ મુક્તિનું સાધન છે અને આચાર્ય હેમચંદ્ર કહે છે કે તે જૈનયોગનો મૂળ પાયો અને મોક્ષનું કારણ છે.^૧ પહેલાનો વિચાર કરીએ તો જિનમાં અથવા જિને પ્રરૂપેલાં તત્ત્વોમાં શ્રદ્ધા એ સમ્યગ્દર્શન;^૨ તેથી વિપરીત પરિસ્થિતિ તે અશ્રદ્ધા. સમ્યગ્જ્ઞાન એટલે જૈન નિયમો યા જિને પ્રરૂપેલાં સિદ્ધાંતોનું જ્ઞાન.^૩ જે મેળવવાનું છે તે “બૂઠા તર્ક, મિથ્યા વિતંડાવાદ અથવા નાસ્તિકતાથી ખવાઈ ગયેલી મિથ્યા દૃષ્ટિ તણુ દર્ષ જ્ઞાનરૂપી વૃક્ષને ઉછેરી તે જ્ઞાનને અમલમાં મૂક્યા રૂપ સમ્યક્ચારિત્ર છે.”^૪ આ રત્નત્રયીમાં સમ્યગ્દર્શન સર્વોત્કૃષ્ટ છે, કારણ કે તેજ આપણને નાસ્તિકતાના જામમાંથી બચાવે છે. વધારામાં સમ્યગ્જ્ઞાનથી શ્રદ્ધાવડે મેળવેલી બાબતો વિચાર કરવાનું શક્ય થાય છે. તે બીજું કંઈ નહિ પણ તત્ત્વોમાં શુદ્ધ અને સાચી દૃષ્ટિ માત્ર છે. દુકમાં શ્રદ્ધાચુકત જ્ઞાન અંતિમ ધ્યેય સમ્યક્-ચારિત્ર પ્રતિ લઈ બળ્ય છે.

સમ્યગ્જ્ઞાન અને સમ્યગ્દર્શન એ બંને સમ્યક્ચારિત્ર રક્ષિત હોય તો તે વ્યર્થ છે. જિને પ્રરૂપેલા સર્વ નિયમો પાળવામાં ચારિત્રનો સમાવેશ થાય છે, અને તે દ્વારા મોક્ષ પ્રાપ્તિ થઈ શકે છે. મોક્ષ એ અંતિમ ધ્યેય હોવાથી સ્વાભાવિક રીતે સમ્યક્-ચારિત્ર એવા પ્રકારનું હોય છે કે જ્યાં શરીરને ઓછું મહત્ત્વ અપાય છે, પરંતુ આત્મવિકાસ એજ લક્ષ્ય રહે છે. દુકમાં મન, વચન અને કાયાના પાપરૂપ વ્યાપારનો ત્યાગ તેજ ચારિત્ર.^૫

વ્યાવહારિક જીવનમાં ચારિત્રના બે ભાગ કરાય છે; (૧) સાધુજીવન અને (૨) ગૃહસ્થજીવન, પરંતુ અહીં આપણે તે વિગતોમાં નહિ ઉતરીએ. એટલું કહેવું પૂરતું છે કે ગૃહસ્થજીવન કરતાં સાધુજીવનના નિયમો સ્વાભાવિક રીતેજ કડક હોય છે; કારણ કે નિર્વાણનો દૂકો સ્તો એજ છે. ગૃહસ્થજીવનનું ધ્યેય પણ તેજ છે, છતાં તે ધીમે અને લાંબો સ્તો છે.

જૈનધર્મ સ્વીકારતા પહેલાં તે પ્રત્યેક મનુષ્ય પાસેથી નિયમનની તીવ્રતા, મજબૂત ધૃત્તાશક્તિ, અને શુદ્ધ ચારિત્રની અપેક્ષા રાખે છે. અહિંસા, સત્ય,

1. चतुर्वर्गे अग्रणीर्भिक्षो योगस्तस्य च कारणम् ॥ ज्ञानमज्ञानचारित्र्यरूपं रत्नत्रयं च सः Hemacandra, *op. cit.*, chap. I., v. 15, p. 1.

2. तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम्. Umāsvātivācaka, *op. cit.*, chap. i., śrī. 2. The *Tattvas* referred to here are the *Nava-Tattvas* mentioned above. Haribhadra, *op. cit.*, p. 53.

3. . . . तत्त्वानां . . .

. . . अवबोधस्तमत्राहुः सम्यग्ज्ञानं . . . ॥

—Hemacandra—*op. cit.*, chap. i., v. 16, p. 1. The Jainas acknowledge five kinds of *Jñāna*, and mark with great precision the five degrees of knowledge that lead to Omniscience: (1) *Mat-Jñāna* (sense-knowledge), (2) *Śrūta-Jñāna* (testimony), (3) *Avadhi-Jñāna* (knowledge of the remote), (4) *Mana-Paryāya-Jñāna* (thought-reading), (5) *Kevala-Jñāna* (Omniscience).

4. Jaini, *op. cit.*, p. 54.

5. सर्वसाधनयोगानां त्यागश्चारित्र्यमुच्यते.—*Ibid.*, chap. I., v. 18, p. 2.

અમરતેય, બ્રહ્મચર્ય અને અપરિગ્રહ' એ પાંચ મહાવ્રતોથી શરુઆત કરીને મન, વચન અને કાયાનો સંયમ કેળવી મનુષ્ય આધ્યાત્મિક જીવનની પરાકાષ્ટાએ પહોંચે છે; જ્યાં જીવનમરણની ઇચ્છા નથી અને છેવટે અનશનમતી યા અનાહારી બની મૃત્યુને લોટે છે.^૨

જૈન આચારશાસ્ત્ર એટલું સૂક્ષ્મ અને વિચારપૂર્વક રચાયેલ છે કે તે પોતેજ અભ્યાસરૂપ બને તેવું છે.^૩

જૈનજીવન અને મોક્ષ સંબંધી ઉપર જે ચર્ચા કરી તેનો ટુંક ઉલ્લેખ કરી આપણે જૈનધર્મના મુખ્ય અંગોનો વિચાર કરીશું. આચાર્ય કુંદકુંદના શાખોમાં ઉપસંહાર કરીએ તો :

“આત્મા જે પોતે કર્મોનો કર્તા અને બોક્તા છે તે અજ્ઞાનરૂપ પડેલથી અંધ બની સંસારમાં ભમે છે; જે બ્રહ્માણુ માટે મર્યાદિત અને અબ્રહ્માણુ માટે અમર્યાદિત છે.

“અજ્ઞાનનો પડદો જે સમજ અને ઇચ્છાશક્તિને ઘેરે છે તેને જડમૂળથી ચીરી રત્નત્રયીથી સજ્જ બની નિર્લેપ થઈ પરિસ્થિતિએ ઉત્પન્ન કરેલ સુખદુઃખને જીતી આત્મજ્ઞાનના આદર્શમાંથી પ્રકાશ મેળવતો વિકટ રસ્તે વિચરતો યાત્રાળુ પૂર્ણતાના દેવી મંદિરમાં પહોંચે છે.”^૪

આમ ક્રોધ, માન, માયા અને લોભ રૂપ ચાર કષાયથી ઘેરાયેલ તેમજ સારાં નરસાં કર્મોને કારણે પોતાની સ્વાભાવિક સ્થિતિથી બળાટકારે દૂર થયેલ આત્મા જ્યારે આ બધાં વિઘાતકે અને બાહ્ય આવરણોથી મુક્ત થાય છે ત્યારે તે ઈશ્વર યા પરમાત્માના બધા ગુણો ધારણ કરે છે તેમ કહેવાય છે.^૫ “કર્મરહિત થયા પછી સર્વજ્ઞ બનેલ આત્મા પ્રશાંત, અવિકારી અને શાશ્વત સુખ મેળવે છે.”^૬ ખરું જોતાં આવો આત્મા જૈનધર્મમાં ઈશ્વરનો આદર્શ રજૂ કરે છે^૭ અને એક

1. अहिंसा सत्यमस्तेयमब्रह्मचर्यापरिग्रहाः । . . . विमुक्तये ॥.—Hemacandra, *op. cit.*, chap. i., v. 19, p. 2.

2. . . . મરણકાલે ય અણસણા.—*Uttarādhyayana-Sūtra*, chap. xxx., v. 9.

3. “The value of Jain philosophy lies not only in the fact that it, unlike Hinduism, has co-related ethical teaching with its metaphysical system but also in the amazing knowledge of human nature which its ethics display.”—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 123.

4. Kundakundācārya, *Pamāṇasūtras*, S. B. J., iii., 75-76.

5. “In a word, believers in the creation theory make God a man, bring him down to the level of need and imperfection; whereas Jainism raises man to Godhood and inspires him to reach as near Godhood as possible by steady faith, right perfection, right knowledge, and above all, a spotless life.”—Jaini, *op. cit.*, p. 5.

6. Kundakundācārya, *op. cit.*, v. 151 (trans. Jaini, *op. cit.*, p. 77).

7. कर्मक्षयस्य कारणेन सबीजरो न पुनर्नित्यमुक्तः कश्चिदेकः सनातन ईश्वरः ।.—Vijayadharmasūri, *op. cit.*, p. 150.

વખત સર્વોત્તમ પદે પહોંચ્યા પછી તેનું પતન સંભવિત નથી. શ્રી ઉમાસ્વાતિ કહે છે કે:

દગ્ધે બીજે મવાડસ્યન્તમ્ પ્રાદુર્ભવતિ નાકુરઃ ।

કર્મબીજે તથા દગ્ધે ન રોહતિ મવાકુરઃ ॥

જમીનમાંનાં બીજ બળી ગયા પછી તેમાંથી જેમ અંકૂર કુટતા નથી તેમ કર્મરૂપ બીજ બળી ગયા પછી સંસારરૂપ અંકૂર ઉત્પન્ન થતા નથી.^૧

આમ “ઈશ્વર શબ્દથી જો કે કોઈ વ્યક્તિવિશેષનો નિર્દેશ નથી તો પણ સર્વ-માન્ય ગુણો જ્યારે મનુષ્યમાં પૂર્ણ વિકસે છે ત્યારે તે ઈશ્વરત્વ પ્રાપ્ત કરે છે. ઈશ્વર મનુષ્યના આત્મામાં છુપાયેલ શક્તિમાં સર્વોત્તમ, મહાન અને સંપૂર્ણ પ્રકાશ યા વિકાસ માત્ર છે.”^૨

અહીં એટલી સૂચના અસ્થાને નથી કે આવા સર્વજ્ઞ આત્માઓમાં કેટલાક ન્યામકર્મના^૩ પરિણામે તીર્થંકર કહેવાય છે. તીર્થંકરનું ખાસ લક્ષણ કોઈના ઉપદેશ સિવાય આત્માની સ્વયંબગૃતિ છે અને તે તે દ્વારા સત્યનો પ્રચાર કરે છે, બીજા સામાન્યકેવલી ગણાય છે.^૪ તીર્થંકરો પોતાની અદ્વિતીય પ્રભુતા, પ્રગલ્ભ દૈવત, તેમજ અસાધારણ અને અલૌકિક સુંદરતા, શક્તિ, પ્રતિભા અને પ્રકાશથી જગત પર ચિરસ્મરણીય વ્યક્તિત્વ મૂકતા જાય છે.

તીર્થંકર શબ્દ જૈનોનો ખાસ પારિભાષિક શબ્દ છે; ઘણી વખત સાધુ, સાધ્વી, શ્રાવક અને શ્રાવિકાના ચતુર્વિધ સંઘના સ્થાપક જેવો પણ તેનો અર્થ કરાય છે, પરંતુ ખરો અર્થ એ છે કે આ વિચિત્ર સંસારરૂપ સમુદ્રમાંથી પાર ઉતરવા માટે અને આધ્યાત્મિક સુખના શિખરે પહોંચવા સારું આત્મિક પ્રકાશદ્વારા જે દોરવાણી કરે છે તેજ તીર્થંકર કહેવાય છે. આ તીર્થંકરો ધર્મને નવીન સત્ય, નવો પ્રકાશ અને પુનર્બગૃતિ આપી જગતનું કલ્યાણ કરે છે અને પહેલાનાં બધા જમાના કરતાં જગતને મોખરે મૂકતા જાય છે.^૫ એ સ્વાભાવિક છે કે આત્માને વળગેલાં સારાં નરસાં બધાંય કેમોંના સર્વથા નાશ કરનાર તે ઉચ્ચતમ દશા પ્રાપ્ત કરી શકે અને તેના વિજયની નિશાની તરીકે બધાય તીર્થંકરો જિન યા વિજયી પણ કહેવાય છે. આચાર્ય યોગેન્દ્ર કહે છે કે “જે આત્મામાં

1. Umāsvatīvacaka, *op. cit.*, chap. x., *ibid.* 8, p. 201. अकर्मकीभूतः परमात्मा न पुनः कर्मबानर्हति भविष्यन् मुक्तिं प्राप्य न पुनरुज्जगत्तारः . . .—Vijayadharmanasūri, *op. and loc. cit.*

2. Radhakrishnan, *op. cit.*, I, p. 331.

3. Just as the Karma called *Gotra-Karma* came in the way of Mahāvīra's being born to a *Kṣatriyā* so we get here *Nāma-Karma*. તીર્થંકરનામસંજ્ઞ ન વસ્ય કર્મોસ્તિ . . .—Hemacandra, *op. cit.*, chap. xi., v. 48, p. 30.

4. Cf. Jaini, *op. cit.*, p. 2.

5. “When a new Tīrthan̄kara rises, the followers of the preceding ones follow him, as the followers of Pārśva, followed Mahāvīra.”—Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 241.

સંપૂર્ણ વ્યક્તતા, સંપૂર્ણ જ્ઞાન, અનંત આનંદ અને અનંત શક્તિ છે તે પૂર્ણ સત છે અને તે સ્વયંપ્રકાશિત હોવાથી જિનદેવ અથવા આત્મવિજયી કહેવાય છે.”¹ આ બધા સર્વજ્ઞ જીવાત્માઓ જગતપરનો નિશ્ચિત સમય પૂરો કરી અંતિમ ધ્યેય યા મોક્ષ પ્રાપ્ત કરે છે.² આ રીતે જૈનોનું નિર્વાણ યા મોક્ષ ગુણસંબંધ રહિત અને પુનર્જન્મથી વિમુક્ત સ્થિતિ છે; બુદ્ધે પ્રરુપેલ મોક્ષની માફક તે શૂન્યમાં સમાતું નથી.³ તેમાં દેહથી છૂટકારો છે; પરંતુ તેમાં અસ્તિત્વનો નાશ નથી જ; “જૈનોની દૃષ્ટિએ અસ્તિત્વ અનિષ્ટ તો નથી જ; પરંતુ તે દ્વારા ઉદ્ધાવતી પ્રક્રિયા અનિષ્ટ છે.”⁴ શરીર આત્માથી છુટું પડી બન્ય એટલે જીવ અસ્તિત્વમાં રહેવા છતાં જન્મમરણની પરંપરાનાં બંધનોમાંથી મુક્ત થાય છે; આમ નિર્વાણ એ આત્માનો નાશ નથી, પરંતુ અનંત આનંદની સ્થિતિમાં આત્માનો પ્રવેશ માત્ર છે. “મુક્ત આત્મા લાંબો કે ટૂંકો નથી, કાળો કે સફેદ નથી, કડવો કે તીખો નથી, તે અશરીરી, પુનર્જન્મ રહિત અને અસંબંધી છે. તે સ્ત્રી, પુરુષ કે નપુંસક નથી, પણ તે સર્વજ્ઞ અને સર્વદર્શી છે. મુક્ત આત્માના સ્વભાવની તુલના કરવા જેવી કોઈ ઉપમા નથી, તે અરૂપી છે તેમજ અવસ્થાવિશેષથી રહિત છે.”⁵

જૈનધર્મના મુખ્ય અંગોનો વિચાર કરતાં સૌથી વધારે ધ્યાન ખેંચનારી વસ્તુ તે તેનો આગળ પડતો અહિંસાનો આદર્શ છે. આચાર્ય કુંઠકુંઠ કહે છે કે “જીવ ચેતન સહિત, અરૂપી, ઉપયોગવાળો, કર્મથી જકડાયેલો, કર્મનો કર્તા અને ભોક્તા, નાનાં મોટાં શરીરને ધારણ કરનાર અને કર્મબંધનથી છુટી લોકના અગ્રભાગ સુધી જાયે જનાર છે.”⁶ જૈનોને મન, જીવ શાશ્વત છે અને કાર્યકારણના અબાધિત નિયમને આધીન છે. મનુષ્યમાં જીવ હોય છે એટલુંજ નહિ પણ વનસ્પતિ, પશુ, પક્ષી, જીવંતુ, પૃથ્વી, અગ્નિ, પાણી, હવા આદિ જેવાં ન દેખી શકાય એવાં સૂક્ષ્મ તત્ત્વોમાં પણ જીવ હોય છે. યાકોળી કહે છે કે આ સિદ્ધાંત જૈનોની ખાસ વિશેષતા છે અને “નીતિના નિયમો તથા તેઓની આખી તત્ત્વજ્ઞાનની પદ્ધતિનો તેમાં

1. Cf. Jaini, *op. cit.*, p. 78.

2. As a matter of detail we may observe that the Digambara sect of the Jainas agrees with the Buddhists in maintaining that no woman has the capacity of attaining *Nirvāṇa*. To the Digambaras, before she can ever reach *Moksha* she has to undergo rebirth as a man, while to the Śvetāmbaras the path of *Moksha* is open to all, whether man or woman. અસ્તિ સ્ત્રીનિર્વાણં પુનઃ (Like man there is *Nirvāṇa* for woman), says Śākatāyana-cārya in his “સ્ત્રીમુક્તિઐવસ્ત્રીમુક્તિપ્રકરણયુગ્મત્.”—Cf. J. S. S., ii., Nos. 3-4, Appendix 2, v. 2.

3. “Buddhists . . . seem . . . to use their common word *Nirvāṇa* as connoting extinction not only of desire, with which the Jainas would agree, but also of the soul itself, which they would indignantly deny.”—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 172.

4. Barth, *op. cit.*, p. 147.

5. Jacobi, S. B. E., xxii., p. 52.

6. Kundakundācārya, S.B.J., iii., 27; cf. *Dravyasaṅgraha*, S.B.J., i., pp. 6-7.

સમાવેશ થાય છે.”^૧ પથર, વૃક્ષો અને વહેતાં ઝરણો આદિમાં જૂતના અસ્તિત્વની માન્યતાથી આ સિદ્ધાંત તદ્દન જુદો છે;^૨ લોહીલુહાણુ યજ્ઞો દ્વારા થતો અમૂલ્ય જીવોનો નાશ આવા દેવોને સંતોષ આપે છે, પરંતુ જૈન માન્યતાનુસાર જીવ માત્ર પવિત્ર છે અને એકજ ધ્યેયને માટે ઉચ્ચદશામાં જનારા હોવાથી કોઈપણ જાતના અત્યાચારથી જીવોને દુઃખ કે પીડા પહોંચાડવામાં આવતી નથી. અહિંસાનો સિદ્ધાંત કે જે જૈનધર્મની મહાન વિશિષ્ટ સિદ્ધિ છે તેની પાછળ આ વિચાર રહેલો છે.^૩ આચાર્ય હેમચંદ્ર અહિંસાની વ્યાખ્યા કરતાં જણાવે છે કે—

ન વત્ પ્રમાદયોગેન જીવિત્ત્વપરોપણમ્ ।

વ્રસાનોં સ્પાષરાણાં ચ તદર્હિસાવ્રતં મતમ્ ॥

‘પ્રમાદવશ પંચેન્દ્રિય, ચતુરિન્દ્રિય, ત્રીન્દ્રિય, દ્વીન્દ્રિય તેમજ એકેન્દ્રિય જીવને ન હણવામાં અહિંસાનતનું પાલન ગણાય છે.’^૪

શ્રી હેમચંદ્ર યોગશાસ્ત્રમાં આ સિદ્ધાંત પ્રતિપાદન કરતાં જે દૃષ્ટાંત આપે છે તેવું બીજે કયાંય મળવા સંભવ નથી. તેમાં આવે છે કે શ્રેષ્ઠિક રાજાના વખતમાં તેની ફરતા માટે પ્રજામાં એવો કાલસૌકરિક નામે કસાઈ હતો; તેને સુલસ નામે પુત્ર હતો, જે મહાવીરનો પરમ ભક્ત હતો અને તેથી ધર્મભાવે શ્રેષ્ઠિક રાજાના પુત્ર અભયકુમારનો મિત્ર હતો. આ કસાઈનું માનસ એટલું ફર અને ક્રુદ્ધ હતું કે તેને જૈનોની અહિંસા તરફ વળવો તે તદ્દન મુશ્કેલ હતું. શ્રેષ્ઠિક મહાવીરનો પરમ ભક્ત હોવાથી આ કારણે તે ખૂબ દુઃખી થતો હતો અને ઉચ્ચ કર્તવ્યબુદ્ધિથી પ્રેરાઈ તેણે કસાઈને કહ્યું:

.....સૂત્રાં વિમુચ્ચ વત્ ।

દાસ્યેદ્દમર્થમર્થસ્ય લોભાત્ ત્વમસિ સૌનિકઃ ॥

‘જે તું તારો કસાઈનો ધંધો છોડી દે તો હું તને ધન આપીશ કારણ કે ધનના લોભથીજ તું કસાઈ છે.’

રાજાની આ પ્રાર્થનાની કસાઈ પર કાંઈ અસર ન થઈ, તેણે સ્વસ્થ ચિત્તે જવાબ આપ્યો:

સૂત્રાયાં નનુ કો લોભો ગયા જીવન્તિ માનવાઃ ।

તાં ન જાતુ ત્યજામીતિ..... ॥

1. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xxxlii.

2. The animistic belief that nearly everything is possessed of a soul proves that Jainism is older than Mahāvira and Buddha. This must have appeared at a very early time, when higher forms of religious beliefs and cults had not yet, more generally, taken hold of the Indian mind. Cf. Jacobi, *op. cit.*, xiv., Int., p. xxxiii.

3. Cf. Smith, *Oxford History of India*, p. 53.

4. Hemacandra, *op. cit.*, chap. i., v. 20, p. 2. (For trans. see Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 234.)

‘જેનાથી મનુષ્યોનો નિર્વાહ થાય છે તે કલ્પથી શું નુકશાન છે? હું તે છોડવાનો નથી.’

આ રીતે રાજાએ જોયું કે હવે બીજો કેઈ રસ્તો નથી ત્યારે તેને એક અંધારા કૂવામાં રાખ્યો અને આખી રાત તેમાં તેને લટકાવ્યો, પરંતુ ત્યાં પણ દુર્બુદ્ધિથી કૂવાની કિવાલ પર પશુઓના આકાર કાઢી ત્યાંને ત્યાં તેને હાથવતી ભૂસી નાંખવા લાગ્યો. આ પછી તેને અસાધ્ય વ્યાધિ લાગુ પડ્યો અને તે નરકે ગયો.

પિતાના મરણ પછી તરતજ સુલસના સંબંધીઓ એકઠા થયા અને કુલધંધા ચલાવવા તેને સમજાવ્યો; પરંતુ તેણે કહ્યું કે “જેમ મને મારો જીવ વહાલો છે તેમ બીજા પ્રાણીઓને પણ હોયજ અને આવું કૃણ પ્રત્યક્ષ જોવા છતાં એવો કોણ હોય જે હિંસાથી જીવવું પસંદ કરે?” સુલસના સંબંધીઓને આની કાંઈ અસર ન થઈ અને તેઓએ તેના કર્મના ભાગીદાર બનવા તત્પરતા બતાવી. પછી સુલસે ભેંસને મારવાનો ઢોંગ કરી આપની કુહાડી લઈ પોતાના પગ પર ઘા કર્યો અને મૂર્છિત થઈ જમીન પર પડ્યો; કેટલેક વખતે ભાન આવતાં સંબંધીઓને તેણે પૂછ્યું:

.....અન્નમો યુગં વિમજ્ય મમ વેદનામ્ ।

‘અંધુઓ, તમે મારા દુઃખમાં ભાગ પડાવો’ પણ તેઓ તેને સાંત્વન આપવા સિવાય કાંઈ કરી શક્યા નહિ ત્યારે તેણે પ્રથમ વચનની યાદ આપી જણાવ્યું કે:

અયામિયતીમપિ । નમે પ્રહીતુમીશિષ્વે તત્કથાં નરકમ્વધામ્ ॥

‘તમે આટલું દુઃખ નથી લઈ શકતા તો નરકનાં દુઃખ તો કેમજ લઈ શકશો?’ આ રીતે સુલસ પોતાની ધારણામાં સંબંધીઓને જીતી શક્યો અને જૈનોનાં ખારગ્રસ્ત શ્રદ્ધા કરીને સ્વર્ગે ગયો.^૧

આ કથાનો સાર સ્પષ્ટ છે. કર્મના સિદ્ધાંતના જેટલુંજ અહિંસાના સિદ્ધાંત પ્રત્યેનું જૈનોનું મમત્વ આમાં જણાઈ આવે છે. યસ માટે પશુહિંસા કરી શકાય છે એવા મનુના નિયમ વિષે યોગશાસ્ત્ર કહે છે કે જેઓ હિંસાને પુષ્ટિ કરતો નિયમ બતાવે છે તે દુષ્ટો નાસ્તિક લોકો કરતાં પણ વધારે પાપી છે.^૨

આજની દુનિયામાં પ્રવર્તતું ઉપાધિમય જીવન જોતાં પોતાના વ્યાવહારિક જીવનમાં પણ પ્રત્યેક જીવ પ્રતિ જૈનોની દયા આશ્ચર્યજનક છે. આજે પ્રવર્તતા જૈન માટે ગમે તેવી ટીકા કરવા જેવું લાગતા છતાં પણ જૈનોનો અહિંસાનો મહાન આદર્શ અર્થાત્ પ્રાણીમાત્ર પર પ્રેમ અને મિત્રતા એ અદ્ભૂત છે; તે સમજવા માટે દૂક વિવેચન પૂરતું થશે.

1. Hemacandra, *Yogaśāstra* (with his own commentary), chap. ii., v. 30, pp. 91-95. Very often heaven is taken to mean *Moksha*, but it is not so. To the Jains *Moksha* is that stage from which the soul has never to return. According to Jainism there is a limit to life in heaven, but when the soul reaches *Moksha* it enjoys bliss for ever.

2. Cf. Hopkins, *op. cit.*, p. 288.

સાધુઓ: માટે કોઈપણ જાતની હિંસા અટકાવવા માટે એવો નિયમ છે કે તેમને માત્ર ત્રણ વસ્તુઓ રાખવી: (૧) પાણી ગાળવા માટે એક વસ્ત્ર, (૨) એક રત્નેહરણ અને (૩) સૂક્ષ્મ જીવોની બાંધેઅબાંધે થતી હિંસા માટે મુહુર્પતિ. “આ ઉપરાંત આજ કારણે પોતાના વાળનો લોચ કરવાનું કંઈક કામ કરવું પડે છે જે મૂળ નિયમ મુજબ પ્રથમ દીક્ષા વખતેજ ઉતારી લેવામાં આવે છે. જૈનોનો આ ખાસ રિવાજ છે, જે ભારતવર્ષના બીજા સાધુ વર્ગોમાં જણાતો નથી.”^૧

આમ અહિંસાવ્રતના ભંગ ન થવા હેવાના ઉદ્દેશથી એક ગૃહસ્થ પણ પોતાના દૈનિક જીવનમાં ખૂબ સાવધાન રહે છે; અને તેમાં પણ એક વિશિષ્ટતા છે કે ભૂલથી નાના જંતુના નાશના ભયથી રાત્રે યા સૂર્યાસ્ત પછી કોઈ પણ ખાવાની અને બની શકે તો પીવાની પણ મનાઈ છે. તેથીજ શ્રી હેમચંદ્ર કહે છે કે “જ્યારે ખાનપાનમાં પડતા જીવો મનુષ્યની અંધકારથી ઘેરાયેલ આંખો નથી જોઈ શકતી ત્યારે રાત્રે ભોજન કરવાનું કોણ પસંદ કરશે?”^૨ આ બધા રિવાજો વિચારતાં જણાય છે કે કોઈપણ ‘હિંદુ જાતિએ અહિંસા એટલે કે જીવમાત્રની રક્ષા માટે આટલું સન્માન યા ત્યાગભાવને મહત્ત્વ આપ્યું નથી.’^૩

વ્યવહાર જીવનમાં નિયમોની આ બધી સખ્તાઈથી કોઈએ એક ક્ષણ પણ એમ માની લેવાનું નથી કે ઉપરાક્ત નિયમોના પાલનથી જૈનધર્મ જગતમાં ઉભી શકશે નહિ અને તે રાષ્ટ્રને ગુલામી, અકર્મભયતા અને દારિદ્ર્ય પ્રતિ ઘસડી જશે. “જૈનધર્મ માટે આ પ્રકારની થતી ગેરસમજનું કારણ તે વિષેની અપૂર્ણ માહિતી અને તે પ્રતિનો વિરોધ જણાય છે. ‘જેટલી અનુકંપાથી તમારી ફરજ બજાવી શકાય તે રીતે તે બજાવો’ એ જૈનધર્મની પ્રથમ શિક્ષા છે; અહિંસા કોઈપણ મનુષ્યના કર્તવ્યમાં આડે આવી શકતી નથી.”^૪ જૈનોની અહિંસા એ દુર્બળની અહિંસા તો નથીજ, પણ તે એક બહાદુર આત્માનું આત્મબળ છે કે જે જગતનાં બધાં અનિષ્ટ બળોથી ઉચ્ચ છે અથવા ઉચ્ચ થવા ઇચ્છે છે.

‘આત્મવત્ સર્વભૂતેષુ’^૫ એ સૂત્ર શ્રી હેમચંદ્ર આચાર્યે ઠીક જ દર્શાવ્યું છે. ઉત્તરાધ્યયન સૂત્રમાં જૈનવૃત્તિ સ્પષ્ટ કરતું ગરીબમાં ગરીબ, નીચમાં નીચ અને જ્ઞાન ભૂલેલા પ્રતિ દર્શાવેલ ભાવનું નીચે મુજબ દૃષ્ટાંત છે:

હરિકેશી નામનો એક ચાંડાળ હતો. તે ઇંદ્રિયોનું દમન કરીને ઉચ્ચતમ ગુણો પ્રાપ્ત કરી મહાન સાધુ થયા. એક વખત ગોચરી જતાં તે બ્રાહ્મણોના યજ્ઞના એક વાડા પાસે આવી પહોંચ્યા. તેમણે કહ્યું:

1. Bühler, *op. cit.*, p. 15.

2. Hemacandra, *op. cit.*, MS., chap. iii., v. 49, p. 8.

3. Barth, *op. cit.*, p. 145.

4. Jaini, *op. cit.*, p. 72.

5. આત્મવત્ સર્વભૂતેષુ . . . —Hemacandra, *op. cit.*, chap. ii., v. 20, p. 3.

“અરે બ્રાહ્મણો ! તમે શા માટે અમિ સળગાવી પાણીથી બાહ્ય પવિત્રતા મેળવો છો ? સુર પુરુષો કહે છે કે જે બાહ્ય પવિત્રતા તમે શોધો છો તે ખરી વસ્તુ નથી.

“તમે કુશલાસ, યજ્ઞના વાંસ, લાકડાં અને પરાળ વાપરો છો; સવાર સાંજ પાણીને સ્પર્શો છો અને તમે જીવતાં જંતુનો નાશ કરો છો અને પરિણામે તમારા અજ્ઞાનથી તમે વારંવાર પાપ કરો છો.

“ધર્મ એ માફ સરોવર છે; બ્રહ્મચર્ય એ સ્નાનાગાર છે જે મલિન નથી, પરંતુ આત્માર્યે અતિ વિશુદ્ધ છે. તપ એ જ્યોતિ છે; ધર્મવ્યાપાર એ મારા યજ્ઞનો આટલો છે; શરીર એ સૂકું છાણું છે; કર્મ એ મારાં લાકડાં છે. સંયમ એ ખરો પુરુષાર્થ છે અને શાંતિ એ અલિહાન છે. આની સાધુપુરુષોએ પ્રશંસા કરી છે અને તે હું આપું છું.”

ઉત્તરાધ્યયન પોકારીને કહે છે કે “તપશ્ચર્યાનું કૃણ પ્રત્યક્ષ છે; જન્મનું મહત્ત્વ કશુંય નથી. ઋવપાકના સુપુત્ર પવિત્ર હરિકેશી પ્રતિ જીઓ, તેમની શક્તિ અનંત છે.”^૧

ઉપરોક્ત દૃષ્ટાંત જૈનોને બ્રાહ્મ એવા નૈતિક ગુણો દર્શાવે છે; આ ધર્મની સર્વ-વ્યાપકતા એ તેની વિશિષ્ટતા છે અને તેની પાછળ અહિંસાનો મહાન આદર્શ કહેલો છે જે જૈનો સમક્ષ કેવળ મોક્ષાર્થી સાધુનો આદર્શ નહિ, પરંતુ ખીજાને તારવા માટે તત્પર અને વિશ્વબંધુત્વની ભાવનાથી લિપ્ત એવા મહાન સાધુનો આદર્શ રજુ કરે છે. “સર્વ મનુષ્યમાત્રને માત્ર કુલીન આર્યોને નહિ, પરંતુ હલકા કુળના શુદ્રો તેમજ હિંદમાં ઘણાજ તિસ્કારપાત્ર ગણાતા પરદેશી મ્લેચ્છોને પણ મુક્તિ પ્રતિ દોરી તે માટે પોતાનાં દ્વાર તેમના માટે ખુલ્લાં હોવાનો મહાન ઉદ્દેશ જૈન ધર્મ જણાવે છે.”^૨

ગમે તે હલકી બાતિના મનુષ્યોને પોતાના ધર્મમાં જોડવાની ભાવનાને દૂર રાખીએ તો પણ ખીજા ધર્મો પ્રતિ જૈનોએ રાખવી જોઈતી દૃષ્ટિ ખરેખર પ્રશંસનીય છે.^૩ તે ખતાવે છે કે જૈનધર્મ કેટલી હદ સુધી ખીજાની લાગણી ન દૂભાવવા માટે સાવચેત હતો. શ્રીમતી સ્ટીવન્સનને પણ સ્વીકારવું પડ્યું છે કે “જૈનધર્મની અદ્વિતીય પ્રતિષ્ઠા એ

1. Jacobi, *S.B.E.*, xlv., pp. 50-56.

2. Bühler, *op. cit.*, p. 3. “The Jaina community is only divided into Yatis and Śrāvakas, and if in any part of India, the Jainas practically recognise the distinctions of caste, it is just the same with the Christians and Mahomedans of Southern India, and even with the Baudddhas of Ceylon. This has nothing to do with the religion, it is only the adoption of social distinctions, which are rooted too deeply in the mind of the Indian nation to be abolished by the word of a religious reformer.”—Jacobi, *Kaipa-Sūtra*, Int., p. 4.

3. “Hleun Tsiang's notes on the appearance of Nirgrantha or Digambara in Klapishi (Beal, *Sī-Yu-ki*, I., p. 55) point apparently to the fact that they had, in the North West at least, spread their missionary activity beyond the borders of India.”—Bühler, *op. cit.*, p. 4.

છે કે તે પોતાનું ધ્યેય સિદ્ધ કરવાની પરધર્મીઓની લાયકાત સ્વીકારે છે, જ્યારે ભારતના ઘણા ખરા અન્ય ધર્મો તે સ્વીકારતા નથી.”^૧ ખીબા માટે બહુમાન ધરાવવાની આ પ્રશસ્ત ભાવના જૈનધર્મની કેટલીક સર્વોત્તમ પ્રભાવશાળી વિભૂતિઓનું ખાસ લક્ષણ છે. પરદર્શન સમુચ્ચયના જૈનવિભાગની શરુઆતમાં આચાર્ય હરિભદ્ર લખે છે કે:

પક્ષપાતો ન મે વીરે ન દ્વેષઃ કપિલાદિષુ ।

યુક્તિમદ્વર્તનં યસ્ય તસ્ય કાર્યઃ પરિગ્રહઃ ॥

“મારે વીર પ્રતિ પક્ષપાત નથી કે કપિલ આદિ પ્રતિ દ્વેષ નથી; જેનું કથન યુક્તિયુક્ત હોય તે સ્વીકારવામાં કશોય દુરાગ્રહ ન હોય.”^૨

જૈનોની આ ઉદાર ભાવના ઉપરાંત તેના અહિંસાના આદર્શો જૈનધર્મમાં પ્રાયશ્ચિત્તના તત્ત્વને ઉચિત મહત્ત્વ આપ્યું છે. મનુષ્યના જીવનમાં હિંસા કેટલેક અંશે અનિવાર્ય છે, અને તેથી આખરી ધ્યેય સિદ્ધ કરવા માટે આખા દિવસમાં થતાં પાપો તેમજ ભૂલોનું દિન પ્રતિદિન ભાન થાય અને તેનું દૈનિક પ્રાયશ્ચિત્ત થાય તે આવશ્યક છે. જૈનધર્મનું આ અદ્વિતીય લક્ષણ ન ગણાય, તો પણ જે મહત્ત્વ જૈનધર્મ પ્રાયશ્ચિત્તને આપ્યું છે તે સાચે જ અદ્વિતીય છે. પ્રાયશ્ચિત્તના તત્ત્વમાંથી ફક્ત થતાં સામાયિક અને પ્રતિક્રમણ એ બે વિધાનો સાધુ તેમજ શ્રાવકના જીવનમાં અગત્યનો ભાગ ભજવે છે. સુધર્માસ્વામીનું આવશ્યકસૂત્ર ત્યાંસુધી કહે છે કે “સામાયિકથી શરૂ થતું અને બિહુસાર (ચૌદમું પૂર્વ) થી પૂર્ણ થતું જ્ઞાન સત્યજ્ઞાન છે; તેનું પરિણામ સચ્ચારિત્ર છે અને ચારિત્રથી નિર્વાણ પ્રાપ્ત થાય છે.”^૩

સામાયિક વ્રત એટલે ઓછામાં ઓછી ૪૮ મિનિટ ધ્યાનમાં ગાળવી; જેનાથી આત્મા સમભાવ કેળવે છે. તે માટે ‘કરેમિ ભંતે’નો પાઠ મુખ્ય છે; જેનો અર્થ નીચે મુજબ છે:

“હે ભગવંત ! હું સામાયિક કરું છું; હું પાપમય વ્યાપારોથી પાછો હું છું. મન, વચન અને કાયાથી આજીવન હું પાપો નહિ કરું, તેમજ કોઈ પાસે કરાવીશ પણ નહિ. હે ભગવન ! હું જૂનાં પાપોથી પાછો કરું છું. ગુરુ અને આત્માની સાક્ષીએ હું પાપને ધિક્કારું છું અને પાપમય કાર્યોથી મારા આત્માને મુક્ત રાખવા હું સામાયિક વ્રત ગ્રહણ કરું છું.”^૪

1. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 243.

2. Haribhadra, *op. cit.*, p. 39; see also

भवबीजाङ्कुरजनना रागाद्याः क्षयमुपागता यस्य ।

ब्रह्मा वा विष्णुर्वा, हरो जिनो वा नमस्तस्मै ॥

—Hemacandra, *Mahāvīra-citra*, v. 44

૩. સામાયિકમાર્ગ . . . ।

. . . નિચ્ચાણં ॥.—*Āvaśyaka-Sūtra*, v. 93, p. 69

4. Cf. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 215.

5. કરેમિ ભંતે ! . . . બોસિરામિ.—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 454.

મહાવીરે સંસારત્યાગ કરી સાધુ તરીકે દીક્ષા લીધી તે વખતે ઉપરોક્ત શબ્દો પ્રતિજ્ઞા રૂપે ઉચ્ચાર્યા હતા.^૧ હરિભદ્રસૂત્રિએ આવશ્યકસૂત્રની ટીકામાં સામાયિકની નીચે પ્રમાણે વ્યાખ્યા કરી છે:

“તેણે ખરું સામાયિક કર્યું કહેવાય કે જેણે સમભાવ પ્રાપ્ત કર્યો હોય અને જે સર્વ પ્રાણીઓ પ્રતિ પોતાના આત્માની માફક ભેટાં શીખે.^૨ જ્યાં સુધી આત્મા રાગદ્વેષ છોડે નહિ ત્યાંસુધી કોઈ પણ જાતનું તપ લાભકારક નથી. જ્યારે જીવ પ્રાણીમાત્ર પ્રતિ સમભાવે ભેઈ શકે ત્યારે જ તે રાગ અને દ્વેષ પર વિજય મેળવી શકે છે.”^૩

પરિક્રમણું અથવા સંસ્કૃત પ્રતિક્રમણુ એટલે પાપોનો સાફ દીલથી એકરાર અને તેની માફી માટેની તીવ્ર ધૃત્ય; ટુંકમાં આત્માને લાગેલ હોષોનું તે પ્રાયશ્ચિત્ત છે. “પ્રતિક્રમણમાં જૈનો કોઈપણ ઇન્દ્રિયવાળા જીવ પ્રતિ કરેલ અપરાધનો વિચાર કરી માફી માગે છે. તે ઉપરાંત આરોગ્યના નિયમ વિરુદ્ધ કોઈ પણ જીવજંતુની ઉત્પત્તિ થઈ હોય તો તેનો પણ આ સમયે વિચાર થાય છે.”^૪ અહિંસાના સિદ્ધાંતમાંથી જન્મેલ વિશ્વઅંધુત્વના ગુણોનો વિકાસ તે આ શિક્ષાનું સ્વાભાવિક પરિણામ છે, અને વ્યાવહારિક દૃષ્ટિએ મુક્તિ અર્થે ક્રાંતિ મારતી મનુષ્યજાતિને મદદ કરવાનો અર્થ તેમાંથી નીકળે છે. તે ઉપરાંત જૈનોનું સામાજિક અંધારણુ એવી રીતે ઘડાયું છે કે તેમાંથી ઉપરોક્ત આદર્શો વ્યવહારમાં ઉતારી શકાય.

હવે આપણે જૈન તત્ત્વજ્ઞાનના એક વિશિષ્ટ લક્ષણનો વિચાર કરીએ અને તે ભારતીય ન્યાયશાસ્ત્રમાં અપાયેલ જૈન દર્શનનો ખાસ ક્ષણ ગણાય છે. સંપૂર્ણ જ્ઞાનનો પ્રકાશ અને પ્રચાર એ બધાય ધર્મોનો હેતુ હોય છે. દરેક ધર્મ મનુષ્યને દુર્યોની પેલેપાર જવાનું શીખવવા પ્રયાસ કરે છે અને જૈનધર્મ પણ એજ વસ્તુ કહે છે, પરંતુ તકાવત એ છે કે તે વસ્તુનું એકાંતરવરૂપ મર્યાદિત દૃષ્ટિબિંદુથી ઓળખાવતું નથી.

સંપૂર્ણ જ્ઞાન પ્રાપ્ત કરવા માટે જૈનધર્મ પાસે પોતાનું તત્ત્વજ્ઞાન છે જે સ્થાલાદ અથવા અનંકાંતવાદના સિદ્ધાંત તરીકે ઓળખાય છે. “નથનો (દૃષ્ટિબિંદુનો) સિદ્ધાંત જૈન ન્યાયનું ખાસ લક્ષણ છે.”^૫ આપણે જોયું છે કે જૈન અધ્યાત્મશાસ્ત્ર

૧. કૃતપદ્મમૈટ્રિકલોચો મગવાન . . . “કરેમિ સામાયિકં . . .”. ઉચ્ચરતિ.—*Kalpa-Sūtra, Subodhikā-Tīkā*, p. 96. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 281.

૨. ય: ‘સમ:’ મધ્યસ્થઃ, આત્માનમિષ પરં . . ., ‘સર્વભૂતેષુ’ . . ., તસ્ય સામાયિકં મવતિ.—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 329.

૩. Cf. Dasgupta, *op. cit.*, i, p. 201.

૪. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 101.

૫. Radhakrishnan, *op. cit.*, i, p. 298.

જગતના બે પ્રકાર-જીવ અને અજીવ માને છે અને તે દરેકમાં ઉત્પાદ-ઉત્પત્તિ, વ્યય-નાશ અને ધ્રુવત્વ-નિત્યત્વ ગુણો સ્વીકારે છે.^૧ અહીં ઉત્પત્તિનો અર્થ નવું સર્જન નથી, કારણ કે જૈનદષ્ટિએ આખું વિશ્વ શાશ્વત જ છે. ઉત્પાદનો અર્થ એ છે કે શાશ્વત જગતમાં નિરંતર પદાર્થોનાં રૂપાંતર થયાં કરે છે.^૨ દરેક વસ્તુ-પદાર્થના સહજ-સ્વાભાવિક ગુણોની અપેક્ષાએ તે સત્-ધ્રુવ-નિત્ય છે; તે જ પદાર્થ બીજા પદાર્થના ગુણ-ધર્મની અપેક્ષાએ સત્ ન હોવાથી અસત્ એ સ્વતઃ સિદ્ધ છે. “અનુભવથી એમ પણ જણાય છે કે શાશ્વત તત્ત્વ દરેક ક્ષણે કેટલાક ગુણોને તણ નવા ગુણો ગ્રહણ કરે છે.”^૩ દૂકમાં આ સિદ્ધાંત ‘અનેકાંતવાદ’ કહેવાય છે,^૪ અથવા “બુદ્ધોના અનેક વર્ણાકાર, ઉપનિષદના અનેકાંત દ્વેતવાદની સામે જ જૈનોનો અનેકાંતવાદ છે.”^૫ આ ઉપર જ જૈનોનો સ્યાદ્વાદનો સિદ્ધાંત ઘડાયેલો છે. “આ વિધાનોપરથી એ સ્પષ્ટ છે કે આપેલ પદાર્થને જુદા જુદા દષ્ટિબિંદુથી જોવાથી નાના પ્રકારના વિરુદ્ધ દેખાતા ધર્મો જાણી શકાય છે.”^૬

દરેક વસ્તુમાં અનંત ધર્મો-ગુણો રહેલા છે જે બધાય એકજ વખતે વ્યક્ત થઈ શકતા નથી; પરંતુ જુદીજુદી અપેક્ષાએ એ બધા ધર્મો સિદ્ધ થઈ શકે છે. દરેક વસ્તુનો આ જુદીજુદી દષ્ટિએ વિચાર થઈ શકે છે: દ્રવ્ય, ક્ષેત્ર, કાળ અને ભાવ. આમ “સ્યાદ્વાદનો સિદ્ધાંત એ પ્રતિપાદન કરે છે કે દરેક વસ્તુ જુદા જુદા અનંત ધર્મોવાળી હોવાથી ગમે તે દષ્ટિબિંદુથી નક્કી કરેલ વિધાન એકાંત સત્ય માની શકાય નહિ.”^૭ આ રીતે દરેક પદાર્થમાં જુદીજુદી અપેક્ષાએ વિરુદ્ધ નાના પ્રકારના ધર્મોનો સ્વીકાર કરવો તે જ સ્યાદ્વાદ છે; “વસ્તુને સંયોગાત્મક રીતે જાણવાની આ પદ્ધતિ છે.”^૮

સ્યાદ્વાદના સિદ્ધાંતને ઘણી વખત સંશયવાદ તરીકે ગણવામાં આવે છે;^૯ પરંતુ

1. वस्तुतत्त्वं चोत्पादव्ययध्रौव्यात्मकम् . . .—Hemacandra, *Syādvādamānjari*, p. 168. Cf. *ibid.*, vv. 21-22.

येनोत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं यत्सतदिष्यते ।

अनन्तधर्मकं वस्तु तेनोक्तं मानगोचरः ॥

—Haribhadra, *op. cit.*, v. 57.

2. Cf. Warren, *op. cit.*, pp. 22-23.

3. Dasgupta, *op. cit.*, I, p. 175.

4. तत्त्वं . . . जीवार्जीवरक्षणम्, अनन्तधर्मात्मकमेव . . .—Hemacandra, *op. cit.*, p. 170.

5. Dasgupta, *op. cit.*, I, p. 175; नैकानि मानानि . . . અનેકમાન જનિ.—*Vīśeṣādvāśyaka-bhāṣyam*, v. 2186, p. 895.

6. Belvalkar, *op. cit.*, p. 112.

7. Dasgupta, *op. cit.*, p. 179.

8. Warren, *op. cit.*, p. 20.

9. Cf. Hultsch, *E.I.*, vii, p. 113. “In contrast to the Nihilistic Buddhist, the Jaina assumes a doubtful attitude, so that he is termed the ‘may-be philosopher,’ *Syādvādin*, in opposition to the Buddhist, the philosopher of ‘the void.’”—Hopkins, *op. cit.*, p. 291.

વધારે સત્ય તો એ છે કે તેને વૈકલ્પિક શક્યતાના સિદ્ધાંત તરીકે ઓળખાઓ તે જ યોગ્ય છે.^૧ પ્રસિદ્ધ વિદ્વાન આનંદશંકર ધ્રુવ કહે છે કે “સ્યાદ્વાદનો સિદ્ધાંત સંશયવાદ તો નથી જ. તે મનુષ્યને વિશાળ અને ઉદાર દૃષ્ટિએ વસ્તુ જોવા પ્રેરે છે અને વિશ્વની વસ્તુઓનું કેવી રીતે અવલોકન કરવું તે શીખવે છે.”^૨ તે વસ્તુનું એકાંત અસ્તિત્વ સ્વીકારતો નથી તેમજ તે સ્વીકારવાની તદ્દન ના પણ કહેતો નથી;^૩ પરંતુ જણાવે છે કે વસ્તુ છે અથવા નથી અર્થાત્ અનેક દૃષ્ટિબિંદુમાંની એક દૃષ્ટિએ તેનું વિધાન થયેલું છે તે સ્પષ્ટ કરે છે. “વાસ્તવિકતાનું સાચું અને સચોટ પ્રતિપાદન તો માત્ર આપેક્ષિક અને તુલનાત્મકજ હોઈ શકે; અને તે પ્રતિપાદનની શક્યતા સ્વીકારે છે. પ્રત્યેક સિદ્ધાંત સત્ય હોય છે, પરંતુ તે કેટલાક ચોક્કસ સંજોગોમાંજ; વસ્તુના અનેક ધર્મો હોવાના કારણે કાંઈ પણ સત્ય કહી શકાતું નથી. વસ્તુના વિવિધ ધર્મો ખતાવવા માટે ધર્મના વિધાન અને નિષેધને લગતા શબ્દપ્રયોગો સાત પ્રકારનાં હોવાનું દર્શાવાયું છે.”^૪ સાત પ્રશ્નોના જવાબ આપવાની પદ્ધતિને સ્પેષભંગી નથ અથવા સાત વચનપ્રયોગો પણ કહે છે. આ તાત્ત્વિક સિદ્ધાંત ખૂબ ગહન અને રહસ્યપૂર્ણ છે, એટલુંજ નહિ પણ તે ખાસ પારિભાષિક છે, આ વસ્તુ સ્પષ્ટ કરવા નીચેના સરળ અને સુંદર વિવરણથી કાંઈ વધારે આપી શકતા નથી.

“વેદાન્તીઓ માને છે કે એક આત્મતત્ત્વજ ખરેખર અસ્તિત્વ ધરાવે છે, બીજું કાંઈ નહિ; (એકમેવ-અદ્વિતીયમ્) અને તે નિત્ય છે, બીજું બધું અસત્-માયિક છે. આમ આત્મત્ત્વ એકવાદ થા નિત્યવાદ કહેવાય છે. તેમની દલીલ એવી છે કે જેમ ખાલો, રકાળી જેવી વસ્તુજ નથી; તે તો જુદા જુદા નામોથી સંખ્યાધાતી માટી માત્ર છે, તેવીજ રીતે જુદા જુદા નામોથી ઓળખાતા વિશ્વના પદાર્થો એક આત્મતત્ત્વના જુદા જુદા પ્રકારો માત્ર છે. બીજી તરફ બૌદ્ધો કહે છે કે મનુષ્યને નિત્ય આત્મા જેવા કોઈ તત્ત્વનું સાચું જ્ઞાન જ નથી; એ તો માત્ર અટકળ છે કારણ કે મનુષ્યનું જ્ઞાન ઉત્પત્તિ, વિનાશ અને લય પામી બદલાતા પદાર્થોમાં પરિમિત થાય છે. આ સિદ્ધાંત આથી અનિત્યવાદ કહેવાય છે. માટી પદાર્થરૂપે

1. Cf. Fleet, *I.A.*, vii., p. 107. “The view is called *Syādvāda*, since it holds all knowledge to be only probable. Every position gives us only a perhaps, a may be, or a *Syā*. We cannot confirm or deny anything absolutely of any object. There is nothing certain on account of the endless complexity of things.”—Radhakrishnan, *op. cit.*, i., p. 302.

2. Kannoomal, *Saptabhāṅgī-Naya*, Int., p. 8.

૩. ઉપાધિભેદોપહિતં વિરુદ્ધં

નાર્યેષ્વસત્ત્વં સદવાચ્યતે ચ ।

—Hemacandra, *op. cit.*, v. 24, p. 194.

4. Radhakrishnan, *op. cit.*, i., p. 302; સ્યાદ્વાદો હિ સાપેક્ષસ્તથૈકસ્મિન્ . . . સદસત્ત્વ-નિત્યાનિત્યત્વાણેકધર્માન્યુદગમઃ ।—Vijayadharmaśūtri, *op. cit.*, p. 151.

નિત્ય હોય, પણ ઘડા તરીકે અનિત્ય છે એટલે અસ્તિત્વમાં આવી નાશ પામે છે; અર્થાત્ વેદાન્તીઓની માન્યતા અનુસાર જીવ શુદ્ધ નથી, પરંતુ અનેક વસ્તુમય છે અને તે માટે થતું વિધાન સત્યનો અંશ માત્ર છે. વસ્તુના પ્રત્યેક ધર્મના વિધાન તથા નિષેધને લગતા શબ્દપ્રયોગો સાત પ્રકારે થાય છે જેને જેનો સમલંગી તરીકે ઓળખે છે. આ વિધાન સ્વાત્શબ્દના ઉપયોગ સાથે અસ્તિ, નાસ્તિ અને અવક્ષ્ય શબ્દોનો ઉલ્લેખ કરવાથી થઈ શકે છે. વસ્તુના સ્વપર્યાયપર ભાર મૂકીએ ત્યારે સ્યાદસ્તિ; તેના પરપર્યાયસંબંધી ભેદપર ભાર મૂકીએ ત્યારે સ્યાન્નાસ્તિ; જ્યારે તેના સત્ અને અસત્ એ બંનેપર સમાન ભાર મૂકીએ ત્યારે સ્યાદસ્તિનાસ્તિ એમ કહેવાય. પરંતુ જ્યારે એકપર ભાર મૂક્યા વિના તે પદાર્થ વાણીપટે વ્યક્ત થઈ શકે તેવો નથી એમ બતાવવા માટે સ્યાદવક્ષ્ય વપરાય; તેજ રીતે અમુક અપેક્ષાએ નિત્ય હોવા છતાં અવક્રાંત્ય છે તે બતાવવા સ્યાદસ્તિ અવક્ષ્ય કહેવાય; અને અમુક અપેક્ષાએ વસ્તુ અનિત્ય હોવા છતાં અવક્રાંત્ય છે તે બતાવવા માટે સ્યાન્નાસ્તિ અવક્ષ્ય વપરાય. આ ઉપરાંત અમુક અમુક અપેક્ષાએ વસ્તુ નિત્ય અને અનિત્ય હોવાની સાથેજ અવક્રાંત્ય છે એમ બતાવવા સારુ સ્યાદસ્તિનાસ્તિ અવક્ષ્ય એમ કહેવાય છે. આ સાત પ્રકારપરથી જાણવાનું એટલુંજ છે કે બધે વખતે, બધી રીતે અને બધા રૂપે એક વસ્તુનું અસ્તિત્વ વિચારી શકાય નહિ; પરંતુ એક જ જગ્યાએ અસ્તિત્વ ધરાવતું હોય અને બીજામાં ન હોય; એક જ વખતે અસ્તિત્વ ધરાવતું હોય ત્યારે બીજા વખતે ન હોય.”^૧

“જૈનધર્મનું આ સ્પષ્ટીકરણ વેદાન્તી અને બૌદ્ધોના બે અતિરેકનો સમન્વય છે; અને તે બુદ્ધિશાલ્ય અનુભવપર રચાયેલો છે.”^૨ ચાકોળી અને બેલવેલકર આને સંજય બેલકૃતિપુત્તના અજ્ઞેયવાદના વિરોધાત્મક સિદ્ધાંત તરીકે માને છે. “જ્યારે સંજય કહે છે કે ‘તે છે તે હું કહી શકતો નથી અને તે નથી તેમ પણ હું કહી શકતો નથી,’ ત્યારે મહાવીર એમ કહે છે કે ‘હું કહી શકું છું કે એક દૃષ્ટિએ વસ્તુ છે અને વિશેષમાં એ પણ કહી શકું છું કે અમુક દૃષ્ટિએ તે નથી.’”^૩

દૂકમાં સ્વાદ્રાઢ જૈન તત્ત્વજ્ઞાનનું અદ્વિતીય લક્ષણ છે. જૈન બુદ્ધિમત્તાનું આથી અધિક સુંદર, શુદ્ધ અને વિસ્તીર્ણ દૃષ્ટાંત આપી શકાય તેમ નથી. જૈન સિદ્ધાંતની આ શોધનું માન મહાવીરને ધટે છે. “ઠાસગુપ્તના અભિપ્રાય પ્રમાણે આ વિષયપરત્વે જૈનશાસ્ત્રોમાં સૌથી પહેલો ઉલ્લેખ ભદ્રબાહુની મૂરકૃતાંગ નિર્યુક્તિની (ઇ. સ. પૂર્વ

1. Cf. Bhandarkar, *Report on Sanskrit MSS.*, 1883-1884, pp. 95-96; Rice (E. P.), *Kanarese Literature*, pp. 23-24.

2. Dasgupta, *op. cit.*, i., p. 175.

3. Belvalkar, *op. cit.*, p. 114. Cf. Jacobi, *S. B. E.*, xlv., p. xxvii; Belvalkar and Ranade, *op. cit.*, pp. 433 n., 454 ff.

4. Cf. Belvalkar, *op. cit.*, p. 114.

૪૩૩-૩૫૭) ની ટીકામાં ઘણું કરીને મળી આવે છે.^૧ આ નિવેદન માટે તે વિક્રાને સ્વ૦ ડૉ૦ સતીશચંદ્ર વિદ્યાભૂષણનું પ્રમાણ સ્વીકાર્યું છે,^૨ જેમણે પોતાના આધાર તરીકે નિર્ણયિતનો નીચેનો શ્લોક ઉદ્ધૃત કર્યો છે.

અસિયસત્ત્વં કિરિયાણં

અકિરિયાણં ચ હોદ્દં જુલસીતી ।

અજ્ઞાપિય સત્ત્વદ્વી

વેણ્ણ્યાણં ચ વસીસા ॥

“કિરિયાવાદના ૧૮૦ શ્લોક, અકિરિયાવાદના ૮૪, અજ્ઞાનવાદના ૬૭ અને વૈનયિક-વાદના ૩૨.”^૩

આ પરથી જણાય છે કે સ્વ૦ ડૉ૦ એવા પોટા ખ્યાલમાં હતા કે નિર્ણયિતના ઉપરોક્ત શ્લોકમાં સપ્તભંગીનયનો ઉલ્લેખ છે. જૈનોએ માનેલા ચાર નાસ્તિક મતોના ૩૬૩ શ્લોકો અહીંથી મળી આવે છે.^૪ ખરું જોતાં અમારો અભિપ્રાય એવો છે કે જૈનોના સ્વાદ્વાદના સિદ્ધાંત અને સાત નયનો ઉલ્લેખ સ્થાનાંગ, ભગવતી અને ખીજાં જૈનશાસ્ત્રોમાં મળી આવે છે.^૫ છેવટે લાલા કલ્પોમલના શબ્દોમાં કહીએ તો “આ સિદ્ધાંતના તત્ત્વજ્ઞોએ સત્ય સ્વરૂપ અને તેની ખુખીઓ સમજાવવા માટે અનેક મહાન ગ્રંથો રચ્યા છે. જો ભારતમાં પ્રચલિત પરસ્પર વિરોધી જણાતી ધાર્મિક પ્રવૃત્તિઓ કે જે ઘણી વખત વિચારભેદ વધારી મૂકે છે તે સમજાવવા આ વિચારપદ્ધતિનો ઉપયોગ કરવામાં આવે તો સમાધાન પ્રતિ પ્રત્યક્ષ વલણ થવા સંભવ છે.”^૬

આમ જો અહિંસા એ જૈનધર્મનો મુખ્ય નૈતિક ગુણવિશેષ ગણાય^૭ તો સ્વાદ્વાદ એ જૈન અધ્યાત્મવાદનું મુખ્ય તેમજ અદ્વિતીય લક્ષણ ગણાય અને શાશ્વત જગતના કર્તા એવા સંપૂર્ણ ધર્મવરનો સ્પષ્ટ નિષેધ કરીને જૈનધર્મ જણાવે છે કે “હે મનુષ્ય ! તું તારો જ મિત્ર છે.” આ સંદેશને અનુલક્ષીને જ જૈન વિધિવિધાનોની ગૂંથણી થઈ છે.

1. Dasgupta, *op. cit.*, i., p. 181, n. 1.

2. Vidyabhushana, *History of the Medieval School of Indian Logic*, p. 8; *History of Indian Logic*, p. 167.

3. *Sūtrakṛāṅga* (Āgamodaya Samiti), v. 119, p. 209.

4. Cf. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xxvi; *ibid.*, pp. 315 ff.

5. *Sūtrakṛāṅga* (Āgamodaya Samiti), p. 390, *mt.* 552; *Bhagavati* (Āgamodaya Samiti), *mt.* 469, p. 592. For further references see Sukhlal and Becherda, *Sammattilarka* of Siddhasena, iii., p. 441, n. 10.

6. Kannoomal, *op. cit.*, Int., p. 7.

7. Dasgupta, *op. cit.*, p. 200.

અહિંસાના આદર્શ સાથે ઉપરોક્ત સર્વ વસ્તુઓ આપણને શીખવે છે કે:

He prayeth well, who loveth well
Both men and bird and beast,
He prayeth best, who loveth best
All things both great & small.

(Coleridge)

જે મનુષ્ય કે પશુપક્ષીને પ્રેમથી ચાહે છે તે જ ઠીક પ્રાર્થના કરી શકે છે; જે નાના મોટા સર્વ પદાર્થોને ઉચ્ચ ભાવે ચાહે છે તે જ ઉત્તમ પ્રકારની પ્રાર્થના કરે છે અને એટલા માટે હું મેશાં જૈનો કહે છે કે:

લામેભિ સબ્બજીવે, સબ્બે જીવા સમન્તુ મે ।
મેત્તી મે સબ્બમૂણ્ણુ, વેરં મજ્જં ન કેણહ ॥

“હું બધા જીવોને ખમાવું છું, અને બધા જીવો મને માફી આપો. સર્વ જીવો સાથે મારે મૈત્રીભાવ છે, મારે કોઈની સાથે વેર નથી.”^૧

હવે આ સિદ્ધાંતોના એક પશુ લક્ષણ માટે ગેરસમજ ઉભી કરવી કે વિપરીત રીતે તે સમજવા તે જૈનધર્મના સત્ય સ્વરૂપને અન્યાયકર્તા છે. ત્યારે આપણે ખુલા દીલે કબૂલ કરવું જોઈએ કે મહાવીરના ઉદ્દેશો ઉચ્ચ અને પવિત્ર હતા અને મનુષ્ય જાતિ તેમજ સર્વ જીવાત્માની સમાનતાનો સંદેશ ભારતના યજ્ઞયાગાદિથી ત્રાસિત અને જાતિભેદોથી કંટાળી ગયેલ લોકો માટે ઉદ્ધાર અને મહાન આશિર્વાદરૂપ હતા.

૪

મહાવીરે સુધારેલ જૈનધર્મ સંબંધી વિવરણ કર્યા પછી આપણે હવે તેમાં પડેલ ખાસ મહત્ત્વના મતભેદ વિષે સંક્ષેપમાં વિચારીએ. મહાવીરના સંઘમાં પડેલ આ મતભેદો જૈનસમાજ કેમ પચાવી શક્યો તેનો પણ તે સાથે વિચાર કરવો પડશે.

બધાય પયગંબર અને સુધારકના સંબંધમાં બને છે તેમ મહાવીરના સંપ્રદાયને પણ કમનસીબે તેમના પોતાના સમયમાંજ તેમજ તે પછી પણ પાખંડી ધર્મગુરુઓનો સામનો કરવો પડ્યો હતો. આમાં જૈનોને બાળીતા સાત ‘ગિહ્વો’ (નિહ્વો)^૨ અર્થાત્ જિને પ્રરૂપેલા ધર્મે વિરૂદ્ધ મતપ્રચાર કરનારાઓનો સમાવેશ થઈ જાય છે. ‘જમાલિ, તીસગુત્ત, આષાઢ, અશ્વમિત્ર, ગંગ, છલુએ અને ગોક્ષામાહિલ’ એ સાત નિહ્વો છે.^૩ આ બધામાં સૌથી વધારે વિખ્યાત અને મહાવીરનો પ્રત્યંક હરીફ

1. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 763.

2. બહુરવ . . . સતેષ ગિણહગા . . . બદ્ધમાણમ્સ.—*Āvaśyaka-Sūtra*, v. 778, p. 311 ;
અથ સપ્તનિહ્વસ્વરૂપં . . . લિસ્યતે.—*Merutunga, Vidyāśrvaṇi, J. S. S.*, li., Nos. 3-4, Appendix, pp. 11-12.

3. *Bhagavati-Sūtra* (Āgamodaya Samiti), li., pp. 410-430.

ગોસાલ મંખલિપુત્ર હતો, જે પાલી સૂત્રોમાં ઉલ્લેખાયેલો બુદ્ધના છ પાખંડી પ્રતિસ્પર્ધીઓમાંના એક મંખલી ગોસાલો સાથે ઘટાવી શકાય તેમ છે.^૧ તેના અને તેણે સ્થાપેલ આશ્રવક ગ્રંથ સંબંધમાં નહિ જેવું જાણવાનું મળે છે. “હજી પણ હયાતી ધરાવતા જૈન અને બુદ્ધ એ બે મહાન સંઘોની સંખ્યા અને મહત્ત્વમાં એક વખત હરિદ્વાર કરનાર આ સંપ્રદાયના સિદ્ધાંતો અને ક્રિયાકાંડ વિષે આપણે વાસ્તવિક રીતે અંધારામાં જ છીએ.”^૨ ગોસાલ પછી આપણે મહાવીરના જમાઈ જમાલિ, પવિત્ર તીસશુત્ત વગેરેનો વિચાર કરવાનો છે.^૩

ગોસાલ પ્રથમ મહાવીરને રાજગૃહમાં મળ્યો અને ત્યાં તે તરતજ તેમનો શિષ્ય થયો. તે ગૌશાલામાં જન્મ્યો હતો તેથી ગોસાલ કહેવાતો હતો.^૪ તેનો પિતા ભિક્ષુક હતો. આ બધા સંજોગો આશ્રવક કહેવાતા ધાર્મિક ભિક્ષુગણના સ્થાપકની વિનીત ઉત્પત્તિ બતાવવા પૂરતા છે.^૫ “સાતમા અંગમાં ગોસાલે સદાલપુત્રને આશ્રવક સંપ્રદાયમાં સ્વીકાર્યાનું કહેવાય છે; તેમજ પાંચમા અંગ ભગવતી-સૂત્રમાં તે સંપ્રદાયના મુખી ગોસાલનો વૃત્તાંત મળે છે. બુદ્ધે ઉપાલંબાર્યે વીણી કાઢેલ છ ભિક્ષુસંઘના નેતાઓમાંના એક તરીકે અનેક વાર પવિત્ર બૌદ્ધગ્રંથોમાં ગોસાલ મંખલિપુત્રનો ઉલ્લેખ મળે છે; છતાં સ્પષ્ટ રીતે આશ્રવક સાથે સંબંધ ધરાવનાર તરીકે તેમાં કદી પણ તેનો ઉલ્લેખ નથી; પરંતુ જૈન અને બૌદ્ધ એ બંને તેને સ્વતંત્ર ઇચ્છાશક્તિના અને નૈતિક જવાબદારીના નિષેધના તાત્ત્વિક સિદ્ધાંત (નિયતિવાદ) ના પ્રચારક તરીકે સ્વીકારે છે. આમ જૈન અને બૌદ્ધ પરંપરા આ બાબતમાં સ્પષ્ટ રીતે સમાન માન્યતા ધરાવે છે.”^૬

જે સમયનો આપણે વિચાર કરીએ છીએ તે પ્રાચીન ભારતના ધાર્મિક જીવનનો સંક્રાંતિ કાળ અર્થાત્ આપણા ઇતિહાસમાં બુદ્ધિવાહનો યુગ હતો. આ એક ઉત્થાનનો યુગ હતો જે સમયમાં ગોસાલ મંખલિપુત્ર, સંજય બેલક્રિપુત્ર અને બીજા તત્ત્વવેત્તાઓ ઉત્પન્ન થયા હતા. ખરું જોતાં ભારતવર્ષ તે સમયે એવી

1. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, Int., p. 1.

2. Hoernle, *Uvāsaga-Dasāo*, ii., Int., p. xii. Cf. Bühler, *I. A.*, xx., p. 362.

3. “In the fourteenth year of Mahāvira's office as a prophet his nephew and son-in-law, Jamālī, headed an opposition against him, and similarly, two years afterwards, a holy man in the community, named Tisagutta, made an attack. Both these merely concerned trifles . . . Jamālī, however, persisted in his heretical opinions till his death.”—Charpentier, *C. H. I.*, i., p. 163.

4. *Kalpa-Sūtra*, *Subodhikā Tīkā*, p. 102. “Gosāla, son of a professional mendicant Maikhali, and his wife Bhaddā. He saw the light of day in the cowshed of the wealthy Brahmana Gobahula at Sīvattī.” Sastri (Banerji), *J. B. O. R. S.*, xli., p. 55.

5. The name “Ājivikas,” it appears, was originally meant to stigmatise Gosāla and his followers as “professionals,” though no doubt in later times, when it became the distinctive name of a mendicant order, it has no longer that offensive meaning.—Hoernle, *E. R. E.*, i., p. 259.

6. *Ibid*

ધાર્મિક જાગૃતિમાંથી પસાર થતું હતું કે “....આપણે ભારપૂર્વક જણાવવું જોઈએ કે તે સમયમાં તત્ત્વજ્ઞાન-જીવન અને ચારિત્રથી પર-માત્ર વિદ્વતા તથા ક્રિયાકાંડ માટે શોભારૂપ ગણાતું ન હતું....; પરંતુ અનેક જાતનાં વિધિવિધાનો અને તપશ્ચર્યા રચનાર અનેક પ્રબળ અને વિચિત્ર વ્યક્તિઓ ઉત્પન્ન થઈ....લોકોના દૈનિક જીવનમાં આ પ્રમાણે તત્ત્વજ્ઞાન સાથે ચારિત્રનો સમન્વય કરવા માટે આ પાખંડી ગણાતા સ્વતંત્ર વિચારકોને યશ ઘટે છે. મંખલિ ગોસાલની આજીવક જાતિ માટે લખાયું છે કે ‘તેઓ વસ્ત્રોને તિરસ્કારે છે, સર્વ શિષ્ટાચારો કોરે મૂકી વર્તે છે, પોતાના હાથમાંજ લોજન ચાટી જાય છે,...માછલી કે માંસ ખાતા નથી, દારૂ કે માદક પદાર્થ વાપરતા નથી, કેટલાક એક ઘેરથી અને એકજ કોળિયો ભિક્ષા લાવે છે, ખીજા બે કે સાત ઘેર ભિક્ષા યાચે છે, કેટલાક એકજ વખત લોજન લે છે, કેટલાક બે દિવસે, સાત દિવસે કે પંખવાડિએ એક દિવસ લોજન લે છે.’ વળી આ કાંઈ અપવાદરૂપ નહોતું. એમાં વિચારની સ્વકીયતા અને ઉચ્ચતા તેમજ આચારનું સ્વાતંત્ર્ય અને વૈચિત્ર્ય વધુ માનભર્યા દેખાતાં હતાં.”^૧

એ તો સ્પષ્ટજ છે કે ગોસાલ મહાવીરના સંઘને પ્રુષ્ઠિ આપવાને બદલે શરૂઆતથીજ તેમના સુધારેલા જૈનધર્મની પ્રગતિમાં બાધારૂપ થઈ પડ્યો હતો; આમ તેણે બૌદ્ધોની સત્તા મજબૂત કરવામાં અને મહાવીરની વધતી જતી પ્રતિષ્ઠાને સખ્ત કટકો લગાડવામાં ભાગ ભજવ્યો હતો.^૨ આ રીતે તપાસતાં મહાવીર અને ગોસાલના પ્રાથમિક સંયોગનાં પરિણામો બંને-ગુરુ અને શિષ્ય માટે ખરેખર ભયાવહ હતાં. “ચારિત્ર અને સ્વભાવે બંને એટલા બધા જુદા પડતા હતા કે છ વર્ષ પછી ગોસાલના અવિશ્વાસ અને આલાકીથી બંનેનો સંબંધ છૂટો થયો.”^૩

પોતાના ગુરુથી જુદા પડ્યા પછી ગોસાલે શ્રાવસ્તીમાં એક કુંભારજીના ઘરમાં પોતાનું મથક રાખી ત્યાં ભારે અસર જમાવી.^૪ મહાવીરથી જુદા પડી તરતજ તેણે

1. Belvalkar and Ranade, *History of Indian Philosophy*, ii., pp. 460-461.

2. "The bone of contention was a theory of reanimation which Gosāla formulated from his observation of periodical reanimation of plant life, and generalised it to such an extent as to apply it indiscriminately to all forms of life."—Barua, *J.D.L.*, ii., p. 8. Cf. also Sastri (Banerji), *op. cit.*, p. 56.

3. Hoernle, *op. cit.*, p. 259. "Gosāla, having learnt from him the possession of the *Tejaleśyā*, or power of ejecting flame, and having learnt from certain of the disciples of Pārśvanātha what is technically called the *Mahānimitta* of the eight *Āngas*, intending probably their scriptural doctrines, set up for himself as a Jina and quitted his master."—Wilson, *op. cit.*, i., pp. 295-296.

4. સ્વામિન: પાર્શ્વસ્થિતિ: શ્રાવસ્ત્યાં તેજોનિર્ગમાતાપયતિ . . .—*Āvāsya-Sūtra*, p. 214.

પોતે સાધુતાની સર્વ શ્રેષ્ઠ દશા અર્થાત્ જિનપદ પ્રાપ્ત કર્યાનું જાહેર કર્યું. “મહાવીર પોતે કેવલજ્ઞાન પામ્યા તેના બે વર્ષ પહેલાં ગોસાલને પોતાનો આ ઠાવો રજુ કર્યો હતો.”^૧ જૈન હંતકથાપ્રમાણે મહાવીરે ગોસાલને પ્રત્યક્ષ નહિ જોયાનું જણાય છે. મહાવીર કેવલજ્ઞાની થયા પછી ચૌદમા વર્ષે પહેલીજ વખત શ્રાવસ્તી આગ્યાનું જણાય છે અને ત્યાં તેની જીવંતીના છેલ્લા દિવસોમાં ગોસાલને જોયો હોય એમ લાગે છે. એવી પણ નોંધ મળે છે કે અહીં ગોસાલનો અસ્થિર સ્વભાવ ઠેકાણે આગ્યો અને પોતાના ગુરૂ પ્રતિ અનિષ્ટ વર્તન કરવા બદલ તેણે પશ્ચાત્તાપ કર્યો.^૩

આ ઉપરાંત એક વાત દુર્લભ્ય કરવા જેવી નથી કે મહાવીર અને ગોસાલનો સંબંધ અથવા તો ભારતના ધાર્મિક ઉદ્યાનની મહાન લહેરમાં મંખલિપુત્રનું સ્થાન કાંઈક નિશ્ચયાત્મક જુલાસો માગી લે છે. ડૉઁ બરૂઆ કાંઈક જ્ઞાતિપૂર્વક કહેતા જણાય છે કે “એટલું કહેવું પૂરતું છે કે જૈન અથવા બૌદ્ધ માર્ગો દ્વારા મેળવેલી માહિતીથી એમ સાબીત થઈ શકતું નથી કે જૈનો માને છે તેમ ગોસાલ મહાવીરના બે ઢોંગી શિષ્યોમાંનો એક હતો; ઉલટું તેથી વિપરીત સાબીત થાય છે; અર્થાત્ હું એમ કહેવા માગું છું કે આ વિવાદાસ્ત પ્રશ્ન પર નિશ્ચિત અભિપ્રાય આપવા ઇતિહાસવેત્તાઓ પ્રયત્ન કરે તો તેઓને એમ કહ્યા વિના ચાલે એમ નથી કે આ માટે જો કેઈ જાણી હોય તો તે ખરેખર ગુરૂ છે, નહિ કે જૈનોએ માની લીધેલ ઢોંગી શિષ્ય.”^૪

આ વિદ્વાનની ભ્રમણા એ છે કે પ્રથમ તો મહાવીર પાર્શ્વનાથના પંથના હતા અને એક વર્ષ પછી જ્યારે તેઓ અચેલક થયા ત્યારે તે આજીવક પંથમાં ભળ્યા.^૫ આ માન્યતા સત્યસિદ્ધ જૈન માન્યતા અને હંતકથાઓને અવગણે છે એટલુંજ નહિ પણ, ગોસાલના અનુયાયીઓ આજીવક શા માટે કહેવાયા તેનું તદ્દન અજ્ઞાન દર્શાવે છે. પહેલાં જોઈ ગયા તેમ પાર્શ્વના ધર્મસિદ્ધાંતો અને મહાવીરના સિદ્ધાંતો વચ્ચે વિચારપ્રગતિનો ભેદ હતો અને આજીવક શબ્દનો ઉપયોગ આજીવક ભતિનો ખરો સ્વભાવ પ્રકાશિત કરવા માટે જૈનો અને બીજાઓ તરફથી ઘૂણાની દૃષ્ટિએ

1. Charpentier, C. H. I., i., p. 159.

2. “Some Jainas believe that, because he so sincerely repented before his death, he went not to hell, but to one of the *Devatalukas*—i.e. heavens. . . .”—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 60.

3. Cf. *ibid.* “His last act was to acknowledge to his disciple the truth of Mahāvira’s statement respecting himself and to instruct them to bury him with every mark of dishonour and publicly to proclaim his shame.”—Hoernle, *op. cit.*, p. 260.

4. Barua, *op. cit.*, pp. 17-18.

5. Cf. *ibid.*

યોજવામાં આવ્યો હતો.^૧ આમ મહાવીરને આજીવક યંથમાં જોડાવાનો કાંઈ અર્થ જ ન હતો; તેમજ ગોસાલે પુલ્લી રીતે પોતાના ગુરુસામે બળવો કર્યો તે પહેલાં અર્થાત્ પોતાનો સંપ્રદાય સ્થાપ્યો તે પહેલાં તેવી કોઈ ખાસ જાતિ અસ્તિત્વમાં હોવાનું અશક્ય હતું.

એ તો તદ્દન સત્ય વાત છે કે ગોસાલ અને તેના અનુયાયીઓ વિષે જે કાંઈ થાડું ઘણું જાણીએ છીએ તે જૈન અને બૌદ્ધગ્રંથોને આધારે છે. “તેમનાં નિવેદન અલબત્ત આપણે સંભાળપૂર્વક સ્વીકારીએ; પરંતુ આવશ્યક બાબતોમાં બંને એકમત છે એટલે ઘણું ખરું વિશ્વસનીય છે, કેમ કે તેનો આધાર બે સ્વતંત્ર સાધનો છે.”^૨ ગમે ત્યાંથી છૂટીછવાઈ બે ચાર બાબતો મેળવ્યાથી એવું સમ્રાજ્ય સાધન નથી મળી જતું કે જે આપણને એમ કહેવા પ્રેરે કે ‘ઋણી કોઈ હોય તો તે ખરેખર શુરુ છે નહિ કે જૈનોએ માની લીધેલ ઢોંગી શિષ્ય.’ આમ કહેવાનું ખાસ કારણ તો એ છે કે ઉપરોક્ત વ્યાપક અનુમાનનાં સાધન જ તેનાથી વિરુદ્ધ કહે છે.

એક અથવા બીજી રીતે નિર્ણય કરતા પહેલાં પ્રસિદ્ધ ડૉક્ટરના હિસાબે ટીકાકારને પહેલો સુદ્ધો એ વિચારવાનો રહે છે કે “મહાવીર પહેલાં ગોસાલના જિનપદ પામ્યાની વાત ભગવતીમાં મંબલીપુત્તના ઇતિહાસથી શંકારહિત સિદ્ધ થઈ શકે છે, અને આમાંની કેટલીક મહત્ત્વની બાબતો કદંપસૂત્રમાં મહાવીર વિષે આપેલી હકીકતમાં નક્કી થાય છે.”^૩

અમે માનીએ છીએ કે ટીકાકાર સમક્ષ આ બાબત વિચારણા માટે મૂકાઈ નહોતી. અમને લાગે છે કે લેખક આખા બનાવ વિષે ગંભીર ગેરસમજ હલી કરવા માગે છે. સૂત્રમાં કોઈ પણ જગ્યાએ અથવા આખા જૈન સાહિત્યમાં કયાંય ગોસાલના જિનપદ પામ્યાનો ઉલ્લેખ નથી. જે કહેવામાં આવ્યું છે તે એ છે કે ગોસાલ પોતાની મેળેજ સ્વમાનિત જિન અથવા તીર્થંકર બની બેઠો.^૪ “બુદ્ધ એના ઉપર અપ્રદક્ષ્યર્યનો આરોપ મૂકે છે.”^૫ મહાવીરનું કથન પણ એટલુંજ ભારપૂર્વક છે. સૂત્રકૃતાંગમાં મહાવીરના શિષ્ય આર્દ્રક અને ગોસાલ વચ્ચે થયેલ સંવાદમાં ગોસાલે એમ કહ્યું કહેવાય છે કે “અમારા નિયમ પ્રમાણે કોઈ પણ સાધુ...પાપ કરતો નથી...શ્રી સાથે સંલોગ કરે છે.”^૬ તે પોતાના અનુયાયીઓને શ્રીઓના ગુલામ તરીકે સંબોધે છે

1. “It is clear that in the mouth of the Buddhists, ‘Ājīvika’ was the term of reproach applicable to a *Maskarin* or *Eko-danḍin* of the baser sort.”—Hoernle, *op. cit.*, p. 260.

2. *Ibid.*, p. 261.

3. Barua, *op. cit.*, p. 18.

4. અજિજે નિળપ્પણવી . . . અકેવલી કેવલિપ્પણવી . . . વિહરહ.—*Ehagavali-Sūtra* (Āgama-daya Samiti), xv., p. 659. Cf. *Āvāsya-Sūtra*, p. 214; Charpentier, *op. cit.*, p. 159.

5. Cf. Hoernle, *op. cit.*, p. 261.

6. Jacobi, *S. B. E.*, xlv., p. 411.

અને ઉમેરે છે કે “તેઓ ચારિત્રશીલ જીવન જીવતા નથી.”^૧ પોતાના અશુદ્ધ સિદ્ધાંતોથી પ્રસિદ્ધ થયેલ આવો માણસ જિનપદ પામ્યાનું કેમ માની શકાય? અને જ્યારે તેના જિનપદ પામ્યાની વાત જૈનશાસ્ત્રના આધારે હોવાનું^૨ જણાવાય છે ત્યારે તો તે વધારે વિચિત્ર જ લાગે છે.

એક પ્રસંગે લેખક, ભગવતીસૂત્રમાં જણાવેલ ખાસ સમયો સાથે ગોસાલના છ પૂર્વજન્મના સંબંધ બતાવી જણાવે છે કે “ગોસાલના પૂર્વજન્મોના ભગવતીના ઉલ્લેખ-ભલે તે વિચિત્ર અને કાલ્પનિક ગણાય, પરંતુ આજીવકપંથના ઇતિહાસને ગોસાલથી ૧૧૭ વર્ષ પહેલાં દોરવામાં ઇતિહાસકારને મદદ કરે છે...”^૩ આ પરથી જણાય છે કે મહાવીરના સત્તાવીસ ભવની પ્રસિદ્ધ દંતકથા અહીં ભૂલી જવાઈ છે. “આજીવકપંથનો પ્રાગૂ મંખલી ઇતિહાસ” એમ વિધાન કરવા લેખક કેમ પ્રેરણા તેજ સમજી શકાતું નથી.^૪

આમ ડાંબ બરુઆએ ટીકાકારની વિચારણા માટે કેટલાક વધારે મુદ્દા રજૂ કર્યા છે, પરંતુ ફરેક સ્થળે તેમણે પોતેજ કહ્યું છે કે ‘એ કલ્પનાના મહાન પ્રયોગ છે.’^૫ આજીવક પ્રતિ ‘બુદ્ધિગમ્ય સહાનુભૂતિ’^૬ પર રચાયેલ અનુમાનો ટકાવી રાખવા આગળ રજૂ થયેલ બધી ફલીલોના એક એક મુદ્દાનો બુદ્ધિપૂર્વક વિચાર કરવામાં આવે તો ગોસાલ વિષે એક નાનો એવો નિબંધજ લખવો પડે. એટલું તો કહેવું પડે છે કે વિદ્વાન ડૉક્ટરે ઘણું ખરું જૈન અને ખૌદ દંતકથાઓને ખોટી પાડવાનો તે દ્વારાજ પ્રયત્ન કર્યો છે, જ્યારે ડાંબ ચાકોખી કહે છે કે “ખાસ પુરાવાની ગેરહાજરીમાં આ દંતકથાઓની બાબતમાં જરૂર કાળજી રાખવી ઘટે છે.”^૭

આમ છતાંય એ વાત તદ્દન સત્ય છે કે “ગોસાલનું તત્ત્વજ્ઞાન આ દેશમાં તદ્દન નવીન વસ્તુજ હતી.”^૮ એટલું બરાબર છે કે કેટલાક પરસ્પર વિરુદ્ધ સિદ્ધાંતો અને અસંગત મતભેદોવાળી નાજીક પરિસ્થિતિમાં મહાવીરે જૈનધર્મ સંબંધી જે કાંઈ મેળવ્યું તે ભારતીય વિચારના પદ્ધતિસર વિકાસને બંધબેસતું હતું.^૯ આ

1. *Ibid.*, pp. 245, 270. Vijaya Rājendra Sūri, *Abhidhānaśāstrāṅgajendra*, ii., p. 103.

2. Barua, *op. cit.*, p. 7.

3. *Ibid.*

4. *Ibid.*, p. 22.

5. *Ibid.*

6. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xxxiii.

7. Barua, *op. cit.*, p. 27.

8. “While Sañjaya’s dialectics was mainly negative, Gośāla, by his ‘*Terasiṇa*,’ or three-membered dialectics of ‘it may be,’ ‘it may not be,’ ‘it may both be and not be,’ had already paved the way for Mahāvīra’s seven-membered *Syādvāda*.”—Belvalkar and Rānade, *op. cit.*, pp. 456-457. Cf. Hoernle, *op. cit.*, p. 262,

ઉપરાંત ડૉઁ ચાકોબીના જણાવ્યા પ્રમાણે મર્યાદિત રીતે એમ કહેવામાં વિરોધ નથી કે “મહાવીરના સિદ્ધાંત પર વધારેમાં વધારે અસર મંખલીના પુત્ર ગોસાલની થઈ છે.”^૧ કેમ કે ગોસાલના વ્યવહાર તેમજ અવ્યવહાર જીવનની ખરેખરી અસર મહાવીરના મન પર થઈ હતી. ફરી કહીએ તો વિચાર દૃષ્ટિએ ગોસાલ પ્રારબ્ધવાદી હતો. એ એમ માનતો હતો કે “ઉદ્ધમ વા પરિશ્રમ વા પૌરુષ યા મનુષ્યબળ એવી કાંઈ વસ્તુ નથી, પણ એ વસ્તુ અપરિવર્તનીય નિશ્ચિત થઈ ચૂકેલી છે.”^૨ એના ચાલુ જીવનમાં એ અપ્રજ્ઞચારી હતો.^૩ આથી સ્વાભાવિક રીતે “તેના જીવનના પાપમય વ્યાપારોથી સાધુસમાજને માટે સખ્ત નિયમો કરવાની જરૂર પડી; તેમજ પ્રારબ્ધવાદનો સિદ્ધાંત ચરિત્રરહિત અનીતિમય જીવનરૂપે પરિણમવાનો હતોજ. જૈનધર્મ આ પ્રારબ્ધવાદને સ્વીકારતો નથી પણ તે એમ સૂચવે છે કે બધું જો કે કર્મથી નિશ્ચિત થાય છે તો પણ આપણે પોતે આપણા ચાલુ જીવન વડે પૂર્વકર્મોને અસર પહોંચાડી શકીએ છીએ.”^૪

આમ મહાવીરના જીવનપર કે સુધારેલા જૈનધર્મના સિદ્ધાંતોપર ગોસાલની કાંઈ પણ અસર થઈ હોય તો તે આટલા પૂરતીજ; નહિ કે તેથી કાંઈ અધિક. તે ઉપરાંત એટલું તો ઉમેરી શકાય કે જૈનધર્મના આ અનિષ્ટ મતભેદોના કારણે “ભારતભરમાં એકધર્મચક્ર સ્થાપવાની મહાવીરની ભાવના નષ્ટ થઈ હતી.”^૫

ગોસાલ માટે આટલું બસ છે. આપણે જોયું છે કે મહાવીરના કેવલી તરીકેના ચૌદમા વર્ષમાં ગોસાલ મરણ પામ્યો. આ બનાવ એમ બંધબેસતો થઈ પડે છે કે મહાવીરના કેવલિપણાના ત્રીસ વર્ષમાંથી ચૌદ વર્ષ બાદ કરીએ તો તે મહાવીર પહેલાં સોળ વર્ષ મૃત્યુ પામ્યો. આ રીતે મહાવીરના નિર્વાણની તારીખ જે આપણે લગભગ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૮૦ થી ૪૬૭ કરાવી છે તે પ્રમાણે ગોસાલનું મૃત્યુ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૬૬ થી ૪૮૩ લગભગ મૂકી શકાય. ભગવતીસૂત્રમાં જણાવ્યા પ્રમાણે ગોસાલની આ તારીખને એ વાતથી ટેકો મળે છે કે તેનું મૃત્યુ તથા રાજા કૂણીય (અબ્બતશત્રુ) અને વૈશાલીના રાજા ચેડગ વચ્ચે અદ્વિતીય એવા હાથીના સ્વામિત્વના કારણે થયેલા યુદ્ધના બનાવો

1. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xxix.

2. Hoernle, *Uvāsaga-Daśāo*, i., pp. 97, 115-116. Cf. *ibid.*, ii., pp. 109-110, 132.

3. *Majjhima-Nikāya*, i., 514 ff. Cf. Hoernle, *E. R. E.*, i., p. 261.

4. Stevenson (Mrs); *op. cit.*, p. 60. “It was probably owing to Gosāla's conduct that Mahāvīra added a vow of chastity to the four vows of Pārśvanātha's order . . .”—*Ibid.*, p. 59. Cf. also *ibid.*, p. 185; Hoernle, *op. cit.*, p. 264.

5. Sastri (Banerji), *op. cit.*, p. 56. “From the 6th to the 3rd century B.C. Buddhism under a common leader spread all over India and beyond. Divided counsel crippled Jainism at the start. But the Jainas have the satisfaction of knowing that the once powerful Ājīvikas survive only as a memory.”—*Ibid.*, p. 58.

સમકાલીન છે.^૧ આ હાથી કૃષ્ણીયના પિતા યિગિસારે ચેડગ રાજની પુત્રી ચેલ્લણા નામની તેની પત્નીથી ઉત્પન્ન થયેલ નાના પુત્ર વિહલ્લને આપ્યો હતો. રાજ્યગાદી ઝૂંટવી લઈ અભતશત્રુએ પોતાના નાના ભાઈ પાસેથી તે હાથી મેળવવા પ્રયાસ કર્યો; પણ વિહલ્લ હાથી લઈને પોતાના દાદાને ત્યાં વૈશાલી નાસી ગયો. “કૃષ્ણીય શાંતિથી તેને પાછો મેળવવામાં ન ફાળ્યો એટલે તેણે ચેડગ સાથે યુદ્ધ શરૂ કર્યું.”^૨ આમ આ યુદ્ધ કૃષ્ણીયે રાજ્યસત્તા મેળવી તે સમય દરમિયાન જ સંભવે છે તેથી તેને ઈ. સ. પૂર્વે ૪૯૬ માં મૂકી શકાય.^૩

આજીવિક જાતિનો ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ વિચાર કરીએ તો આપણને જણાય છે કે તે તેના પ્રવર્તકના અવસાન સાથે નાશ પામી ન હતી. ઔદ્ધસાચેના તેના સંબંધનો વિચાર કરતાં જણાય છે કે, તેમને “જૈન કે આજીવિક એ કોઈની સાથે ખાસ વૈર રાખવાનું કારણ ન હતું. અશોક અને દશરથ જેવા ઔદ્ધ રાજાઓએ આજીવિકને નાગાર્જુની અને બરાબર ટેકરીઓ પર ગુફાસ્થાનો એ જ ભાવથી આપેલાં કે જે ભાવથી તેમણે અન્ય સ્થળે ઔદ્ધ સ્તૂપો બાંધ્યા હતા વા બ્રાહ્મણોને દક્ષિણ આપી હતી. ઔદ્ધોનો વૈરભાવ આજીવિક કે જૈનોપર ઉતર્યો ન હતો. તે પશુ પાછળથી બ્રાહ્મણો પર તો ઉતર્યો હતો.”^૪

આજીવિકોનો સૌથી પહેલો ઉલ્લેખ અશોકના તેરમા વર્ષમાં અર્થાત્ ઈ. સ. પૂર્વે ૨૫૭ માં^૫ ગયાપાસેની બરાબરની ટેકરીના ખડકમાં કોતરી કાઢેલ બે ગુફાઓની દિવાલો પર કોતરેલ એક ટૂંકા શિલાલેખમાં મળે છે; તે નીચે પ્રમાણે છે: “રાજા પ્રિયદર્શીએ પોતાના રાજ્યના તેરમા વર્ષમાં આ ગુફા આજીવિકોને આપી છે.”^૬

1. Hoernle, *Uvāga-Dasā*, Appendix I, p. 7. एगहत्विणावि णं पभू कूणिग राया पराजिणित्तप. —*Bhagavati* (Āgamodaya Samiti), p. 316, *sū.* 300. Cf. Hemacandra, *Triśaṣṭhi-Sādhakī*, Parva X, vv. 205-206.

2. Hoernle, *op. and loc. cit.* Cf. also Tawney, *Kathāvaloka*, pp. 178-179. . . . न ददास्तदा युद्धसज्जो भवैमीति.—*Āvalyaka-Sūtra*, p. 684.

3. Dr. Hoernle, taking 484 B.C. as the date of Mahāvīra's death, puts c. 500 B.C. as the date (approximate) of Goṣālā and of the war between Ajātasatru and his grandfather. Cf. Hoernle, *E. R. E.*, I, p. 261.

4. Sastri (Banerji), *op. cit.*, p. 55.

5. Taking Aśoka's coronation as about 270-269 B.C. Cf. Smith, *Aśoka*, p. 73 (3rd ed.); Mookerji (Radhakumud), *Aśoka*, p. 37.

6. Hoernle, *op. cit.*, p. 266. Cf. *I.A.*, xx., pp. 361 ff.; Smith, *Aśoka*, p. 144 (1st ed.). Aśoka seems to have inherited his partiality towards the Ājivikas from his parents, “if we may believe in the legends. The *Mahāvamsaśikā* (p. 126), as has been already noticed, refers to the family-preceptor of his mother, Queen Dharmā, being an Ājivika of the name of Janasāna (*desiyā mahāpapa janasāna nāma ako Ājivika*), whom King Bindusāra summoned to interpret the meaning of the Queen's dream before the



બરાબર ટેકરી પર આવેલી લોમશ ઋષિ ગુફા

મખીરાઈટ સ્વામીન-આરમ્મોલોલકશ
અર્ચે એક ધર્મિયા.

ખીજી ઉલ્લેખ આશોકના સુવિખ્યાત શાસનરત્નોમાં મળી આવે છે; જ્યાં રાજા અશોકે પોતાના ધર્માધિકારીઓની ફરજ ગણ્યાવતાં આજીવિકોની પણ સંભાળ રાખવાનું કાર્ય તેમને સોંપે છે.^૧ “વળી રાજ્યારોહણના વીસમા વર્ષમાં એટલે ઈ. સ. પૂર્વે ૨૫૦ માં તે રાજાએ એક ત્રીજી મૂલ્યવાન ગુફા આજીવિકોને રહેવા માટે આપી.”^૨ આ ઉપરાંત એક ઉલ્લેખ તેના અનુગામી દશરથના રાજ્યના પ્રથમ વર્ષમાં એટલે કે ઈ. સ. પૂર્વે ૨૩૦ માં નાગાર્જુની ટેકરી પર ત્રણ ખડકવાળી કોતરેલી ગુફાની દિવાલ પર આલેખેલા ટૂંક શિલાલેખમાં મળી આવે છે. તે નીચે પ્રમાણે છે: “આ ગુફા નામદાર દશરથ મહારાજાએ તેના ગાદીએ આવ્યા પછી તરતજ સંમાન્ય આજીવિકોને ચંદ્રસૂરજ તપે ત્યાંસુધી નિવાસસ્થાન તરીકે વાપરવા આપી છે.”^૩

આમ “સાત ગુફાઓમાંની બે બરાબરની ટેકરીઓ અને ત્રણ નાગાર્જુની ટેકરીઓનો (આજીવિકેહિ) ‘આજીવિકેને’ આપવાનો ઉલ્લેખ છે. આજીવિકેહિ શબ્દ બુદ્ધિપુરઃસર ત્રણ વખત કાઢી નાંખવામાં આવ્યો છે, જ્યારે ખીજા ફરેક શબ્દો જેવા ને તેવા બોધશકાય છે.”^૪ આ કૃત્ય કોણે કર્યું હશે તે કહેવું મુશ્કેલ છે, પણ એટલું ચોક્કસ જાણી શકાય છે કે રાજા દશરથ પછી બરાબર ટેકરીઓ જૈન રાજા ખારવેલના હાથમાં આવી હતી. તેના રાજ્યના આઠમા વર્ષમાં અર્થાત્ અશોક અને દશરથ પછી તરતજ તે ગોરથગિરિમાં હતો. શિલ્પના નિયમ પ્રમાણે લોમશ ઋષિ ગુફા પરથી પણ આ નિશ્ચય થઈ શકે તેમ છે.^૫ એક પવિત્ર જૈન તરીકે ખારવેલે “ઢાંગી ગોસાલના આજીવિકો અનુયાયીઓ હતા તેમનું તિસ્કૃત નામ ભૂંસી (ધસી) કાઢી તેમનાં જૂનાં ચિહ્નોનો નાશ કરવા પ્રયત્ન કર્યો હશે.”^૬

birth of Aśoka; while in the *Diyārādāna* (chap. xxvi.), Bindusāra himself summons the Ājīvika ascetic Piṅgalavatsa for the examination of all his sons to find out who was the best to be his successor on the throne.”—Mookerji (Radhakumud), *op. cit.*, pp. 64-65, “... The Ājīvika saint, Piṅgalavatsa, summoned by the King, judged Aśoka as the fittest of his sons for the throne.”—*Ibid.*, p. 3.

1. Smith, *op. cit.*, p. 155; *E.I.*, li., pp. 270, 272, 274.

2. Smith, *op. cit.*, p. 54 (3rd ed.).

3. Hoernle, *op. cit.*, p. 266. Cf. *I.A.*, xx., pp. 361 ff.; Smith, *op. cit.*, p. 145 (1st ed.).

4. Sastri (Banerji), *op. cit.*, p. 59.

5. *Ibid.*, p. 60. Cf. also “A comparison of the two sites leaves hardly a doubt that the Goradhagiri façade and inscription are intimately connected with the Udayagiri (Khāravela) inscriptions and façades, both done by a Jaina who signed his creed in the mutilation of the letters ‘Ā j i v i k o h i.’”—*Ibid.*, p. 61.

6. *Ibid.*, p. 60. “He (Khāravela) naturally turned out the Ājīvikas, chiselled off their names and put in his Kalingan troops in the Barābar Caves. The unfinished Lomaśa Rsi he must have found quite handy. In any case Khāravela seems to have employed Post-Mauryan craftsmen to polish up the walls.”—Sastri (Banerji), *J.E.O.R.S.*, xli., p. 310.

શિલ્પશાસ્ત્રના પ્રદેશમાં આ જૈન-આલ્પવિક દુરમનાવટ વિષે લખતાં મિ. મુકરજી લખે છે કે “અહીં આવેલ છેલ્લાં બે બરાબર ગુફાઓના અશોકના શિલાલેખો અને દશરથના નાગાર્જુની ગુફાઓના ત્રણ શિલાલેખો આલ્પવિકોને તે ગુફાઓ અપાયોનો ઉલ્લેખ કરે છે. પણ આમાંના ત્રણ શિલાલેખોમાં ‘આલ્પવિકેહિ’ શબ્દ ભૂંસી નાખવાનો પ્રયત્ન જણાય છે. જાણે કે આ જાતિનું નામ કોઈનાથી સહન ન થયું હોય અને તે ભૂંસી નાખવા પ્રેરાયો હોય! હવે એ કોણ હશે? હુલ્ટઝ ધારે છે કે તે મંખરિ અનંતવર્મન હોવો જોઈએ કે જેણે બરાબર ગુફાઓમાંની એક કૃષ્ણને અને નાગાર્જુની બે ગુફાઓ શિવ અને પાર્વતીને અર્પેલી છે, આમ હોવાથી તેનું હિંદુ માનસ આલ્પવિકોને સહન ન કરી શક્યું હોય. ડૉ બેનરજી શાસ્ત્રી વધારે વિચારશીલ ધારણા રજૂ કરે છે; તે ખારવેલના ઉપર આ અપકૃત્યનું આળ અઠાવે છે જે જૈન હતો અને આલ્પવિકો પ્રત્યેની એની કોમની ચાલતી આવેલી વિરોધવૃત્તિ જાણીતી હતી; અને આ કાર્ય મંખરિના સમય કરતાં બહુ પહેલાં જ્યારે અશોકની બ્રાહ્મી લિપિ ભૂલાઈ જતી હતી ત્યારે થયું હોવું જોઈએ.”¹

આમ વ્યાવહારિક દૃષ્ટિએ આલ્પવિક જાતિ ભારત વર્ષમાંથી ઈ. સ. પૂર્વે બીજી સદીના અંતમાં નાશ પામી;² જે કે પછીના સાહિત્યમાં અર્થાત્ વરાહમિહિરમાં, શીલાંકની સૂત્રકૃતાંગટીકામાં, હલાયુધની અભિધાનરત્નમાલામાં તેમજ વિરંચાપુર પાસે પોચગઈ આગળ આવેલા પેરમાલ મંદિરની દિવાલો પર લખેલા શિલાલેખ આદિ કોઈ કોઈ જગ્યાએ તેનો સંબંધ મળી આવે છે.³ આ બધા લેખો આલ્પવિકોની સાથે સીધો સંબંધ ધરાવતા નથી અથવા તો તે આલ્પવિકો સંબંધેજ માત્ર આલેખાયેલ નથી. ઘણી જગ્યાએ આલ્પવિક શબ્દ જૈનોની દિગંબર જાતિ માટે પણ વપરાયેલ છે.⁴

1. Mookerji (Radhakumud), *op. cit.*, p. 206. “Hultzsch's view is untenable: (1) He assumes without assigning any reason that Anantavarman in the 6th-7th century A. D. was familiar with Aśoka-Brāhmi of the 3rd century B. C. . . .”—Sastri (Banerji), *op. cit.*, p. 57. The second reason put forward by the learned scholar is that Anantavarman, himself being a Hindu, had no special grievance against an Ājīvika, who was popularly regarded as a follower of Viṣṇu or Kṛṣṇa.—*Ibid.* This is based on the authority of Kern (*I.A.*, xx., pp. 361 ff.), but there is nothing in Jaina canonical or other literature to support this. Anyhow it may safely be said that it can hardly be a Hindu or a Buddhist who could have done this. “The only alternative left is a Jaina.” Historically also “the Jaina-Ājīvika enmity makes it almost a certainty.”—Sastri (Banerji), *op. cit.*, p. 60. For Hultzsch's statement see *C. I. I.*, i., Int., p. xxviii (new ed., 1925).

2. Sastri (Banerji), *op. cit.*, p. 53.

3. Hoernle, *op. cit.*, pp. 266-267.

4. “There can be no doubt, therefore, that since the 6th century A. D., when Varāhamihira used the term, the name has signified the Digambara sect of the Jains.”—*Ibid.*, p. 266.

જૈનધર્મના પહેલા મહત્વના પંથભેદનો ઉપરના થોડા શબ્દમાં વિચાર કર્યા પછી આપણે જૈનધર્મના પ્રવેતાંબર-દિગંબર નામના બીજા પ્રખ્યાત મતભેદનો વિચાર કરીએ. ખરું જોતાં જૈન સમાજમાં આ ભાગલાનું મૂળ ક્યાં છે તે કહેવું મુશ્કેલ છે. દિગંબર અને પ્રવેતાંબર દંતકથાઓને એક બીજાને લાગુ પડતા આ મતભેદ વિષે જે કહેવાનું છે તે બહુજ બાલિશ અને અનૈતિકાસિક જણાય છે. ગમે તે રીતે પણ એટલું તો ચોક્કસ છે કે જૈન કોમની સર્વ સાધારણ પ્રગતિ અને ઉન્નતિમાં આ મતભેદે ઘણુંજ નુકશાન કર્યું છે; વળી જૈનસાહિત્ય અને ઇતિહાસમાં રજૂ કરાતી વિરુદ્ધ દંતકથાઓથી બંને જાતિઓએ ખૂબ સહન કર્યું છે. તેઓ પરસ્પર વિદ્વેષથી અને કોઈ કોઈ વખત તેથી પણ અધિક ઘુણાની નજરે જુએ છે.^૧ મહાવીરના ધર્મના મૂળ સંચાલકો કહેવરાવવાના ઉત્સાહમાં બેમાંના કોઈ પોતાની ઉત્પત્તિ માટે કોઈ કહેતા નથી. બંને હરીફ જાતિની માન્યતાઓ અને તેની ઉત્પત્તિ વિષે નિર્માદ્ય તિરસ્કારયુક્ત ટીકાઓ કરે છે.

પ્રથમ દિગંબર દંતકથાઓ લેતાં આપણને જણાય છે કે દિગંબરો પોતે જૈનધર્મમાં પહેલા આ કિસ્કાઓ વિષે એકમત નથી. આચાર્ય દેવસેન પોતાના દર્શનસારમાં કહે છે કે “પ્રવેતાંબર સંઘની શરૂઆત વિક્રમરાજના મૃત્યુ પછી ૧૩૬ વર્ષ સૌરાષ્ટ્રમાં આવેલ વલ્લભીપુરમાં થઈ.”^૨ આ વિદ્વાન આચાર્યના અભિપ્રાય પ્રમાણે પ્રવેતાંબરની ઉત્પત્તિનું કારણ પૂજ્ય ‘ભદ્રબાહુના શિષ્ય આચાર્ય શાંતિસૂરિના શિષ્ય જિનચંદ્રનું દુષ્ટ અને વ્યભિચારી જીવન હતું.’^૩

કયા ભદ્રબાહુનો અહીં ઉલ્લેખ કરવામાં આવ્યો છે તે સ્પષ્ટ નથી. જો આ ભદ્રબાહુ ચંદ્રગુપ્તના વખતના હોય તો મતભેદનો સમય ખોટો કરે છે. આ ઉપરાંત દિગંબર દંતકથાપરથી ચંદ્રગુપ્તના સમયમાં પડેલ મહાન દુષ્કાળના કારણે ભદ્રબાહુ અને તેના અનુયાયીઓનું ઉત્તરમાંથી દક્ષિણ દેશમાં ગમન અને તેના પરિણામરૂપ પ્રવેતાંબર અને દિગંબર એ બે સંપ્રદાયો થયાનું અનુમાન હોય તો એટલું ચોક્કસ છે કે તે સિવાય બીજા કોઈ ભદ્રબાહુ નથી.

દેવસેનસૂરિએ તેજ વાત ભાવસંમતિમાં કહી છે પણ તેમાં ભદ્રબાહુના જીવન સાથે સંબંધ ધરાવતા દુષ્કાળ વિષે પણ ઉમેરો કરે છે. અહીં પણ જિનચંદ્રને એજ રૂપે ચિતર્યો છે. ખરાબ રસ્તે વિચરતો હોવાના કારણે ઠપકો આપવા માટે તેના શુરુ શાંતિ-

૧. इय उत्पत्ती कथिया, सेवद्वयाणं च मग्नमद्वाणं !, etc. — Devasenāsūri, *Bhāvasaṅgraha* (Sonī's ed.), v. 160, p. 39. Cf. Premī, *Darśanasāra*, p. 57. मिच्छादंसणमिणमो . . . etc.—*Āvaśyaka Sūtra*, p. 324.

૨. છત્તીસે વરિસસપ . . . સોરઢે . . . ઉવ્વણ્ણો સેવદો સંવો !.—Premī, *Darśanasāra*, v. 11, p. 7.

૩. *Ibid.*, vv. 12-15.

સૂરિનું ખૂન કર્યાનું કહેવાય છે.^૧ વિચિત્ર વાત તો એ છે કે તે પશુ પંથલેહની એજ તારીખ ઠરાવે છે.^૨

આમ બંને હંતકથાઓમાં બતાવેલ ભદ્રબાહુ વિષે કાંઈક સ્પષ્ટ ગેરસમજ કે અપૂર્ણતા રહી જાય છે; અથવા તો તેમાં કોઈ બીજા ભદ્રબાહુનો ઉલ્લેખ હોવો જોઈએ, અથવા તો ઐતિહાસિક બાબતો માટે કાલક્રમનો વિચાર કર્યા વિના તે હંતકથાઓ મૂકવામાં આવી છે. આ બંને હંતકથાઓ નિર્દોષ બને તે માટે ભદ્રારક રાજનંદિએ ભદ્રબાહુના ચરિત્રમાં નીચેની વાતો ઉમેરી છે. ભદ્રબાહુના સમયમાં અર્ધક્રાલક (અર્ધ વસ્ત્ર પરિધાન કરેલ) ના નામથી મતલેહ શરૂ થયો અને સ્થૂલભદ્ર જેણે આ પ્રેરકાર રજૂ કરનારની સામે થવા પ્રયત્ન કર્યો તેને મારી નાંખવામાં આવ્યા અને ઘણા સમયે વલ્લભીપુરના રાજાની રાણી ઉજ્જયિનીના રાજાની પુત્રી ચંદ્રલેખાના કારણે છેવટે તડ પડ્યાં.^૩

આના વિરોધમાં એક બીજી હંતકથા એમ કહે છે કે સ્થૂલભદ્રનો પોતાનો હિંગબરોના નમ્રત્વના આગ્રહ સામે વિરોધ હતો અને તેના પછી તેના શિષ્ય મહાગિરિએ “નમ્રતાના આદર્શને પુનર્જીવન આપ્યું. તે સાચા સાધુ હતા અને તે એમ માનતા હતા કે સ્થૂલભદ્રના શાસનમાં ધર્મમાં ઘણી શિથિલતા દાખલ થઈ ગઈ હતી.”^૪ તેમના આ પ્રચારકાર્યમાં સુહસ્તિએ વિરોધ કર્યો, જે સુહસ્તિ મહાગિરિના હાથ નીચે જૈનકોમના નેતાઓમાંના એક હતા.^૫

પ્રવેતાંબર માન્યતા પ્રમાણે પંથલેહનાં મૂળ નીચેનાં કારણોમાં ફેખાઈ આવે છે: રહવીર ગામમાં શિવભૂતિ અથવા સહસ્રમલ્લ નામનો એક માણસ રહેતો હતો. એક વખત તેની મા તેના પર ગુસ્સે થઈ, તેથી તે ઘર છોડી નાસી ગયો અને જૈન સાધુ થયો; એમ બન્યું કે તેની સાધુ તરીકેની દીક્ષા પછી રાત્રીએ તેને એક મૂંઝવણ કામળી આપી અને તે તેનાથી અંબાઈ ગયો. આ જોઈ તેના ગુરુએ તેનું ધ્યાન તે તરફ દોર્યું અને ત્યારથી તે નમ્ર થઈ ગયો અને તેણે હિંગબર પંથ શરૂ કર્યો. તેની બહેન ઉત્તરાએ પણ પોતાના ભાઈને અનુસરવા

1. સીસે સીસેજ દોહદંડેજ । ધવિરો વાણ મુજો . . . etc.—Devasenāsūri, *op. cit.*, v. 153, p. 38. Cf. Premi, *op. cit.*, p. 56.

2. છત્તીસે વરિસતપ . . . સોરદે ઉપ્પળો સેવલસંધો . . . etc.—Devasenāsūri, *op. cit.*, v. 137, p. 35. Cf. Premi, *op. cit.*, p. 55.

3. Premi, *op. cit.*, p. 60. According to the Digambaras, “under Bhadrabāhu, the eighth age after Mahāvīra, the last Tirthāṅkara, there rose the sect of *Arāhaphīlākas* with laxer principles, from which developed the present sect of Śvetāmbaras (A.D. 80).” —Dasgupta, *op. cit.*, i, p. 170.

4. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 73.

5. *Ibid.*, p. 74. “I think that the divisions became marked from the time of Ārya-Mahāgiri and Ārya-Suhastin.”—Jhaveri, *Nirvāṇa-Kālikā*, Int., p. 7.

મથલ કર્યો, પરંતુ સ્ત્રીઓ નમ રહે એ યોગ્ય ન લાગવાથી શિવભૂતિએ તેને કહ્યું કે ‘સ્ત્રી સુક્ષિતની અધિકારી નથી.’^૧

આ પંથલોકની તારીખ પ્રવેતાંબરે મહાવીર પછી ૬૦૯ સુ. વર્ષ જણાવે છે.^૨ મહાવીર નિર્વાણ અને વિક્રમ વચ્ચેની ૪૭૦ વર્ષની ગણતરી મુજબ વિક્રમના મૃત્યુ પછી ૧૩૯ વર્ષે આ તારીખ આવે છે. આમ તારીખની બાબતમાં બંને પ્રવેતાંબર અને દિગંબર પક્ષ સંમત થાય છે, દિગંબરે પંથલોક વિક્રમ પછી ૧૩૯ વર્ષે અને પ્રવેતાંબરે ૧૩૯ વર્ષે થયાનું કહે છે. સમયની બાબતમાં આમ મળવા છતાં પંથલોકનાં કારણોની બાબતમાં તેઓ મળતા થતા નથી. જિનચંદ્ર અને શિવભૂતિ ઐતિહાસિક કરતાં કાલ્પનિક વધુ લાગે છે, કેમકે બંને પંથોના દસ્તાવેજો આવા કોઈની પોતાના પંથમાં ગણના કરતા નથી. આજ કારણને લઈને દિગંબર વિદ્વાન નાથુરામ પ્રેમી કહે છે કે “આ ઉપરથી શું આપણે એવું અનુમાન કરવું કે બેમાંના એક પક્ષ પંથની ઉત્પત્તિ કોઈ જાણતુંજ નહોતું? કાંઈક તો કહેવુંજ જોઈએ તે દષ્ટિએ પછીથી તેમના મગજમાં જે આવ્યું તે લખી નાખ્યું.”^૩ કાંઈક કડકશ હોવા છતાં આ ટીકા એ વાત સાબીત કરે છે કે બંને ફિરકા મહાવીરના સમયથી માત્ર જંબૂસ્વામી-જે મહાવીરના નિર્વાણ પછી ૬૪ વર્ષે અર્થાત્ ઇ. સ. પૂર્વે ૪૦૩ વર્ષે કાલધર્મ પામ્યા ત્યાં સુધીની ગુરુઓની વંશાવળી સ્વીકારે છે.^૪ જંબૂ પછી બંને પક્ષો પોતપોતાના ગુરુઓની તદ્દન જુદી વંશાવળીઓ રજૂ કરે છે; પરંતુ ચંદ્રગુપ્તના સમયમાં થયેલ ભદ્રબાહુને બંને સ્વીકાર કરે છે.^૫ ખરું જોતાં આ બંધી પરસ્પરવિરોધી ઇતકથાઓમાંથી સત્ય હકીકત મેળવી શકાય તેમ નથી અને તેથી જૈન સમાજના આ મહાન પંથલોકની ચોક્કસ તારીખ નક્કી કરવાનું કામ તદ્દન અશકેલ છે.

આ મુશ્કેલીની સામેજ બે વાત ખાસ લક્ષમાં રાખવા જેવી છે. પહેલો મુદ્દો એ છે કે બંને મતોનો વિરોધ જૈન સાધુએ નમ રહેવું અથવા પોતાની બીજાને લોકવા માટે એક યા બીજું વચ્ચે રાખવું તે પ્રશ્ન પર નિર્ભર છે; બીજો મુદ્દો બંને ફિરકાના ઉદ્ભવના સમયની બંનેની સર્વસાધારણ એકમાન્યતા છે.

1. This is given in the પ્રવચનપરીક્ષા of Upādhyāya Dharmasāgara. Cf. Hirālal (H.), *op. cit.*, pt. II., p. 15. નોદિયસિવમૂલ્લચરાદિ ર્મ. . . . રહ્મીરપુરે સમુપ્પજ્ઞ. —*Āvakyaka-Sūtra*, p. 324.

2. છમ્બાસસયાઈ નવુત્તરાઈ તહયા સિદ્ધિ ગયસ્સ વીરસ્સ ।

તો નોદિયાણ વિદ્ધી રહ્મીરપુરે સમુપ્પજ્ઞા ॥

—*Ibid.*, p. 323. “The origin of the Digambaras is attributed to Śivabhūti (A.D. 83), by the Śvetāmbaras as due to a schism in the old Śvetāmbara church. . . .”—Dasgupta, *op. cit.*, I., p. 170.

3 Premī, *op. cit.*, p. 30.

4 Cf. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 69.

5 Cf. Premī, *op. cit.* and *loc. cit.*

બંને ફિરકાઓનાં નામોજ તેના અર્થ સૂચવે છે. દિશા રૂપી વસ્ત્ર છે જેને એવા દિગંબરો એવી માન્યતા ધરાવે છે કે સાધુના મારે તદન નમ્રતા એ આવશ્યક છે; બીજા ફિરકાનો પ્રવેત વસ્ત્રો ધરાવનાર એ અર્થ છે; મહાવીર નમ્ર હતા એ વાત પ્રવેતાંબરો સ્વીકારે છે તેમ છતાં માને છે કે વસ્ત્રના ઉપયોગ માત્રથી ઉચ્ચતમ મોક્ષપદ અટકી જતું નથી.¹ જો આ નિર્ણયો સત્ય હોય તો જૈનધર્મના મૂળમાં કોણ હશે તે વિષે બંનેએ વાદવિવાદ કરવાની જરૂર નથી; કારણ કે તેમની માન્યતાના આધારે જૈનધર્મને આદિ કે અંત છે જ નહિ. ઐતિહાસિક અને સાહિત્યની દૃષ્ટિએ આપણે કહી શકીએ કે પ્રવેતાંબરો મહાવીર કરતાં પાર્શ્વનાથને વધારે મળતા આવે છે, જ્યારે દિગંબરો પાર્શ્વનાથ કરતાં મહાવીરની વધુ નજીક જણાય છે; કારણ કે મહાવીરે પોતાનું સાધુ જીવન નમ્રાવસ્થામાં વિશેષ ગાળ્યું હતું, જ્યારે પાર્શ્વનાથ અને તેમના અનુયાયીઓ સવસ્ત્ર જીવન ગાળતા હતા.² આ ઉપરાંત પ્રવેતાંબરોનાં શાસ્ત્રીય પ્રમાણો સ્વીકારવામાં આવે તો એક પગલું આગળ વધીને કહી શકાય કે દિગંબરોએ મહાવીરના નિયમોનું અક્ષરશઃ પાલન કર્યું, જ્યારે પ્રવેતાંબરોએ કોઈ પણ રીતે નિયમનું ઉલ્લંઘન કર્યું નથી; કારણ કે મહાવીરે પોતાની નિર્વિકલ્પ ધ્યાનસ્થ અવસ્થામાં જે અનુભવ્યું તેને ગમે તે આધ્યાત્મિક દશામાં પોતાના અનુયાયીઓ અક્ષરશઃ વળગી રહે એવી તેમની ધારણા ન હતી.

આમ છતાં જૈનધર્મના મૂળમાં બેમાંથી કોણ છે તે પ્રશ્નજ ચચાનો વિષય નથી કારણ કે જૈનકોમમાં જૈનધર્મના આદિ અનુયાયી કોણ છે અથવા કોણ હોઈ શકે તેનો નિર્ણય કરવોજ મુશ્કેલ છે. ઇતિહાસના અભ્યાસીઓનો એ વિષય નથી, જે કાંઈ તેને શોધવાનું છે તે જૈનધર્મમાં પડેલા આ પંથભેદનો સમય છે. આપણી પાસે પડેલ હકીકતોની વિચારપૂર્વક સમાલોચના કરવાનું પણ શક્ય નથી; જે કાંઈ કરી શકાય તેમ છે તે એ છે કે મહાવીરના સમયમાં મંબલિપુત્રે આવીને પોતાના મનસ્વી મતાની પ્રૂપણા કરી ત્યારે આ પંથભેદનો કીડો વળગી ચૂક્યોજ હતો. તેના મૃત્યુ પછી આજીવિકોનું બળ ઘણું ઘટી ગયું હતું તો પણ કેટલાક નિગ્ગણ્ટો એવા હતા 'જે નમ્રતા, કમંડળની અનાવશ્યકતા, જીવન મારે બેઠરકારી, હંડનું ખાસ નિશાન આદિ આવી બીજી બાબતોમાં' આજીવિકો સાથે સહાનુભૂતિ ધરાવતા હતા.³ આ સહાનુભૂતિ

1. "Nudity as a part of asceticism was practised by several sects in the time of Mahāvira, but it was also reprobated by others (including all Buddhists) who felt it to be barbarous and unedifying."—Elliot, *op. cit.*, p. 112.

2. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xiv., pp. 119-129. "The probability is that there had always been two parties in the community: the older and weaker section, who wore clothes and dated from Pārśvanātha's time, and who were called Sthavira-Kalpa (the spiritual ancestors of the Śvētāmbara); and the Jina-Kalpa, or Puritans, who kept the extreme letter of the law as Mahāvira had done, and who are the forerunners of the Digambara."—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 79.

3. Hoernle, *op. cit.*, pp. 267 ff.

ઘણું કરીને ભદ્રબાહુના વખતમાં બતાવાઈ હશે જ્યારે દિગંબર માન્યતા પ્રમાણે પંથભેદની શરૂઆત થઈ હતી.^૧ આ સમયે સ્પષ્ટ ભેદ હજી દેખાયો ન હતો. હવે આપણે સ્થૂલભદ્ર અને મહાગિરિની હંતકથાઓનો વિચાર કરીએ અને પછી ઈ. સ. ની પહેલી સદીના અંત સુધી આવીએ કે જે સમયે પ્રવેતાંબર અને દિગંબર માન્યતાઓ ખરેખર વિભક્ત થઈ.^૨ જો કે બંને કિરકાઓએ રબૂ કંદેલી હંતકથાઓ રંગપૂરેલી અને બાલિશ દેખાય છે તો પણ એક વાત સ્પષ્ટ છે કે જૈન ઇતિહાસના આ ખાસ સમયે કોઈ વિચિત્ર યા અસાધારણ બનાવ બન્યો હોવો જોઈએ; જે આ બધી સાહિત્યિક હંતકથાઓ માટે કારણભૂત ગણી શકાય. આમ છતાં આપણે એમ કહી શકતા નથી કે અહીં જ બે કિરકાઓનો મતભેદ રહેલો છે, કારણ કે મથુરાના શિલાલેખો ઉપરથી આપણને કેટલાક મુદ્દા મળે છે જે બતાવે છે કે બંને કિરકાઓને તે વખતે પણ ઘણી વસ્તુઓ સમાન હતી, જે પાછળથી બંને માટે ચર્ચાનો વિષય થઈ પડી.

વસ્તુસ્થિતિ વધુ સ્પષ્ટ કરવા આપણે એમ કહી શકીએ કે જે મુખ્ય મુદ્દાઓ બંને કિરકાઓના મતભેદના વિષય છે તે આ પ્રમાણે છે: મહાવીરના ગર્ભનું અપહરણ જે વાત દિગંબરો સ્વીકારતા નથી; સ્ત્રી મોક્ષની અધિકારી નથી અને કેવલી અનાજ લેતા નથી; આ બે માન્યતાઓ પ્રવેતાંબરો સ્વીકારતા નથી. આ ઉપરાંત જૈનોનું પ્રાચીન સાહિત્ય નાશ પામ્યું છે એમ દિગંબરો માને છે.^૩ કેટલાક વિધિવિધાનો અને સામાન્ય બાબતોની વાત જવા દઈએ તો આ મુખ્ય મુદ્દાઓ છે કે જેના વિષે બંને કિરકાઓ એકમત નથી.

મથુરાના શિલ્પકાલેનો વિચાર કરતાં જણાય છે કે મહાવીરના ગર્ભના અપહરણના શિલ્પમાં તીર્થંકર મહાવીરને નમ્ર દર્શાવ્યા છે; શિલ્પમાં નેમેસના ડાબા ઘૂંટણે નાના સાધુ રહેલા દેખાય છે તે મહાવીર જ છે. શિલ્પશાસ્ત્રીએ તે પ્રસંગ બતાવવાના ઉદ્દેશથી સાધુનાં ઉપકરણો દેખાડ્યાં છે^૪ અને તે હજી જન્મ્યા ન હોવાથી તેમજ અર્હતપદ પામ્યા ન હોવાથી બહુજ નાના બતાવ્યા છે.^૫ આ રીતે મથુરાના એકજ શિલ્પમાં

1. "It thus appears that the Jaina division into Digambara and Śvetāmbara may be traced back to the very beginning of Jainism, it being entirely due to the antagonism of the two associated leaders, Mahāvīra and Gosāla, who are the representatives of the two hostile sects."—Hoernle, *op. cit.*, p. 268.

2. Mr Jhaveri, in his Introduction to his edition of *Nirvāṇa-Kāśikā*, writes: "From the colophon of the work it appears that even in the first century of Vikrama the divisions of the Digambaras and the Śvetāmbaras were in existence. The colophon of the *Stūtis* of Siddhasena Divākara confirms the existence of such division in ancient times."—*Int.*, p. 7.

3. તેણ કિયં મયમેવં દ્વિષીર્ણં અત્યિ તત્ત્વમે મોક્ષલો ।

કેવલગાળીણ પુણો અદ્વક્ષાણં તદ્દા રોઓ ॥

અંબરસહિઓ વિ જઈં સિજ્ઞહ વીરસ્સ ગમ્મચારણં ।

—Premi, *op. cit.*, vv. 13-14, p. 8.

4. "At his (Nemessa's) left knee stands a small naked male, characterised by the cloth in his left hand as an ascetic and with uplifted right hand."—Bühler, E. I., ii., p. 316.

5. *Ibid.*, p. 317.

હિંગંબરની નમ્રતાની માન્યતા અને રવેતાંબરના ગર્ભ અપહરણની માન્યતા એમ બંને આવી જાય છે. આ ઉપરથી જોઈ શકાય છે કે ઇ. સ. ની પહેલી સદી સુધી બંને ફિરકાઓ વચ્ચે ખરેખર પંથલેહ ઉત્પન્ન થયો ન હતો.

આમ છતાં એ યાદ રાખવું ઘટે કે જૈન મૂર્તિશાસ્ત્ર શરૂઆતમાં જૈન તીર્થંકરોને નમ્રદશામાં બતાવે છે અને વધારે આગળ નહિ તો ઇ. સ. ની બીજી સદી સુધી તો આમજ જણાય છે. મનમોહન ચક્રવર્તી, ઉદયગિરિ અને ખંડગિરિનાં સ્મારકો વિષે બોલતાં કહે છે કે “માત્ર તીર્થંકરો નમાવસ્થામાં જણાય છે. કોઈ કોઈ જગ્યાએ તેઓને પણ પોતાના મનુષ્ય જીવનના પ્રસંગો બતાવવાના હોય છે ત્યાં તેમને વસ્ત્રસંહિત બતાવ્યા છે. સ્ત્રીઓ, રાજાઓ, દેવો, અર્હતો, ગંધર્વો તથા પરિચારકો ધણું ખરું વસ્ત્રસંહિત બતાવ્યા છે. મથુરા શિલ્પમાં નૃત્ય કરતી કન્યાઓ, રાક્ષસો અને કેટલાક સાધુઓને નમ્ર બતાવ્યા છે. કોઈ કોઈ વખત સ્ત્રીઓ નમ્ર દેખાય છે, પણ સૂક્ષ્મ દૃષ્ટિથી તપાસતાં વસ્ત્રની બહુજ ખારીક રેખાઓ દેખાય છે, જેમાંથી શરીરના મરોડ આરપાર દેખાઈ આવે છે.”^૧ પછીના ઇતિહાસમાં વરાહમિહિર પોતાના બૃહત્-સંહિતા ગ્રંથમાં જૈન તીર્થંકરોને નીચેના શબ્દોમાં વર્ણવે છે: “જૈનોના દેવ નમ્ર, યુવાન, સ્વરૂપવાન, શાંત મુખમુદ્રાવાળા, તેમ જ ઘૂંટણ સુધી લાંબા હાથવાળા ચિતરવામાં આવ્યા છે.”^૨

આમ જો કે ઇ. સ. ની શરૂઆત સુધી બે પંથો જેવું કાંઈ જણાતું ન હતું તો પણ એટલું તો કબૂલ કરવું જોઈએ કે મહાન કુંકાળના સમયની ભદ્રબાહુની ઇતકથા તથા ઇ. સ. ૮૦ ની જિનચંદ્ર અને શિવભૂતિની કથાઓ આ મહાન પંથલેહના ઇતિહાસમાં ખાસ સ્થાન ધરાવે છે. અમારા અભિપ્રાય પ્રમાણે આ પંથલેહ મહાવીર નિર્વાણ એટલે ઇ. સ. પૂર્વ ૫૨૭ પ્રમાણે ઇ. સ. પાંચમી સદીમાં દેવધર્મિગણીના પ્રમુખ પદ નીચે વલ્લભીમાં^૩ બીજી પરિવદ મળી ત્યારથી સ્પષ્ટ રીતે થયાનું જણાય છે.^૪ એમ પણ હોઈ શકે કે સ્પષ્ટ લેહ આ પ્રસંગ પહેલાં થોડે સમયે થયો હોય; પરંતુ જૈનોનું સમગ્ર શાસ્ત્રીય સાહિત્ય નિર્મિત કરવા અને લખવાના સમયે છેવટે કેટલાક સિદ્ધાંતો અને માન્યતાઓની બાબતમાં લેખનકાર્યના સ્વાભાવિક પરિણામરૂપ બે ચોક્કસ પંથો કાયમ થયા.

1. Chakravarti (Mon Mohan), *Notes on the Remains on Dhundi and in the Caves of Udayagiri and Khandagiri*, p. 2.

2. *Bṛhat-Saṃhitā*, chap. lix., trans. by Kern in *J. R. A. S. (New Series)*, vi., p. 328. Cf. Chakravarti (Mon Mohan), *op. cit.*

3. *C. J. Premi, op. cit.*, p. 31.

4. “It seems certain that in A. D. 454 the whole canon was reduced to writing, and that a large number of copies were made, so that no monastery of any consequence should be without one.”—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 15.

મહાન પંથલેહનો આ સમય જેમ્સ બર્ડ પશ્ચિમ ભારતની ગુફાઓના અભ્યાસના આધારે સ્વીકારે છે અને નિર્ણય પર આવે છે કે “દિગંબર જૈનોની ઉત્પત્તિ ઈ. સ. ૪૩૬ ની આસપાસમાં આ ગુફાઓની તારીખને બંધબેસતી આવે છે. કાઠિયાવાડમાં આવેલા પાલીતાણાના જૈન મંદિરોની કથા શત્રુંજય આહાર્ય પશુ દિગંબર જૈનોની ઉત્પત્તિનો આ સમય નિશ્ચિત કરે છે.”^૧

દૂકમાં આ પંથલેહના ઇતિહાસનો ઉપસંહાર સર ચાર્લ્સ ઇલિયટના શબ્દોમાં નીચે પ્રમાણે આપી શકાય: “બનવા ભેગ છે કે દિગંબરો અને પ્રવેતાંબરો જૈન ધર્મની શરૂઆતથી જ લગભગ આઠમી આવતા હોય, અને આમાં પ્રવેતાંબરો મહાવીર સુધારા વધારા કર્યા તે પહેલાંની પરિસ્થિતિના અનુયાયી કહી શકાય. આપણને કહેવામાં આવ્યું છે કે ‘વર્ધમાનનો નિયમ વસ્ત્રોનો નિષેધ કરે છે પણ મહાન પ્રવર્તક પાર્શ્વ નીચેનું અને ઉપરનું એવાં બે વસ્ત્રો માટે અનુમતિ આપે છે;’ પરંતુ શાસ્ત્રોના નિર્માણ પહેલાં પંથલેહે નિશ્ચિત સ્વરૂપ લીધું ન હતું.”^૨

જૈન સમાજના આ પંથલેહનો ઇતિહાસ આટલો બધો ગુંચવાડાં ભર્યો હોવા છતાં એમ તો કહી શકાય કે બંને પંથો વચ્ચે મતભેદ જેવું બહુ થોડુંજ છે. કેટલીક માન્યતાઓ અને વિધિવિધાનોમાં બંનેને મતભેદ છેજ; પરંતુ ઘણા ખરા વિરોધાત્મક મુદ્દાઓ અનાવશ્યક અને અપ્રામાણિક છે. આ બાતનો વિચાર આપણા સમયના ન્યાયપ્રિય અને મહામાન્ય જૈન વિદ્વાન શ્રીમદ્ રાજચંદ્રજી પશુ ધરાવતા હતા.^૩ તેઓ એક મહાન તત્ત્વજ્ઞ અને આધ્યાત્મિક પુરુષ હતા. તેમના વિચારો આજે પણ ઘણા વિદ્વાનો સ્વીકારે છે.

ડૉ. હાસગુપ્તા કહે છે કે “પ્રવેતાંબરોથી જુદા પડ્યા પછી દિગંબરોએ પોતાનો ખાસ ધાર્મિક ક્રિયાકાંડ ઘડી કાઢ્યો તેમજ જુદો સાહિત્યિક અને સાધુસંસ્થાવિષયક ઇતિહાસ લખી નાંખ્યો; જો કે મુખ્ય સિદ્ધાંત વિષે કાંઈ તફાવત નજરે પડતો નથી.”^૪ આમ જૈન સંપ્રદાયો તાત્ત્વિક દૃષ્ટિએ પરસ્પર કાંઈ બહુ જુદા પડતા નથી. તેઓનો મતભેદ બ્યાવહારિક દૃષ્ટિએ હતો અને વિદ્વસને ઠીકજ કહ્યું છે કે “તેઓની ઉત્પત્તિના મૂળ વિષેની તીવ્રતા અને પરસ્પર વૈરભાવ એ બંને વચ્ચે કંઈજ મેળ નથી.”^૫

જૈન સંપ્રદાયના આ બીજા મહાન મતભેદને બાબુએ મૂકી હવે આપણે પ્રવેતાંબર જૈનોની અમૂર્તિપૂજક ભતિના છેલા મતભેદનો વિચાર કરીએ કે જે હાલ હુંદિયા અથવા સ્થાનકવાસી કહેવાય છે. જૈનધર્મના ઇતિહાસમાં આ મતભેદ બહુજ પાછળથી આવ્યો છે અને કેટલેક અંશે એમ કહેવામાં હરકત નથી કે ભારતના

1. Bird, *Historical Researches*, p. 72.

2. Elliot, *op. cit.*, p. 112.

3. વિવાદસંબંધીનિ વહુનિ સ્થળાનિ તુ અપ્રયોજનાવમાનાન્યેવ તથો : । — Raichandji, *Bhagavati-Sūtra* (Jināgama Prakāśasabha), Int., p. 6.

4. Dasgupta, *op. cit.*, I, p. 170.

5. Wilson, *op. cit.*, I, p. 340.

ધાર્મિક માનસ પર મુસલમાન ધર્મની તેને સીધી અસર ગણી શકાય. શ્રીમતી સ્ટીવન્સન કહે છે કે “મુસલમાની વિજયની એક અસર એ થઈ કે મૂર્તિખંડકોની સામે અનેક જૈનો તેના સાથી મૂર્તિપૂજકોના નિકટ સંબંધમાં આવ્યા અને ખીજી અસર એ પણ થઈ કે મૂર્તિપૂજમાંથી કેટલાક ચલિત થયા. કોઈ પણ પૂર્વીય તેના દેશબંધુનો મૂર્તિપૂજા વિરોધક પ્રચાર પોતાના મનમાં આ ક્રિયાકાંડની પ્રામાણિકતાની શંકા થયા વિના સાંભળી શકતો નહિ.

સ્વાભાવિક રીતે ગુજરાતનું પાટનગર અમદાવાદ જે તે વખતે મુસલમાની અસર નીચે વધારે હતું ત્યાંજ પ્રથમ આપણે આ શંકાનાં ચિન્હો દેખીએ છીએ. ઇ. સ. ૧૪૫૨ માં સૌથી પહેલાં જૈન જાતિમાં અમૂર્તિપૂજક લોંકા નામની કોમ અસ્તિત્વમાં આવી અને ઇ. સ. ૧૬૫૩ માં હુદિયા અથવા સ્થાનકવાસી કહેવાતો સંપ્રદાય તેને અનુસર્યો. નવાઈ છે કે આ પ્રવૃત્તિ યુરોપમાં લ્યુથર તેમજ પ્યુરિટન પ્રવૃત્તિની સમકાલીન છે.”^૧

જૈન કોમના આ સંપ્રદાય વિષે કાંઈ વિશેષ કહેવાની જરૂર નથી. જૈન ધર્મના બુદ્ધાબુદ્ધા સંપ્રદાયો વિષે બોલતાં એટલું કહેવું પૂરતું છે કે દિગંબરો મુખ્ય ચાર જાતિઓમાં વહેંચાયેલા છે;^૨ શ્વેતાંબરો ૮૪ અને ‘સ્થાનકવાસી લગભગ ૧૧ જાતિઓમાં વહેંચાયેલા છે.’^૩ ઇ. સ. ની દશમી સદી પહેલાં આ જાતિઓમાંની કોઈનો પણ જન્મ થયો ન હતો; તેમજ સ્થાનકવાસી જૈનો સિવાય લગભગ ઘણીખરી જાતિઓનો લોપ પણ થયો છે. જે કેટલાક અસ્તિત્વમાં હશે તે શ્વેતાંબર દિગંબરના વિરોધની જેમ ભાગ્યેજ પરસ્પર ખુલ્લો તિરસ્કાર કે કડવાશ ધરાવતા હશે.

અહીં એટલું કહ્યા વિના ચાલે તેમ નથી કે મહાવીરના સમયથી કહો કે તે પહેલાંથી મતભેદનું તૂટ એ જૈનધર્મની ખાસિયત જણાય છે. ભારતના ખીજા સંપ્રદાયો વિષે એમ હશે કે નહિ તે અમે કહી શકતા નથી, પરંતુ એટલું તો ચોક્કસ જણાય છે કે તેઓ જૈનોના જેટલી હદે કદી પહોંચ્યા જણાતા નથી. ૨૦૦૦ વર્ષ ઉપરાંતના આ ગાળામાં જૈન સંપ્રદાયના જીવનમાં જે મતભેદો ઉત્પન્ન થયા છે તે ઘણું કરીને નીચેના કારણોને લઈ ઉદ્ભવ્યા જણાય છે. કેટલાક તો મહાવીરના કથનની ગેરસમજૂતી અથવા કોઈક નાપસંદગીના કારણે ઉભા થયા હશે; ખીજા જૈનધર્મ ગ્રહણ કરનાર લોકો જે દેશ અને જાતિમાં તેઓ ઉત્પન્ન થયા હોય ત્યાંની ખાસ પરિસ્થિતિ અને સંજોગોને લીધે, અને છેવટે જૈન સાધુઓના મુખી યા ખાસ આચાર્યની બુદ્ધિબુદ્ધિ માન્યતા અને જૈન સાધુસંઘોના પરસ્પર મતભેદથી ઉભા થયા હશે.^૪

1. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 19.

2 દિગમ્બરા: પુનર્નાગ્ન્યલિજ્ઞા: પાષિપાત્રાશ્વ |

તે ચતુર્થો, કાષ્ઠાસંઘ-મૂલસંઘ-આયુરસંઘ-ગોપ્યસંઘમેદાત્ |

—Premi, *op. cit.*, p. 44.

3 Cf. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 13.

4. Just to illustrate all these we may take for the first the seven schisms and the

આ બધા મતભેદો અને સંપ્રદાયો હોવા છતાં “જૈનધર્મ હજી એક જીવંત જાતિ તરીકે ઉભો રહ્યો છે તે એક વિલક્ષણ વાત છે, જ્યારે બુદ્ધધર્મ તેના વતન ભારતવર્ષમાંથી અદૃશ્ય થયો છે.”^૧ દેખીતી રીતે આ કાંઈ વિચિત્ર લાગે છે; પણ મીઠા ઇલિયટ કહે છે કે “જૈન સમુદાયને એક સંઘરૂપ બનાવીને તેમના કલ્યાણ માટે ચોક્કસ ઘડવાની તેમની શક્તિમાં તેનું પરિબળ અને દીર્ઘ પ્રયત્ન કેન્દ્રિત થયેલાં છે.”^૨ તેથી ઉલટું બૌદ્ધોમાં ભિક્ષુસંઘજી ખરે ધર્મ બનાવા લાગ્યો અને જનસમુદાય (જેમ ચીન અને જાપાનમાં ખરેખર બન્યું છે તેમ) ધાર્મિક બીજી સંસ્થાઓની માફક આ સંઘને પોતાના બહારની એક વસ્તુ તરીકે પવિત્ર પુરૂષોની માફક પૂજવા લાગ્યો. વળી જ્યારે હિંદના બૌદ્ધ મઠોમાં સડો પેસવા લાગ્યો ત્યાં તેનો નાશ કરવામાં આવ્યો ત્યારે જીવંત બૌદ્ધધર્મ જેવું લગભગ કંઈ ન રહ્યું, પરંતુ જૈનોના પરિભ્રમણ કરનારા સાધુઓએ પોતાનામાં ધર્મનું બળ એટલું કેન્દ્રિત કર્યું ન હોવાથી તેમજ તેમના નિયમનની સખ્તાઈથી તેમની સંખ્યા પરિમિત રહી. ગૃહસ્થો ધનવાન હતા અને એક સંઘ બનાવી રહ્યા હતા; તેમને જુદા શક્તિવર્ધક થઈ પડ્યો. પરિણામે આ જાતિ જ્યુ (યાહુદી), પારસી અને ક્રેકર આદિ જાતિ જેવી થઈ પડી જે બધામાં ગૃહસ્થોની શ્રીમંતાઈ, થોડું ના જીવું ક્રિયાકાંડપણું અને જુદાની સહનશીલતા આદિ સમાન લક્ષણો છે.”^૩

Digambara-Svetāmbara division in the Jaina church to which we have already referred; for the second we may mention the *Osvāli* and the *Srimāla* sects of the Jainas, of which the latter is called so “after the town of Śrīmāla or Bhīllamāla, the modern Bhīmāl in the extreme south of Marvāt” (*E. I.*, II., p. 41), and finally for the third we may refer to the 84 *Gacchas* or divisions of the Svetāmbara Jainas, of which *Tapa*, *Kharatara* and *Añcala* may be particularly mentioned here. Of these, *Kharatara Gaccha* is said to have originated under the following circumstances: “Jinadatta was a proud man, and even in his pert answers to others mentioned by Sumatigaṇi pride can be clearly detached. He was therefore called Kharatara by the people, but he gloried in the new appellation and willingly accepted it.”—Hiralal (H.), *op. cit.*, pt. II, pp. 19-20.

1. Elliot, *op. cit.*, p. 122.

2. “Dr Hoernle is no doubt right in maintaining that this good organisation of the Jaina lay community must have been a factor of the greatest importance to the church during the whole of its existence, and may have been one of the main reasons why the Jaina religion continued to keep its position in India, whilst its far more important rival, Buddhism, was entirely swept away by the Brahman reaction.”—Charpentier, C. H. I., I., pp. 168-169.

3. Elliot, *op. cit.*, p. 122. The Buddhists had a similar organisation of monks and laymen, but, as Smith has pointed out, they relied more on the *Saṅgha* of ordained friars than on the laity.—Cf. Smith, *Oxford History of India*, p. 52. Among the Jainas the relations between the two sections were more balanced, and hence their social equilibrium was stable. Cf. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 67; Macdonell, *India's Past*, p. 70.

ખીબ વિદ્વાનો પણ આવીજ માન્યતા ધરાવે છે,^૧ પરંતુ જ્યારે આપણે જૈન-ધર્મને ટકાવનાર બધી પરિસ્થિતિનો વિચાર કરીએ છીએ ત્યારે ખીબાં કેટલાંક કારણોની પણ આપણે ઉપેક્ષા કરી શકીએ નહિ. જો સાધારણ જનસમુદાય માટે જૈનધર્મ ખુલ્લો મૂકવાથી જ જૈનધર્મ ટકી શક્યો હોય તો સાથે સાથે એમ પણ જણાવવું જ જોઈએ કે બૌદ્ધધર્મ કરતાં સંકુચિત પ્રચારકાર્ય અને પૂજના મુખ્ય કેન્દ્રો માટે પસંદ કરાયેલાં એકાંત સ્થાનો પણ તે માટેનાં કારણો છે.^૨ આથી મુસલમાની જુદાં અને બ્રાહ્મણોના પુનરુત્થાનના સપાટામાં પણ જૈનધર્મ સહીસલામત રીતે ટકી શક્યો જ્યારે બૌદ્ધધર્મ હિંદમાં તેના ભાર નીચે દબાઈ ગયો.^૩ “જૈનોના નાસ્તિક ગણાવા છતાંય બ્રાહ્મણોએ તેમના પ્રતિ બતાવેલી સહિષ્ણુતાના કારણે તે સમયે ઘણા બૌદ્ધોએ જૈનસંપ્રદાયમાં આશ્રય લીધો.”^૪ આમ જ્યાં સુધી મુસલમાન સત્તાએ “રાષ્ટ્રની ધાર્મિક, રાજકીય અને સામાજિક સત્તા તોડી નાંખી અને નાનકડી બંતો, સમાજો તથા ધર્મો માટે સ્થિતિચુસ્ત રહીને તે ભેરમાં આવી ત્યાંસુધી જૈનોએ પોતાનું પરિબળ ટકાવી રાખ્યું.”^૫

ડૉ. શાર્પેન્ટિયર અને ડૉ. ચાર્કોપીના અભિપ્રાય પ્રમાણે ભારતમાં જ્યારે ઘણાખરા સંપ્રદાયો તૂટી પડ્યા હતા ત્યારે જૈનધર્મ ટકી રહેવાનું કારણ મહાવીરના સમયથી ચાલતા આવેલા સિદ્ધાંતોને ચુસ્તતાથી વળગી રહેવાની ઉત્કંઠ લાગણીમાં જણાય છે. “નાનકડી જૈન કોમની પોતાના મૂળ સિદ્ધાંતો અને સંસ્થાઓને વળગી રહેવાની આગ્રહભરી પુરાણ-પ્રિયતા જ ઘણું કરીને સખત અત્યાચારોના સામે તેને ટકાવી રાખનાર મુખ્ય કારણ છે; કારણ કે ઘણા સમય પહેલાં ડૉ. ચાર્કોપીએ કહ્યું છે તેમ ઈ. સ. પૂર્વે લગભગ

1. “Dr Hoernle's discussion of this subject in his Presidential address of 1896 before the Asiatic Society of Bengal was singularly luminous, emphasising as it did the place accorded from the very first to the lay adherent as an integral part of the Jaina organisation. In the Buddhist order, on the other hand, the lay element received no formal recognition whatsoever. Lacking thus any 'bond with the broad strata of the secular life of the people,' Buddhism, under the fierce assault on its monastic settlements made by the Moslems of the twelfth and thirteenth centuries, proved incompetent to maintain itself and simply disappeared from the land.”—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, Int., p. xii. Cf. also Charpentier, *op. cit.*, pp. 168-169; Hoernle, *Proceedings of the Asiatic Society of Bengal*, 1896, p. 53.

2. “. . . Jainism, less enterprising but more speculative than Buddhism, and lacking the active missionary spirit that in early times dominated the latter, has been content to spend a quiet life within comparatively narrow borders, and can show to-day in Western and Southern India not only prosperous monastic establishments but also lay communities, small perhaps, yet wealthy and influential.”—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, Int., p. xii. “Never rising to an overpowering height but at the same time never sharing the fate of its rival Buddhism, that of complete extinction in its native land.”—Charpentier, *op. cit.*, pp. 169-170.

3. Cf. Crooke, *E.R.E.*, ii, p. 496.

4. Tiele, *op. cit.*, p. 141.

5. Barth, *op. cit.*, p. 152.

૩૦૦ માં ભદ્રબાહુના સમયમાં પ્રથમ પંથલેહ થયો ત્યારથી જૈનધર્મના મુખ્ય સિદ્ધાંતો ઘણુખંડે અખામિત રહ્યા છે. આ ઉપરાંત જો કે સાધુઓ અને ગૃહસ્થ મોટેના કેટલાક સામાન્ય નિયમનો જે શાસ્ત્રોમાં જોવામાં આવે છે તે અનુપયોગી અને વિસ્મરણ થઈ ગયાં હોય તોપણ શંકારહિત એમ કહી શકાય કે બે હજાર વર્ષ પહેલાં જે ધાર્મિક જીવન હતું તેજ આજપણ લગભગ જેવું અને તેવું જણાય છે. એમ તો કબૂલ કરવુંજ પડશે કે ફેરફારોનો ચોખ્ખો અસ્વીકાર એજ જૈનધર્મની મજબૂત સલામતીનું કારણ થઈ પડ્યું છે.”^૧

આ રુદિયુક્ત સ્વભાવ, આજે જે સ્થિતિમાં જૈનસમાજ ઉભો છે તેમાં તેને તે લાભદાયક થઈ પડે કે નહિ એ શંકાસ્પદ વાત છે. તુલનાત્મક ધર્મના અભ્યાસીને તો તેથી ઉલટુંજ જણાશે. સ્થિતિસ્થાપકતામાં તે અસહિષ્ણુતા, અસ્થિરતા અને ધાર્મિક ફલના ચિન્હો જોશે. સમર્પિત લેખો અને બીજી નોંધોપરથી સર આર્દર્સ ઇલિયટ જણાવે છે કે “આ નોંધો ઉપરથી આપણને સમજાય છે કે જૈન કોમ ઘણા પેટાવિભાગો અને પંથોની બનેલી છે તેથી આપણે એમ ધારી લેવાનું નથી કે જુદા જુદા ગુરુઓ એકબીજા પ્રત્યે વૈમનસ્ય ધરાવતા હતા; પણ તેઓની પ્રવૃત્તિ આધુનિક પેટાજ્ઞાતિઓના સમૂહના કારણભૂત તો કાંઈક અંશે હશેજ.”^૨ એક વાત તો ચોક્કસ છે કે આખા જૈનસમાજના સર્વસાધારણ હિતનો વિચાર કયાં વિના આ બધા જુદા જુદા ગુરુઓએ તેઓની મનસ્વી પ્રવૃત્તિ હાંક્યે રાખી છે.

કર્નલ ટોડે કહ્યું છે કે “તપગચ્છ અને ખરતરગચ્છ પ્રાચીન કેટલાંક પુસ્તકો નાશ કરવામાં મુસલમાનોથીય વધારે નુકશાન કર્યું છે.”^૩ આજ વસ્તુ જૈનોના પ્રવેતાંબર અને હિંગંબર ફિરકાઓ મોટે પણ કહી શકાય તેમ છે. ભૂતકાળમાં તેમજ આજે તેઓની એકબીજા પ્રત્યેની પ્રવૃત્તિઓ મહાવીરના અનુયાયીઓને છાજે તેવી તો નથીજ. સ્થિતિ એવી છે કે કોઈ પણ જાતની ગેરસમજ ઉભી કયાં સિવાય જરૂર કહી શકાય કે આ જાતનું વિરોધી વાતાવરણ તેમજ પરસ્પરના ઝઘડા જૈન સમાજમાં આજ રીતે થોડો વધારે વખત ચાલ્યાજ કરે તો એક વખત એવો આવશે કે જ્યારે જૈન કોમ પણ પોતાના બંધુધર્મ બૌદ્ધધર્મની માફક નાશ પામશે.

1 Charpentier, *op. cit.*, p. 169. Cf. Jacobi, *Z. D. M. G.*, xxxviii., pp. 17 ff.

2 Elliot, *op. cit.*, p. 113.

3. Tod, *Travels in Western India*, p. 284. કર્નલ ટોડેની આ વાત આની શકાય તેવી નથી. તે મારે કરો આધાર મળતો નથી.

પ્રકરણ ૩

રાજવંશમાં જૈનધર્મ

ઈ. સ. પૂર્વે ૮૦૦-૨૦૦

આગળનાં પ્રકરણોમાં આપણે જૈનધર્મ વિષે જોઈ ગયા. પાર્શ્વનાથ ઐતિહાસિક પુરૂષ હતા અને મહાવીર તેમના સમયના કેટલાક રાજકુટુંબો સાથે એક લોહીનો સંબંધ ધરાવતા હતા એ બન્ને બાબતો ઉપયોગી છે. કારણ કે આપણે જાણવું છે કે કેવા સંજોગોમાં “જૈનધર્મ અમુક રાજ્યોનો રાજ્યધર્મ બન્યો. એટલે કેટલા રાજાઓએ તે સ્વીકાર્યોં યા તેને ઉત્તરજન આપ્યું તેમજ પોતાની પ્રજાને પણ પોતાની સાથે જૈનધર્મમાં જોડી.”^૧

આમાં ઉત્તરીય ભારત અને ઉત્તરીય જૈનોના ઇતિહાસ વચ્ચેની અનુસંધાનની સાંકળો મેળવવાનો પ્રયત્ન થાય છે; ખીજા શબ્દોમાં કહીએ તો તે સમયે ભારતના રાજવંશો ઉત્તરના જૈનો સાથે શો સંબંધ ધરાવતા હતા તેનું તાદ્રશ ચિત્ર દોરવાનો આ પ્રયત્ન છે.

પ્રથમ તો પાર્શ્વનાથનો સમય લેતાં આપણને જણાય છે કે એવું એક પણ ઉપયોગી સાધન નથી કે જેના પર આપણે આધાર રાખી શકીએ. “તેમના નામ સાથે સાહિત્યનો મોટો ભાગ જોડાએલો હોવાં છતાંય પાર્શ્વનાથના જીવન અને કથન વિષેની આપણી માહિતી ઘણીજ પરિમિત છે.”^૨ પહેલાં જોઈ ગયા તેમ તેમાં ઐતિહાસિક વસ્તુ હોય તો એટલીજ છે કે તે ક્ષત્રિયોના ઈશ્વાકુવંશના બનારસના રાજા અશ્વસેનના પુત્ર હતા^૩ અને બંગાલમાં આવેલ સમેતશિખર પહાડપર નિર્વાણ પામ્યા હતા. તેમનો સાંસારિક સંબંધ રાજા પ્રસેનજિતના રાજકુલ સાથે થયો હતો, જેના પિતા નરવર્મા પૃથ્વીપતિ ગણાતા, જે કુશસ્થળમાં રાજ્ય કરતા અને જે પોતાના છેલ્લા જીવનમાં સાધુ બન્યા હતા. પ્રભાવતી નામની તેમની પુત્રી સાથે પાર્શ્વનાથનો વિવાહ થયો હતો.^૪

1. Smith, *op. cit.*, p. 55.

2. Charpentier, *op. cit.*, p. 154.

3. . . . અનુગમં નગર્યસ્તિ વારાણસ્યમિવાનતઃ ॥

તત્સામિશ્વાકુવંશોઽમૂલ્યસેનો મહીપતિઃ ।

—Hemacandra, *Trishashpi-Sataka*, *Parva IX*, vv. 8, 14, p. 196.

4. પુરં કુશસ્થલં નામ . . . ॥ તત્પ્રાસીજરવર્મેતિ . . . ॥ પૃથિવીપતિઃ ॥ જૈનધર્મે રતો નિર્વ્ય . . . ॥
વપાદત પરિવ્રજ્યાં કુસાગ્રગુસ્સજિષી ॥ . . . રાજ્યેઽમૂલ્યવર્મણઃ । સત્ત્વઃ પ્રસેનજિત્તામ . . . ॥ તસ્ય
પ્રભાવતી નામ . . . ॥ કન્યકા ॥ . . . પાર્શ્વો . . . ॥ વદવાહ પ્રભાવતીન્ ॥—Hemacandra,
Trishashpi-Sataka, *Parva IX*, vv. 58, 59, 61, 62, 68, 69, 210, pp. 198, 203.

આ હકીકતો ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ સાચી ગણી શકાય કે કેમ તે કહેવું મુશ્કેલ છે. દુઃખ એ છે કે આ બધા માટે જોના જે સાધનો રજૂ કરે છે તેના પરજ આધાર રાખવાનો છે, કારણ કે તેના પૂરાવા માટે અન્ય કોઈ ઐતિહાસિક નોંધ કે સાધન મળતાં નથી કે જોના વિચાર કરી શકાય. આજ મુશ્કેલી મહાન એલેક્ઝાન્ડર પહેલાંના અને ઘણી વખત તો તે પછીના સમયના ભારતના આખાય ઇતિહાસ માટે ઉભી છે. સુભાગ્યે ખ્રિસ્તીયુગ પહેલાંનું જૈનશાસ્ત્રીયસાહિત્ય અને અન્ય સાહિત્યનું ઐતિહાસિક મહત્ત્વ જોતાં તેમજ આધુનિક પ્રસિદ્ધ વિદ્વાનો અને ઇતિહાસવેત્તાઓએ આપેલી સાહિત્યિક પ્રતિષ્ઠા જોતાં એમ કહેવું વિશેષ પડતું નથી કે બૌદ્ધ અને હિંદુશાસ્ત્રોની માફક જૈનશાસ્ત્રોની પણ વિશેષતા છે અને તેને પણ યોગ્ય સ્થાન આપવું ઘટે.

ડૉઁ યાકોબીના શબ્દોમાં કહીએ તો “જૈનસમાજની ઉત્પત્તિ અને તેના વિકાસના સંબંધમાં આજે પણ કેટલાક વિદ્વાનો શંકાની દૃષ્ટિથી જુએ છે, પણ આખાય પ્રશ્નની ચાહુસ્થિતિએ તે દૃષ્ટિ બદલાવી નેઈએ; કારણ કે પ્રાચી સાહિત્ય મોટા પ્રમાણમાં લભ્ય છે જે જૈનધર્મના પહેલાંના ઇતિહાસમાટે વિપુલ સાધનો રજૂ કરે છે. આપણે બાણીએ છીએ કે જોનાનાં પવિત્ર શાસ્ત્રો જૂનાં છે અને તે પણ સરકૃત સાહિત્ય કે જોને આપણે મૌલિક કહીએ છીએ તેથી પણ વધારે જૂનાં છે. તેઓની પ્રાચીનતા માટે તો કેટલાક ગ્રંથો ઉત્તરીય બૌદ્ધસાહિત્યના જૂનામાં જૂના ગ્રંથોની કોટીમાં ઉભા રહે તેવા છે. જ્યારે બુદ્ધ અને બૌદ્ધધર્મના ઇતિહાસ માટે બૌદ્ધગ્રંથો ઉપયોગમાં લઈ શકાય તો પછી જોનાના ઐતિહાસિક પ્રમાણ માટે જૈનશાસ્ત્રોને વિશ્વસ્ત કેમ ન માનવાં? હા, જો તે પરસ્પર વિરોધી બનાવોથી ભરેલાં હોય અથવા તેમાં દર્શાવેલી તારીખો ખોટાં અનુમાન પ્રતિ હોરી જતી હોય તો આ બધાં સાધનોને શંકાની દૃષ્ટિથી જોવાની નીતિ યાજળી ગણી શકાય, પરંતુ જૈનશાસ્ત્રોની ખાસિયત બૌદ્ધસાહિત્ય અને ખાસ કરીને ઉત્તરીય બૌદ્ધસાહિત્યથી આ માટે તો ભાગ્યેજ જુદી પડે છે.”¹

આમ આપણી પાસે જે સાધનો છે તેના આધારે કાસી અથવા બનારસના રાજા અશ્વમેન² અને કુશસ્થળના પ્રસેનજિત અથવા તેના પિતા નરવર્માને ઐતિહાસિક

1. Jacobi, S. B. E., xxii., Int., p. ix. “We must leave to future researchers to work out the details, but I hope to have removed the doubts, entertained by some scholars, about the independence of the Jaina religion and the value of its sacred books as trustworthy documents for the elucidation of its early history.”—*Ibid.*, Int., p. xiv. Cf. Charpentier, *Uttarādhyayana-Sūtra*, Int., p. 25.

2. “No such person as Aśvasena is known from Brahman record to have existed; the only individual of that name mentioned in the epic literature was a king of the anakes (Nāg), and he cannot in any way be connected with the father of the Jaina prophet.—Charpentier, *C. H. I.*, i., p. 154. It may, by the way, be mentioned here that all his life Pārśvanātha was connected with snakes, and to this day the saint's symbol is a hooded serpent's head. Cf. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, pp. 48-49.

પરંપરા તરીકે નક્કી કરવા મુશ્કેલ છે, પરંતુ બીજા કેટલાક ઐતિહાસિક તેમજ ભૌગોલિક બનાવો એવા છે કે જેના પરથી આપણે કેટલાંક અનુમાનો કાઢી શકીએ અને જેની પાછળ ઐતિહાસિક આધાર હોવાનું સાબીત કરી શકાય.

હવે આ બે મહત્વના હેતુઓના આધારે નન્દોલોલ કેએ કુશસ્થળ અને કનૈજ અથવા કન્યાકુબ્જ એક બતાવ્યાં છે,^૧ અને બીજા વિદ્વાનોએ પણ આને સમર્થન આપ્યું છે.^૨ આ ઉપરાંત ડૉ. રાયચૌધરી પ્રસિદ્ધ નગર કન્યાકુબ્જ અથવા કનૈજની સ્થાપના સાથે પાંચાલો કેવી રીતે જોડાયેલા છે તે કહે છે.^૩ વળી પાંચાલ અને કાસીનાં રાજ્યો પાસે પાસે આવ્યાંની વાતને જૈન તેમજ બૌદ્ધ સાહિત્ય ટેકો આપે છે. બૌદ્ધ અંગુત્તરનિકાય અને જૈન ભગવતીસૂત્ર ઉપરથી આપણે જાણીએ છીએ કે આ સમયે અર્થાત ઇ. સ. પૂર્વની આઠમી શતાબ્દિમાં સોળ મહાજનપદ ગણાતાં એવાં ઘણાં વિસ્તીર્ણ અને શક્તિસંપન્ન સોળ રાજ્યો હતાં;^૪ જેમાં કાસીનો ઉલ્લેખ બન્નેમાં સામાન્ય છે. જ્યારે પાંચાલનો ઉલ્લેખ માત્ર પહેલામાં જ છે.^૫

પાંચાલનો ઇતિહાસ તપાસતાં આપણને જણાય છે કે તે મધ્ય દોઆબ અને રેહિલા ખંડને લગભગ મળતો આવે છે. “મહાભારત, ભતકો અને કિંચાવદાન આ રાજ્યના વિભાગને ઉત્તર અને દક્ષિણમાં બતાવે છે; ભાગીરથી તેમાં ભાગ પાડતી જણાય છે. મહાકાવ્ય મુજબ ઉત્તર પાંચાલની રાજ્યધાની અહિચ્છત્ર અથવા છત્રાવતી (ખરેલી પ્રાંતના એએતલા પાસેનું હાલનું રામનગર) હતી. જ્યારે દક્ષિણ પાંચાલની રાજ્યધાની કાંપિલ હતી અને ગંગાથી ચમલ સુધી તેનો વિસ્તાર ગણાતો.”^૬

પાંચાલના ઇતિહાસની આ માહિતી માટે જૈનસૂત્રો ભેડીએ છીએ ત્યારે એક યા બીજી રીતનો સંબંધ આપણને મળે છે. ઉત્તરાધ્યયનસૂત્રમાં બ્રહ્મહત્ત નામના પાંચાલના રાજાનો ઉલ્લેખ આવે છે. એના કાંપિલમાં ચુલણીના પેટ જન્મ થયો હતો.^૭ તે પૂર્વજન્મના તેના ભાઈ ચિત્તને મળે છે જે આ જન્મમાં શ્રમણ થયો હતો. બ્રહ્મહત્ત સાર્વભૌમ રાજા ગણાતો

1. Dey, *op. cit.*, pp. 88, 111.

2. “Kanyakubja was also called Gādhīpura, Mahodaya and Kusasthala.”—Cunningham, *Ancient Geography of India* (ed. Mazumdar), p. 707.

3. Raychaudhuri, *Political History of Ancient India*, p. 86. “Kanauj...was primarily the capital of the kingdom of Pañcāla.”—Smith, *Early History of India*, p. 391.

4. Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 59, 60. Cf. Rhys Davids, *C. H. I.*, i., p. 172.

5. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 60.

6. *Ibid.*, p. 85. Cf. also Smith, *op. cit.*, pp. 391-392; Dey, *op. cit.*, p. 145.

7. “Little is known about the history of Kāmpīya, apparently the modern Kāmpīl in the Farrukabad District.”—Smith, *op. cit.*, p. 392.

અને તે લોગવિદ્યાસમાં એટલો દીન થઈ ગયો હતો કે તેના બાઈ ચિત્તનો ઉપદેશ તેને અસર કરી શક્યો નહિ અને અંતે તે નરકે ગયો.^૧

તેજ સૂત્રમાં આ વિષે એક બીજો ઉલ્લેખ કાંપિલ્યના રાજા સંજયનો પણ આવે છે, “જેણે પોતાના રાજ્યનો ત્યાગ કરી પૂજ્ય સાધુ ગર્દભાલિના સમક્ષ જૈનધર્મ સ્વીકાર્યો હતો.”^૨ આમ જોઈ શકાય છે કે પ્રાયઃ કાસી અને પાંચાલ-અતિ વિસ્તીર્ણ અને પ્રભાવાન સોળ રાજ્યોમાંના બે^૩-વિવાહસંબંધથી જોડાયાં હતાં. વળી જ્યારે આપણે પારગિટરે તૈયાર કરેલી વંશાવલીમાં દક્ષિણ પાંચાલના રાજા તરીકે કોઈ સેનજિતને જોઈએ છીએ ત્યારે તે વાત નિઃસંશય સાચી ઠરે છે^૪ અને નામમાં બહુજ સૂક્ષ્મ તફાવત હોવાથી આ સેનજિતને આપણે ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ પ્રસેનજિત જરા પણ મુશ્કેલી વગર સ્વીકારી શકીએ છીએ.^૫

અતિ ઉપયોગી એક માત્ર અનુમાન આ ઉપરથી જે નીકળી આવે છે તે એ છે કે જૈનધર્મ મહાવીરના સમય કરતાં પાશ્વના સમયમાં ઓછો રાજ્યાશ્રય લોગવતો ન હતો. તેના અનુગામી કરતાં તેના પ્રભાવનો વિસ્તાર જરાયે ઓછો ન હતો. તે કાસીના રાજવંશના પુરુષ હતા, પાંચાલના રાજાના જમાઈ હતા;^૬ તે ઉપરાંત તેમનું નિર્વાણ

1. “સુલગીપ્ત વસ્મદત્તો . . . ॥ કમ્પિલ્લે સમ્મજો ચિત્તો . . . । . . . વસ્મં લોકજન પવ્વાહજો ॥ પંચાલરાયા વિ ય વસ્મદત્તો . . . તસ્સ વયર્ણ અકાઠં । . . સો નરપ્પ પવિટ્ઠો ॥—*Uttarādhyaṃyana-Sūtra*, Lecture XIII, vv. 1, 2, 34. Cf. Jacobi, S. B. E., xlv., pp. 57-61. The stories about Kitra (Citta) and Sambhuta (Brahmadatta) and the fate they underwent in many births are common to Brahmans, Jains and Buddhists. Cf. *ibid.*, pp. 56, 57; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 86; Charpentier, *Uttarādhyaṃyana*, pt. ii, pp. 328-331.

2. કમ્પિલ્લે નયરે રાયા . . . ।

નામેર્ણ સંજયે . . . ॥

સંજઓ ચાહડં રજ્ઞં નિવસન્તો જિણસાસણે ।

ગામાલિસ્સ અગ્ગઓ અણગારસ્સ અન્તિણ ॥

—*Uttarādhyaṃyana-Sūtra*, Lecture XVIII, vv. 1, 19. Cf. Jacobi, *op. cit.*, pp. 80, 82; Raychaudhuri, *op. and loc. cit.*

3. “The Jains also afford testimony to the greatness of Kāśī, and represent Aśvasena, king of Benares, as the father of that Tirthaṅkara Pārśva who is said to have died 250 years before Mahāvīra—i. e. in 777 B. C.”—*Ibid.*, *op. cit.*, p. 61. Taking 480-467 B. C. as the date of Mahāvīra's *Nirvāṇa* we get 730-717 as the date of Pārśva's *Nirvāṇa*.

4. Cf. Pargiter, *Ancient Indian Historical Tradition*, p. 146; Pradhan, *Chronology of Ancient India*, p. 103.

5. “In other cases the first component is omitted. . . . Bhāgavata calls Prasenajit of Ayodhya Senajit.”—Pargiter, *op. cit.*, p. 127.

6. Mazumdar seems to be labouring under some confusion here. According to him Pārśva was a son-in-law of King Prasenajit of Oudh, and thus he connects the two dynasties of Kaosal and Kāśī; but we think he has wrongly identified him with the Prasenajit of

બંગાલના પાર્શ્વનાથ પર્વત પર થયું હતું.^૧ આ રાજવંશના બળે તેમનો પ્રભાવ સ્વાભાવિક રીતે જ બીજા સમકાલીન રાજ્યો અને તેમની પ્રજા પર ધણો સારો હતો. સૂત્રકૃતાંગ અને બીજા જૈનશાસ્ત્રોપરથી આપણે જોઈ શકીએ છીએ કે મહાવીરના સમયમાં પણ મગધની આસપાસ પાર્શ્વના અનુયાયીઓ હતા.^૨ વળી આપણે આગળ જોઈ ગયા તેમ મહાવીરનું પોતાનું કુટુંબ પણ પાર્શ્વનાથનો ધર્મ પાળતું હતું. એટલું જ નહિ પણ પોતાના સમયમાં પાર્શ્વના ચોક્કસ અનુયાયીઓનો જે ઉલ્લેખ જૈનશાસ્ત્રોમાં કરવામાં આવ્યો છે તે સિદ્ધ કરે છે કે ઉત્તરીય ભારતના ઘણા મોટા ભાગમાં તે સમયે પણ જૈનધર્મ ખૂબ પ્રચાર પામ્યો હતો; જો કે તેની ચોક્કસ ભૌગોલિક સીમા દોરવી શક્ય નથી.^૩ જણાવ્યા પ્રમાણે પાર્શ્વનાથના અનુયાયીઓની સંખ્યા ૧૬,૦૦૦ સાધુઓ, ૩૮,૦૦૦ સાધ્વીઓ, ૧,૬૪,૦૦૦ ગ્રાવકો અને ૩,૨૭,૦૦૦ ગ્રાવિકાઓ અને તે ઉપરાંત કેટલાક હજાર વ્રતધારી આપુરુઓ હતા.^૪

the days of Mahāvira, who was the father-in-law of King Bimbisāra, the great Śaśunāga, and one of the greatest royal supporters of Jainism. Furthermore he commits the same blunder when he says that Pārśva died at the age of seventy-two. We have already seen it was Mahāvira who lived for seventy-two years, while Pārśva lived for one hundred. Cf. Mazumdar, *op. cit.*, pp. 495, 551, 552; Mrs. Stevenson also seems to be under the same misconception when she says, "Pārśvanātha . . . married Prabhāvatī, daughter of Prasannajita, king of Ayodhya."—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 48.

1. " . . . he reached deliverance at last on Mount Sameta Śikhara in Bengal, which was thenceforth known as the Mount Pārśvanātha."—*Ibid.*, p. 49.

2. "Outside of Rājagṛha, in a north-eastern direction, there was the suburb Nālandā, . . . and there in some house the venerable Gautama was staying. The venerable (man) was in the garden, and so was Udaka, the son of Pedhala, a Nirgrantha and follower of Pārśva. . . ."—Jacobi, *op. cit.*, pp. 419-420; જિજ્ઞે પાસિ . . . તસ્ત . . . કેસીકુમારસમણે . . . સાવત્થિ પુરમાગર. . . —*Uttarādhyayana-Sūtra*, Lecture XXIII, vv. 1-3. Cf. Jacobi, *op. cit.*, pp. 119-120.

3. One does not know on what grounds Mazumdar tries to define geographically the limits of Jainism in the days of Pārśva. "His Jainism," observes the learned scholar, "prevailed from Bengal to Gujarat. The districts of Māldah and Bogrā were great centres of his faith. His converts were mostly from the depressed classes of the Hindus and Non-Āryans. . . . In Rajputana his adherents grew very powerful. . . ."—Mazumdar, *op. cit.* and *loc. cit.*

4. Cf. Jacobi, *S. B. E.*, xxii, p. 274.

एवं विहरतो भर्तुः सहस्राः बोद्धश्रव्यः ।

अष्टात्रिंशत्सहस्राणि साधूनां तु महात्मनाम् ॥

. . . ગ્રાવકાણાં લક્ષમેઠ્ઠં ચતુઃષ્ટિસહસ્રયુક્ ॥

ગ્રાવિકાણાં તુ ત્રિલક્ષી સહસ્રાઃ સત્તરિંશતિઃ । . . .

—Hemacandra, *op. cit.*, vv. 312, 314, 315, p. 219. Cf. *Kaśpa-Sūtra*, *Subadhikāṇa-Tīkā*, *ms.* 161-164, pp. 130-131.

પાશ્વર્થી મહાવીરના સમય સુધીનો ઐતિહાસિક દષ્ટિએ કાંઈ ઉલ્લેખ મળતો નથી. ઐતિહાસિક દષ્ટિએ આધાર રાખી શકીએ તેવા કોઈપણ ઐતિહાસિક ગ્રંથ યા સ્મારકના અભાવે જૈન ઇતિહાસનો આ ૨૫૦ વર્ષનો સમય એ એક કોઈ પાનું ગણાય. ગમે તેમ હોય તો પણ એટલું તો ચોક્કસ છે કે આ બે તીર્થંકરો વચ્ચેનું અંતર પૂરવું શક્ય નથી તેમ છતાં જૈનધર્મ એ જીવંત ધર્મ હતો તેમ કહેવામાં હરકત નથી.^૧ આપણે આગળ જોઈ ગયા તેમ પાશ્વર્ના શિષ્યોએ પોતાનું પ્રચારકાર્ય ચાલુ રાખ્યું હતું અને મહાવીર તેમજ તેનાં શિષ્યોને ઈ. સ. પૂર્વે છઠી શતાબ્દિમાં સુધારેલા જૈનધર્મ પ્રતિ તેમને આકર્ષવા માટે તેમના વર્ગના કેટલાક પ્રતિનિધિઓને તેમને મળવું પડ્યું હતું.

મહાવીરના સમયનાં કાંઈક વધારે ઐતિહાસિક પ્રમાણો મળવાની આશા રાખવા છતાં જૈન અને બૌદ્ધ શાસ્ત્રો અને અન્ય હંતકથાઓ સિવાય કાંઈ નથી કે જેના પર આપણે આધાર રાખી શકીએ.^૨ સુભાગ્યે જૈનશાસ્ત્રોએ આપણા માટે સત્ય હકીકતો અને બનાવો જાળવી રાખ્યાં છે; જો કે તે અપૂર્ણ હશે તેમ છતાં જૈન ઇતિહાસના આ સમયનું જીવંત ચિત્ર આપણી આંખ સમક્ષ રજૂ કરવા તે પૂરતાં છે. પાશ્વર્ની જેમજ મહાવીર પણ તે સમયના રાજવંશો સાથે એક લોહીનો સંબંધ ધરાવતા હતાં. તેના પિતા સિદ્ધાર્થ પોતે એક મોટા સરહાર હતા અને તે જાતૃ ક્ષત્રિય જાતિના હતા. તેમનું નિવાસ-સ્થળ કુંડપુર યા કુંડગામ (કુંડગ્રામ) હતું.^૩ જૈનશાસ્ત્રની હકીકત પ્રમાણે તે પોતાની જાતિનો મુખી હતો અને એક નાના યા મોટા રાજ્યનો ધણી હતો.^૪ આપણે હવે પછી જોઈશું તેમ તે એક પ્રબલસત્તાક રાજ્યનો અધિકારી હશે જેનો મુખ્ય વિભાગ કુંડપુર હશે, પરંતુ તે વખતના સમાજમાં જે સ્થાન તે લોગવતા હશે તે એક સ્વતંત્ર

1. Cf. Hoernle, *Uvāsaga-Dasāo*, ii., p. 6, n. 8.

2. "Early Indian history as yet resembles those maps of our grandfathers in which Geographers for lack of towns Drew elephants on pathless downa.

. . . though the Jainas have kept historical records of their own, it is very difficult to correlate these records with known facts in the world's history."—Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 7.

3. "It is another name for Valśāli (modern Besārḥ) in the district of Mozaffarpur (Tirhut); in fact Kuṇḍagāma (Kuṇḍagrāma,) now called Basukuṇḍ, was a part of the ancient town of Vaiśāli, the latter comprising three districts or quarters: Vaiśāli proper (Besārḥ), Kuṇḍapur (Basukuṇḍ), and Vāniagāma (Banā)."—Dey, *op. cit.*, p. 107.

4. In the *Kaṭṭa-Sūtra* the interpreters of the dreams of Trisālā, mother of Mahāvira, are said to have come "to the front gate of Siddhārtha's excellent palace, a jewel of its kind."—Jacobi, *op. cit.*, p. 245. At another place in the same *Sūtra* Siddhārtha is said to have celebrated the birthday of Mahāvira by ordering his police authorities quickly to set free all prisoners in the town of Kuṇḍapura, to increase measures and weights, and so on. Cf. *ibid.*, p. 252; Hemacandra, *op. cit.*, *Parva X*, vv. 128, 132, p. 16.

રાજ્યના મામુલી અધિકારી કરતાં વિશિષ્ટ એવું સ્વતંત્ર રાજકર્તા તરીકે પોતાનું જીવન ગાળતા હશે.^૧

સોળ મહાજનપદનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે વર્જિનું રાજ્ય જૈન અને બૌદ્ધ બન્નેને સામાન્ય છે. ડૉં રાયચૌધરી કહે છે કે “પ્રો. રાહસિ ડેવીડસ અને કનિંગહામના આધારે વર્જિન્યોનું રાજ્ય આઠ સહાયકારી જાતિઓ (અકુકલ) નું બનેલું છે, જેમાં વિદેહો, લિચ્છવિઓ, જાતુકો અને વર્જિન્યો ખાસ અગત્યનાં છે. બીજી જાતિઓનું ઓળખાણ અનિશ્ચિત છે. આમ છતાં એ નોંધવા જેવું છે કે સૂત્રકૃતાંગના એક ક્ષકરામાં ઉગ્ર, ભોગ, ઔક્ષવાકુ અને કૌરવ જાતિઓનો જાતુ અને લિચ્છવિ જાતિઓ સાથે એકજ રાજ્યની પ્રજા અને એકજ સમાના રાજ્યો તરીકે ઉલ્લેખ કર્યો છે.”^૨

વિશેષ બૌદ્ધ પ્રમાણોના આધારે ડૉં પ્રધાન આ સહાયકારી મંડળમાં એક વધારે જાતિ ગણાવે છે અને ઉમેરે છે કે “તે નવ જાતિઓનું બનેલું છે. તેમાંની કેટલીક લિચ્છવિ અથવા લિચ્છવિ, વૃજિજ અથવા વર્જિજ, જાતુક અને વિદેહ છે. આ સહાયકારી મંડળે લિચ્છવિ અથવા વૃજિજના મંડળ તરીકે ઓળખાતાં, કારણ કે તે નવ જાતિમાં લિચ્છવિ અને વૃજિજ અગત્યનાં હતાં. આ નવ લિચ્છવિ જાતિઓ પાછી નવ મહાકિ જાતિ અને કાસી-કોસલના અદાર ગણરાજ્યો સાથે જોડાઈ હતી.”^૩ વિદ્વાન પંડિતના આ નિવેદનને જૈનસૂત્રો ટેકો આપે છે.^૪

ડૉં ચાકોબી કહે છે કે “રાજા એટક જેના ઉપર ચંપાનો રાજ કૃષ્ણિક બળવાન લશ્કર સહિત ચઢી આવ્યો હતો તેણે કાસી, કોસલ, લિચ્છવિ અને મહાકિ આદિ અદાર સહાયકારી રાજ્યોને ગોલાવી પૂછ્યું હતું કે કૃષ્ણિકની માંગણીઓ તેઓ

1. Barnett, the *Antagada-Dasdo* and *Anuttaravardhya-Dasdo*, Int., p. vi. Dr Jacobi, in trying to expose the fond belief of the Jainas that “Kundagrāma was a large town and Siddhārtha a powerful monarch,” seems to have gone to the other extreme when he observes: “From all this it appears that Siddhārtha was no king, nor even the head of his clan, but in all probability only exercised the degree of authority which in the East usually falls to the share of landowners, especially of those belonging to the recognised aristocracy of the country.”—Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xii.

2. Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 73-74. “The Ugras and Bhogas were Kshatriyas. The former were, according to the Jainas, descendants of those whom Rāhabha, the first Tirthāṅkara, appointed to the office of Kotwals, or prefects of towns, while the Bhogas were descendants of those whom Rāhabha acknowledged as persons deserving honour.”—Jacobi, *S. B. E.*, xlv., p. 71, n. 2. Cf. Hoernle, *op. cit.*, Appendix III., p. 58.

3. Pradhan, *op. cit.*, p. 215.

4. નવ મહા નવ જેષ્ઠ કાસીકોસલગા અદારસવિ ગણરાજાનો. . . . — *Bhagavati*, *ibid.* 300, p. 316. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, p. 165.

સ્વીકારવા ઇચ્છે છે કે તેઓ તેની સાથે યુદ્ધ કરશે. તે ઉપરાંત મહાવીરના નિર્વાણ પ્રસંગે ઉપરોક્ત અદાર રાજાઓએ પ્રસંગોચિત ઉત્સવ કર્યો હતો.”^૧

આ બધા ઉપરથી એમ ચોક્કસ લાગે છે કે આ બધા સહાયકારી મંડળોનું એક મુખ્ય લક્ષણ એ હતું કે આમાંના ઘણાખરા મંડળો મહાવીર અને તેના કથનની પ્રત્યક્ષ કે પરોક્ષ અસર નીચે આવ્યા હતા. આ બધા ધર્મે જૈન હતા કે નહિ તે કહેવું મુશ્કેલ છે; પણ એટલું તો ખરું છે કે તેઓ બધા તેમને શાબ્દિક સહાનુભૂતિ કરતાં કાંઈક અધિક સંગીન મઠઠ આપતા હતા.

પહેલાં વિદેહનો વિચાર કરતાં જણાય છે કે “તેઓની રાજધાની મિથિલા હતી જેને કેટલાક નેપાલની સરહદમાં આવેલ નાના ગામ જનકપુરના સ્થાને હોવાનું કહે છે; પણ તેમાંનો એક વિભાગ વૈશાલીમાં આવી વસ્યો હોય. મહાવીરના માતા રાજકુમારી ત્રિશલા જે વિદેહહત્તા પણ કહેવાય છે તે પ્રાયઃ આ વિભાગનાં હતાં.”^૨ અગાઉ જણાવ્યા પ્રમાણે જૈનસૂત્રોમાં મહાવીરના વિદેહો સાથેના સંબંધ વિષે અહીંતહીં છૂટાછવાયા ઉલ્લેખો મળે છે. આચારાંગસૂત્રમાં નીચેનો ઉલ્લેખ છે: “મહાવીરની માતાનાં ત્રણ નામ હતાં: ત્રિશલા, વિદેહહત્તા અને પ્રિયકારિણી.”^૩

“તે સમયે, તે કાલે, શ્રમણ ૭૦ મહાવીર, શાતૃ ક્ષત્રિય, શાતૃપુત્ર, વિદેહનિવાસી, વિદેહના રાજકુમાર ‘વિદેહ’ના નામથી ૩૦ વર્ષ રહ્યા.”^૪

હત્તપસૂત્રમાં ઉલ્લેખ છે કે: “શ્રમણ ૭૦ મહાવીર...; શાતૃ ક્ષત્રિય, શાતૃ ક્ષત્રિયના સુપુત્ર; શાતૃવંશના ચંદ્રમણિ; વિદેહ, વિદેહહત્તાના પુત્ર, વિદેહનિવાસી, વિદેહના રાજકુમાર તેમના માતાપિતાના સ્વર્ગગમન સુધી ૩૦ વર્ષ વિદેહમાં રહ્યા હતા.”^૫

આમ જૈનસૂત્રોમાંથીજ નીચેના મુદ્દાઓ મળે છે: વિદેહોની એક જાતિ વિદેહની રાજધાની વૈશાલીમાં આવી વસી હતી;^૬ ત્રિશલાદેવી આ વિદેહ જાતિનાં હતાં અને મહાવીર વિદેહો સાથે ગાઢ સંબંધથી જોડાયેલા હતા. આમ છતાં પ્રથમ મુદ્દાને વધુ સ્પષ્ટ કરવાની જરૂર છે; જેમ મહાવીર વિદેહ હતા તેમ ડૉ. યાકોબીની માન્યતાનુસાર તે વૈશાલીક એટલે વૈશાલીનિવાસી પણ હતા. આ રીતે રાજા સિદ્ધાર્થનું કુંડપુર અથવા

1. Jacobi, S.B.E., xxii., Int., p. xii. Cf. *ibid.*, p. 266; Law (B. C.), *Some Kshatriya Tribes of Ancient India*, p. 11; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 128; Bhagavati, *int.* 300, p. 316; Hemacandra, *op. and loc. cit.*; *Kalpa-Sūtra, Subhadrakāṇḍ-71kā*, *int.* 128, p. 121; Pradhan, *op. cit.*, pp. 128-129; Hoernle, *op. cit.*, II., Appendix II., pp. 59-60.

2. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 74; સમણસ્સ જં મગ્ગઓ મહાવીરસ્સ માયા . . . તિસલા ૬ વા વિદેહરિત્તા ૬ વા પીરકારિણી ૬ વા. . . —*Kalpa-Sūtra, Subhadrakāṇḍ-71kā*, *int.* 109, p. 89.

3. Jacobi, *op. cit.*, p. 193.

4. *Ibid.*, p. 194.

5. *Ibid.*, p. 256.

6. *Ibid.*, Int., p. xi.

કુંડગ્રામ વિદેહના રાજવંશની રાજધાની વૈશાલીનો મુખ્ય ભાગ સિવાય અન્ય કાંઈ હોઈ શકે નહિ.^૧

મહાવીર અને વિદેહો વચ્ચે ઉપસ્થિત ગાઢ સંબંધના આ બધા ઉદ્દેશો સિવાય જૈન-શાસ્ત્રોમાં કેટલાક બીજા મુદ્દાઓ પણ એમ પૂરવાર કરે છે કે વિદેહો જૈનધર્મમાં સારો રસ લેતા હતા. રાજજ્યોતિષી નમિ વિષે ઉત્તરાર્ધધનસૂત્ર કહે છે કે :

નમી નમેહ અપ્પાણં સક્કલં સક્કેણ ચોદ્ધમો ।

ચક્કણ ગેહં ચ વેદેહિ સામણે પજ્જુષદ્ધિઓ ॥

“ નમિએ પોતાની ભતને નમ્ર બનાવી; શકના અંગત પ્રોત્સાહનથી વિદેહના રાજાએ ઘર છોડ્યું અને શ્રમણ હીક્ષા અંગીકાર કરી. ”^૨

આ ઉપરાંત કલ્પસૂત્ર પરથી આપણે બાણીએ ક્રિએ કે વિદેહની રાજધાની મિથિલામાં મહાવીરે છ આતુર્મસ કર્યો હતાં જે બતાવે છે કે મહાવીર વિદેહિઓ સાથે કેટલા ગાઢ સંબંધમાં આળ્યા હતા. દૂકમાં તેમના વિષે જે આપણે જોયું તે પરથી એક વાત સ્પષ્ટ છે કે બધા નહિ તો વિદેહનો અમુક વિભાગ તો જૈનધર્મ જરૂર પાળતો હતો.

લિચ્છવિઓનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે ઈ. સ. પૂર્વ છઠી શતાબ્દિમાં પૂર્વ ભારતમાં તે એક મહાન અને શક્તિસંપન્ન ભતિ હતી; વળી એ વાતની પણ ના ન પાડી શકાય કે જ્ઞાતૃકોની સાથે તેઓ પણ મહાવીરના ઉપદેશની અસર નીચે આળ્યા હોવા ભેદ્યો. તેમની માતા ત્રિશલા ક્ષત્રિઓની લિચ્છવિ ભતિના વૈશાલીના રાજા ચેટકની બેન હતી અને પિતાના સંબંધથી મહાવીર પોતે જ્ઞાતૃક હતા.

અહીં એક પ્રશ્ન એ થાય છે કે જો ત્રિશલા લિચ્છવિ ભતિની રાજકુમારી હતી તો તેને શા માટે વિદેહકતા નામ આપવામાં આળ્યું હશે તે સમજાતું નથી.^૪ આ સંબંધમાં શક્ય સમાધાન એ જણાય છે કે વિદેહના નામથી પહેલેથી સુપ્રસિદ્ધ પ્રદેશની હોવાથી તે એમ કહેવાતી હશે અને આપણે હમણાં જોયું તેમ વૈશાલી વિદેહની રાજધાની હતી. ડૉ. રાયચૌધરીના શબ્દોમાં કહીએ તો “ વિદેહ રાજવંશના અધઃપતન પછી વર્જિતઓનું

1. “ Kuṇḍagrāma, therefore, was probably one of the suburbs of Vaiśālī, the capital of Videha. This conjecture is borne out by the name Vesālī—i. e. Vaiśālīka—given to Mahāvira in the *Sūtrakṛāṅga*, 1, 3. The commentator explains the passage in question in two different ways, and at another place a third explanation is given. . . . Vaiśālīka apparently means a native of Vaiśālī: and Mahāvira could be rightly called that when Kuṇḍagrāma was a suburb of Vaiśālī, just as a native of Turnham Green may be called a Londoner.”—Jacobi, *op. cit.*

2. *Uttarādhyayana-Sūtra*, Lecture IX, v. 61. Cf. *ibid.*, v. 62; Lecture XVIII, v. 45 (trans. Jacobi, *S.B.E.*, xlv., pp. 41, 87). For a full description of the legendary tale of Nami see Meyer (J. J.), *Hindu Tales*, pp. 147-169.

3. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, p. 113.

4. “ In the opinion of several scholars Ceṭaka was a Licchavi. But the secondary names of his sister (Videhadattā) and daughter (Vedeḥl) probably indicate that he was a Videhan domiciled at Vesālī.”—Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 78, n. 2.

સંગઠન થયું હોયું જોઈએ. આમ ભારતની ઉત્ક્રાંતિ ગ્રીસના પ્રાચીન શહેરોની ઉત્ક્રાંતિને બરાબર મળતી આવે છે. જ્યાં વીરયુગની રાજસત્તાઓ પ્રજાસત્તાકના રૂપમાં ફેરવાઈ ગઈ હતી.”^૧ આ ઉપરાંત બીજી દંતકથાઓ પરથી એ કલ્પના થઈ શકે છે કે વિદેહના અધઃપતન પછી તેમાંનો એક વિભાગ લિચ્છવિ કહેવાતો હોય.^૨

આમ ત્રિશલા રાજકુમારી હોવા છતાં વિદેહદત્તા કહેવાતી હોય તેમાં કંઈ અસ્વાભાવિક નથી. આ ત્રિશલાનો લગ્ન સંબંધ સિદ્ધાર્થ સાથે થયો હતો, જે જૈન માન્યતા પ્રમાણે મહાવીરના પુરોગામી પાંચના અનુયાયી હતા. આથી સ્વાભાવિક એ અનુમાન થઈ શકે કે કાંતો લિચ્છવિનો રાજવંશ જૈનધર્મ પાળતો હતો અથવા તો સામાજિક પરિસ્થિતિ એવી હતી કે તે પોતાની કન્યા બીજા જૈન રાજવંશમાં આપી શકતા હતા. આ ખાસ પ્રસંગ પરથી એટલું તો ફલિત થાય છે કે લિચ્છવિઓને જૈનો માટે ખાસ માન હતું, પણ જૈનોની સાહિત્યિક અને ઐતિહાસિક દંતકથાઓ આવા એકજ પ્રસંગથી અટકતી નથી. આગળ આપણે જોઈશું કે રાજા ચેટકની^૩ સાત કન્યાઓમાંની સૌથી નાની પુત્રી ચેલ્લાણા જે વેદેહિ પણ કહેવાતી તે મગધના મહાન શૈસુનાગ ઈંબિસારને પરણી હતી અને તેઓ બંને જૈન હતા.^૪

ચેલ્લાણા ઉપરાંત ચેટકને બીજી છ કન્યાઓ હતી, જેમાંની એક સાધ્વી બની હતી અને બીજી પાંચ પૂર્વ ભારતના એક યા બીજા રાજવંશમાં પરણી હતી. આ બીના કેટલે અંશે ઐતિહાસિક ગણી શકાય તે અમે કહી શકતા નથી. પરંતુ આધુનિક સંશોધનના પરિણામે લિચ્છવિઓ સાથે સંબંધ ધરાવતા બધા રાજવંશો સંપૂર્ણપણે જાણી શકાય તેમ છે. આ લિચ્છવિ રાજકન્યાઓનાં નામ નીચે પ્રમાણે છે: પ્રભાવતી, પદ્માવતી, મૃગાવતી, શિવા, જ્યેષ્ઠા, સુજ્યેષ્ઠા અને ચેલ્લાણા.^૫

1. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 76.

2. “In the time of Buddha, and for many centuries afterwards, the people of Vaisālī were called Licchavis; and in the *Trikaṇḍakesha* the names of Licchavi, Videhi, and Tirabhukti have been given as as synonymous.”—Cunningham, *op. cit.*, p. 509.

3. बेसालिओ चेडओ . . . सप्त ब्याओ . . . —*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 676.

4. “Bimbisāra had a son known as Vedehi—Putto Ajātsattū in the canonical Pāli texts, and as Kūṇika by the Jains. The later Buddhist tradition makes him a son of the Kosala Devī; the Jaina tradition, confirmed by the standing epithet of Vedehi-Putto, son of the princess of Videha, in the older Buddhist books makes him a son of Cellaṇā,”—Rhys Davids, *C.H.I.*, i., p. 183.

દેવ્યા ચેલ્લાણા સાર્વમપરાલ્હેડ્યદા નૃપઃ ।

વીરં સમવસરણસ્થિતં વન્દિતુમશ્યમાત્ ॥

वन्दित्वा श्रीमदहन्तं बलितौ तौ च वपती ।

—Hemacandra, *op.*, *cit.*, vv. 11-12, p. 86.

5. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 676; Hemacandra, *op.*, *cit.*, v. 187, p. 77.

આમાંની સૌથી મોટી રાજકુમારી પ્રભાવતી વીતભય નગરના રાજા ઉદાયનને પરણી હતી, જેનો ઉલ્લેખ જૈનસાહિત્યમાં સિંધુસૌવીર દેશના નગર તરીકે કરાયેલો છે.^૧ દેશના કયા ભાગ માટે આ સાહિત્યિક પ્રદેશનો ઉલ્લેખ છે તે સ્પષ્ટ કરી શકાય તેમ નથી, કારણ કે જુદા જુદા પ્રમાણોના આધારે ભારતના ઉત્તર પશ્ચિમ અથવા તે પશ્ચિમના પ્રદેશમાં તે ભાગ ગણાવામાં આવ્યો છે. કર્નિગહામ તેને “ખંભાતના અખાતના મથાળે આવેલા ધર અથવા બહરી પ્રાંતની સાથે સરખાવે છે.”^૨ ડૉ. રાહસિ ડેવીડસ કર્નિગહામને થોડો ઘણો ટેકો આપે છે અને સૌવીરને પોતાના નકશામાં કાઠિયાવાડની ઉત્તરે અને કર્ણના અખાત તરફ મૂકે છે.^૩ અલ્બેરુની તેને મુલતાન અને બલાવાડ કહે છે અને મીઠ કે આનો સ્વીકાર કરે છે.^૪ જ્યારે ખીલ તરફ જૈન દંતકથાઓ તે માટે નીચે મુજબ કહે છે: શ્રી અભયદેવસૂરિ ભગવતીસૂત્રની પોતાની ટીકામાં નીચેના શબ્દો વાપરે છે:

સિંધુનથા ભાસન્ના: સૌવીરા:—જનપદવિશેષા: સિંધુસૌવીરાસ્તેષુ...વિગતા ર્હતયો મયાનિ ચ મતસ્ત-દ્વિતિમયં વિદન્મેતિ કેવિત.^૫

ઉત્તરાધ્યયનસૂત્રમાંથી મીઠ મેયરે ભાષાંતર કરેલી ઉદાયનની કથામાં વીતભય માટે નીચે પ્રમાણે છે: “સિંધુ અને સૌવીરના પ્રદેશોમાંના વીતભય નગરમાં ઉદાયન નામનો રાજા હતો...”^૬

“શત્રુંજય માહાત્મ્ય તેને સિંધુ કે સિંધમાં મૂકે છે.”^૭

આ બધાં અનુમાનોથી એમ જણાય છે કે તે પ્રદેશ માળવાની ઉત્તર પશ્ચિમ તરફ આવેલ રાજપૂતાના અને સિંધુનદીના પૂર્વ કિનારે આવેલ સિંધના વિભાગને ઘણું ખરું મળતો આવે છે. આ એ વાતથી સાબીત થાય છે કે અવન્તીના રાજા સામે બહાર કરેલ લડાઈમાં ઉદાયન મારવાડ અને રાજપૂતાનાના રણોમાં થઈને ગયો હતો જ્યાં તેનું લશ્કર તરસથી મરવા લાગ્યું હતું.^૮

1. સિંધુસૌવીરેષુ . . . વીતીમય નગર . . . ઉદાયને નામં રાજા . . . તસ્ત . . . પ્રમાણતી નામં દેવી. —*Bhagavati, stl.* 491, p. 618. Cf. also *Āvatsyaka-Sūtra*, p. 676; Hemacandra, *op., cit.*, v. 190, p. 77; સિંધુસૌવીરદેશેસ્તિ પુરં વીતમયાન્નયમ્ ।—*Ibid.*, v. 327, p. 147; Meyer (J. J.), *op., cit.*, p. 97.

2. Cunningham, *op., cit.*, p. 569.

3. Rhys Davids, *Buddhist India*, map facing p. 320.

4. Sachau, *Alberuni's India*, i., p. 302. Cf. Dey, *op. cit.*, p. 183.

5. *Bhagavati, stl.* 492, pp. 320-321.

6. Meyer (J. J.), *op. cit.*, p. 97. For the story in the *Uttarādhyaṇa* see Laxmi-Vallabha's commentary (*Dhānapatasimha's* edition), pp. 562-561.

7. Cf. Dey, *op. cit.*, p. 183.

8. ઉત્તરતં ચ મરું સ્કન્ધાવારસ્તુષા મર્તુમારશ્ચ : *Āvatsyaka-Sūtra*, p. 299. Cf. Meyer (J. J.), *op. cit.*, p. 109. It may be mentioned here that, according to the Buddhist traditions, Roruka was the capital of Sauvira. Cf. *C.H.I.*, i., p. 173; Dey, *op. cit.*, p. 170. According to Cunningham, Roruka was “probably Alor, the old city of Sind.”—Cunningham, *op. cit.*, p. 700.



गुरु हेमचंद्रायार्थं तथा तेभ्यो शिष्ये गंगे कुमारपाल

सर्वं ह्यहं रचयामि

આ બધાં અનુમાનો ઉપરાંત વરાહમિહિરના ભારતવર્ષના વિભાગ પરથી સિંધુસૌવીર દેશ વિષે આપણને એક વસ્તુ મળે છે કે જે નવ વિભાગોમાં દેશ વહેંચાયેલો હતો તેમાંનો તે એક હતો.^૧ આમાંથી પ્રાપ્ત થતી ઐતિહાસિક અને ભૌગોલિક વિશેષતા કેટલેક અંશે જૈન આધારને પ્રામાણિક કરાવે છે—તે એમ કહે છે કે વીતભય સહિત ઉદાયન ખ્રીસ્ત ૩૬૩ ગામનો શાસક હતો.^૨ વિશેષ ઈ. સ. બારમી શતાબ્દમાં થયેલ રાજા કુમારપાળના ચરિત્ર ઉપરથી આપણે બાણીએ છીએ કે તેમની કારકિર્દીમાં તે એક જૈન પ્રતિમા^૩ પાટણ^૪ લાવ્યા હતા જે હેમચંદ્રાચાર્યના કથન પ્રમાણે ઉદાયનના સમયથી વીતભયના ભોંયરામાં પડેલી હતી.^૫

આટલું સિંધુસૌવીર દેશ અને તેના શહેર વીતભય વિષે. તેના શાસક ઉદાયન વિષે ઐતિહાસિક અનુમાનો નીકળે એવું બહુજ થોડું છે. ડૉ. રાયચૌધરીના શબ્દોમાં કહીએ તો “લૌકિક હંતકથાઓના કોંકડામાંથી ઐતિહાસિક તત્ત્વ તારવવું મુશ્કેલ છે;”^૬ પણ એ સ્વીકારવું બેધએ કે બહુજ થોડી હકીકતો એવી છે કે જે જૈન સાહિત્યમાંથી

1. Varāhamihira calls each of the *Nava-Khandas* a *Varga*. He says: “By them (the *Vargas*) *Bhārata-varsha*—i.e. half of the world—is divided into nine parts: the central one, the eastern one, etc.”—Sachau, *op. cit.*, p. 297. Cf. *ibid.*, pp. 298-302; Cunningham, *op. cit.*, p. 6. “According to this arrangement . . . Sindhu-Sauvira was the chief district of the west . . . ; but there is a discrepancy between this epitome of Varāha and his details, as Sindhu-Sauvira is there assigned to the south-west along with Anarta.”—*Ibid.*, p. 7.

2. વીતભયાદિનગરત્રિષ્ટિત્રિશ્વતીપ્રભુ:—Hemacandra, *op. cit.*, v. 328, p. 147. “This King Udāyana lived exercising the sovereignty over sixteen countries, beginning with Sindhu-Sauvira, three hundred and sixty-three cities, beginning with Vitabhaya. . . .”—Meyer (J. J.), *op. cit.*, p. 97.

3. “Anahila-Pattana, Virāwal-Pattana or Paṭṭana, called also Northern Baroda in Gujarat, founded in Samvat 802 or A. D. 746, after the destruction of Valabhī by Banarāja or Vamśarāja. The town was called Anahilapattana, after the name of a cowherd who pointed out the site. . . . Hemacandra, the celebrated Jaina grammarian and lexicographer, flourished in the court of Kumārapāla, the king of Anahilapattana (A. D. 1142-1173), and was his spiritual guide. He died at the age of eighty-four in A. D. 1172, in which year Kumārapāla became a convert to Jainism . . . but according to other authorities, the conversion took place in A.D. 1159. After the overthrow of Vallabhī in the eighth century Anahilapattana became the chief city of Gujarat, or Western India, till the fifteenth century. . . .”—Dey, *op. cit.*, p. 6.

4. Jayasinhāsūri, *Kumārapāla-Bhūpāla-Caritra-Mahākāvya*, Sarga IX, vv. 261, 265, 266.

5. ઉદાયને શિવગતે . . . । તદેવ પ્રતિમા . . . । મવિચ્યતિ . . . ચૂગતા ॥ રાજ: કુમારપાલસ્ય . . . પુણ્યેન . . . । સ્વન્યમાનસ્થલે મંદ્રુ પ્રતિમાવિર્મચિચ્યતિ ॥—Hemacandra, *op. cit.*, vv. 20, 22, 83, pp. 153, 160.

6. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 123. This war between the two, according to the legend, had taken place because Pradyota had run away with a servant girl and an image of Jina which belonged to Udāyana. “Thereupon he sent a messenger to Pajjoṇa: ‘I care nothing for the servant girl. Send me the image.’ He did not give it. . . Udāyana hurriedly took the field together with the ten kings (his vassals). . . When Pajjoṇa descended he was bound (captured by Udāyana).”—Meyer (J. J.), *op. cit.*, pp. 109-110. Cf. *Āvāyaka-Sūtra*, p. 299.

મળી આવે છે અને ઇતિહાસવેત્તાઓને કેટલેક અંશે ધ્યાનમાં લેવા જેવી છે. જૈન સાહિત્ય અનુસાર સૌવીર દેશના ઉદાયને તેના આશ્રિત અવન્તીના ચંદ્રપ્રદ્યોત રાજાને લડાઈમાં હરાવ્યો હતો.^૧ જે ઐતિહાસિક પુરુષ છે અને જેના વિષે આપણે એટકની ઓથી પુત્રી શિવાના પતિ તરીકે વિસ્તારથી જોઈશું. વિશેષમાં આપણે એટલું જાણીએ છીએ કે ઉદાયન પછી તેના ભત્રિજે કેસિ રાજા થયો, જેના રાજ્યમાં વીતભયનો સર્વથા નાશ થયો.^૨ એ કહેવું મુશ્કેલ છે કે આ બધું કદિપત છે કે તેનાં સાધન નથી મળતાં તેનું આ કારણ છે. જો કે સમ્રમાણ આપણે એટલું જાણી શકીએ છીએ કે તે એક વખત ભારતના નવ વિભાગોમાંનો એક હતો.

ઉદાયન અને તેની રાણી પ્રભાવતીના જૈનધર્મ પ્રતિ વલણ માટે આપણી સમક્ષ વિશ્વસ્ત જૈન શાસ્ત્રીય સાહિત્યમાં પ્રત્યક્ષ અને પરોક્ષ અનેક પૂરાવા છે. એક જગ્યાએ રાજકન્યા પ્રભાવતી જૈન પ્રતિમાનું પૂજન કર્યા પછી કહે છે કે “રાગદ્વેષ રહિત, સર્વ આઠે સિદ્ધિયુક્ત દેવાધિદેવ, અર્હત ભગવાન, મને આપના જેવી દિવ્ય દૃષ્ટિ આપો.”^૩ આ બતાવે છે કે સૌવીરની રાણી જૈનધર્મપ્રતિ કેવી માનભરી દૃષ્ટિથી જોતી હતી.^૪ વળી ઉત્તરાર્ધયન અને બીજાં સૂત્રોપરથી આપણે જાણીએ છીએ કે રાજા પણ મૂળ ‘તાપસભક્ત’,^૫ હોવા છતાં જૈનધર્મને ઓછો માનનાર ન હતો;^૬ એટલું જ નહિ પણ તે સંસારત્યાગ કરવાની હઠ સુધી પહોંચ્યો હતો,^૭ અને બ્યારે તેના પુત્ર અભીને રાજ્યાભિષેક કરવાનો સવાલ આવ્યો ત્યારે તેણે વિચાર્યું કે “જો હું કુમાર અભીને રાજ્યાસન આપીને સંસારત્યાગ કરું તો અભી રાજસત્તા અને રાજમોહથી કામભોગમાં લુપ્ત થશે અને અનાદિઅનંત એવા સંસારચક્રમાં પરિભ્રમણ કરશે તેથી મારી બેનના પુત્ર કેસિને રાજ્યાસન આપીને પછી હું સંસારત્યાગ કરું તે વધુ ઈષ્ટ છે.”^૮

1. ઉદાયનો રાજા . . . ગત ઉચ્ચયિની . . . પ્રવોતો . . . વદ્ધો—*Āvaśyaka-Sūtra*, pp. 298-299. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, v. 578, p. 156.

2. તપ જં સે કેસીકુમારે રાયા જાપ . . . —*Bhagavati-Sūtra*, sū. 491, p. 619. “When he (Udayana) died, a deity let a shower of dust fall . . . Even to this day it lies buried.”—Meyer (J. J.), *op. cit.*, pp. 115-116.

3. *Ibid.*, p. 105.

4. પ્રમાદવા . . . અન્ત:પુરે જૈત્યગૃહં કારિતં . . . મક્તપત્યાસ્થાનેન મૃતા દેવલોકં ગતા.—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 298. Cf. Meyer (J. J.), *op. and loc. cit.*; Hemacandra, *op. cit.*, v. 404, p. 150.

5. Meyer (J. J.), *op. cit.*, p. 103. સ ચ તાપસમક્ત:—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 298; Hemacandra, *op. cit.*, v. 388, p. 149.

6. “Udayana, the bull of kings of Sauvira, renounced the world and turned monk; he entered the order and reached perfection.”—Jacobi, *S.B.E.*, xlv., p. 87. In a note to this Jacobi writes: “He was contemporary with Mahāvira.”—*Ibid.*

7. તપ જં સે ઉદાયને રાયા . . . સમનસ્સ મગવજો જાવ પઠ્ઠન્નરૂપ.—*Bhagavati*, sū. 492, p. 620; Meyer (J. J.), *op. cit.*, p. 114.

8. *Ibid.*, pp. 113-114. एवं सख्त्त महीवीकुमारं . . . कामभोगेषु मुञ्छिष्य . . . माहणेज्जं केसिं कुमारं रज्जे ठविण . . . —*Bhagavati*, sū. 491, p. 619.

ઉપરોક્ત કક્ષાંતથી ઉદાયનના અંતઃકરણનો પહોટો જોઈ શકાય છે; આથી તેનો સંસારત્યાગ જૈને માટે લોકોક્ષિતરૂપ થયો છે. અંતઃગહસામ્યોસૂત્રમાં ઉદાયન વિશે નીચેનો ઉલ્લેખ છે: “પછી રાજા અલ્લખે ઉદાયનની જેમ સંસારનો ત્યાગ કર્યો, અપવાદ એટલો હતો કે તેણે પોતાના મોટા પુત્રને રાજ્યકારભાર સોંપ્યો હતો.”¹ અહીં એમ કહી શકાય કે આ વિષેની નોંધમાં ડૉઝ બારનેટ બૂલથી આ ઉલ્લેખ “વૈશાલીના રાજા ચેડગની પુત્રી મૃગાવતીથી ઉત્પન્ન થયેલ શતાનીકના પુત્ર કૌસાંખીના રાજા” ઉદાયનને ઉદ્દેશી કરેલો જણાવે છે.²

આ ઉપરાંત મુદ્દકેદી અવનતીપ્રદ્યોત પ્રતિ ઉદાયને બતાવેલું વર્તન સાખીત કરે છે કે “પર્યુષણપર્વમાં ગમે તેવા વૈશાલ્યને તણ ક્ષમા આપવાની આશા તેણે ચુસ્તભાવે પાળી હતી.”³ એમ બન્યું કે પર્યુષણપર્વમાં એક દિવસ ઉદાયનને ઉપવાસ હતો, પરંતુ ચંદ્રપ્રદ્યોતને તેની ઇચ્છાનુસાર લોજન આપવા આશા કરી હતી; પણ ચંદ્રપ્રદ્યોતે વિષની બીકથી પોતાને માટે તૈયાર કરેલું લોજન લેવાની અનિચ્છાથી એમ કહ્યું કે પોતે પણ ઉદાયનની માફક જૈન હોવાથી ઉપવાસ કર્યો છે! જ્યારે ઉદાયનને આ વાત જણાવવામાં આવી ત્યારે તેણે કહ્યું કે “હું બાણું છું કે તે લુચ્ચો છે, પણ બ્યાંસુધી તે કેદી છે ત્યાંસુધી મારાં પર્યુષણ પવિત્ર અને મંગલકારી ગણાય નહિ.”⁴

પદ્માવતી સંબંધમાં એમ જાણવાનું મળે છે કે જૈનધર્મના એક વખતના કેંદ્રસ્થાન⁵ તરીકે પ્રસિદ્ધ ચંપાનગરીના રાજા હધિવાહનને તે પરણી હતી.⁶ આવશ્યકસૂત્રની ટીકામાં હરિભદ્રસૂરિ સ્પષ્ટ જણાવે છે કે રાજા અને રાણી બંને જૈનધર્મના મહાન ઉપાસક હતાં. જૈનસાહિત્યમાં ચંપાના ઐતિહાસિક મહત્ત્વનો વિચાર કરતાં એમ માનવું અનુચિત નથી કે હધિવાહનનું કુટુંબ જૈન સિદ્ધાંતોમાં અત્યંત રસ લેતું હતું.⁷

1. Barnett, *op. cit.*, p. 96.

2. *Ibid.*, p. 96, n. 2.

3. Bhandarkar, *Report for 1883-1884*, p. 142; *Pajjasaṇa or Paryushana*, the sacred festival at the close of the Jaina year. Cf. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 76; વજ્જોસવિયાળં . . . હમિવચ્ચં હમાવિયચ્ચં . . . *Kalpa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkā*, *stū.* 59, pp. 191-192.

4. Cf. Bhandarkar, *op. and loc. cit.*; Meyer (J. J.), *op. cit.*, pp. 110-111; *Kalpa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkā*, *stū.* 59, p. 192. જથ પર્યુષણ, રાજોપોષિત; સ મળતિ-અહમચ્યુપોષિત; મમાપિ માતાપિતરૌ સંયતૌ, etc.—*Āvāśyaka-Sūtra*, p. 300.

5. દત્તા પદ્માવતી ચમ્પાયાં દધિવાહનાય—*Ibid.*, pp. 676, 677. Cf. Meyer (J. J.), *op. cit.*, p. 122.

6. Cf. Dey, *op. cit.*, p. 44; Dey, *J.A.S.B. (New Series)*, x., 1914, p. 334.

7. Haribhadra tells us that, leaving the kingdom to their son Karakaṇḍū, both the king and the queen joined the order; પદ્માવતી દેવી . . . દન્તપુરે માર્યાળાં મૂલે પ્રવ્રજિતા, . . . કે અપિ રાજ્યે દધિવાહનસત્ત્વે દત્ત્વા પ્રવ્રજિત: કરકણ્ડૂર્મહાસાસનો જાત: . . . —*Āvāśyaka-Sūtra*, pp. 716, 717, 718. It is further said that Karakaṇḍū also, like his father, finally joined the order. Cf. *ibid.*, p. 719. For further reference about Karakaṇḍū and his parents see Meyer (J. J.), *op. cit.*, pp. 122-136; Śāntyācārya, *Uttarādhyayana-Sūtravivṛiti*, pp. 300-303; Laxmi-Vallabha, *Uttarādhyayana-Sūtravivṛiti*, pp. 254-259.

“જૈન હંતકથા તેને ઈ. સ. પૂર્વ છઠી શતાબ્દની શરુઆતમાં મૂકે છે. તેની પુત્રી ચંદના અથવા ચંદનબાળાએ મહાવીરના કેવલજ્ઞાન પછી તરતજ સ્ત્રી તરીકે સૌથી પહેલાં જૈન દીક્ષા અંગીકાર કરી હતી.”^૧ મહાવીરની આ પ્રથમ શિષ્યા વિષે જૈન કથાનક અને ખીબ સાહિત્યમાં ઘણું વિવેચન મળે છે. મહાવીરના સમયમાં તે તેમની શ્રીશિષ્યાઓમાં મુખ્ય હતી.^૨ તેના જીવન સાથે જોડાયેલ રાજકીય સંબંધ એ છે કે “જ્યારે કૌશામ્બિના રાજા શતાનીકે દ્વિવાહનની રાજધાની ચંપા પર હલ્લો કર્યો ત્યારે ચંદના એક લૂટારાના હાથમાં આવી પડી હતી, પણ તેણે સંધના નિયમોનું સૂક્ષ્મ પાલન કર્યું હતું.”^૩ રાયચૌધરીનું આ અનુમાન જૈન કથાનક પર અવલંબિત છે. દ્વંકમાં ચંદનાની કથા નીચે પ્રમાણે છે: રાજા શતાનીક અને તેના પિતા વચ્ચેના યુદ્ધમાં તે દુરમનના લશ્કરના કોઈ માણસના હાથમાં પકડાઈ હતી અને કૌશામ્બિના ધનાવહ નામના શ્રેષ્ઠિને ત્યાં વેચાઈ હતી. તે તેને ચંદના નામથી બોલાવતો, જ્યારે તેનું મૂળનામ વસુમતી હતું. થોડા સમયમાં ધનાવહની પત્ની મૂળાને તેની ઈર્ષ્યા થઈ અને તેના વાળ ઉતરાવી ભોંયરામાં તેને પૂરી. આ સ્થિતિમાં એક વખત તેણે મહાવીરને પોતાના ભોજનમાંથી એક ભાગ વહોરાવ્યો અને અંતે સાધ્વીસંઘમાં તે જોડાઈ.^૪

ચેટકની ત્રીજી પુત્રી મૃગાવતીનો વિચાર કરતાં પહેલાં જૈન ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ ચંપાવિષે થોડા શબ્દો અસ્થાને નહિ ગણાય. હાલમાં તે ભાગલપુરના પાડોશમાં થોડે દૂર આવેલું છે અને આપણને તે ચંપાપુરી, ચંપાનગર, માલિની અને ચંપામાલિની આદિનામે પરિચિત છે.^૫ જૈન ઇતિહાસમાં તેની ઉપયોગિતા સ્વયંસિદ્ધ છે કારણ કે આપણે જાણીએ છીએ કે મહાવીરે અંગની રાજધાની ચંપા અને તેના પરા પુષ્પચંપામાં ત્રણ ચોમાસાં ગાળ્યાં હતાં. પછી બારમા તીર્થંકર વાસુપૂજ્યની જન્મ અને નિર્વાણ ભૂમિતરીકે તે આપણને જાણીતી છે. વળી ચંદના અને તેના પિતાના મુખ્ય મથક અને જૈનધર્મના મુખ્ય કેંદ્ર તરીકે તે જોનાને પરિચિત છે. ત્યાં દિગંબર તેમજ શ્વેતાંબર એ બંને દ્વિરકાના વાસુપૂજ્ય તેમજ ખીબ તીર્થંકરોની મુખ્ય મૂર્તિસહિત

1. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 69. Cf. Dey, *op. cit.*, p. 321.

2. સમગ્ગત મગધો મહાવીરસ્સ ભજ્જચંદનાપાણ્વલાઓ કરીસં અગ્નિયાસારસ્સીઓ . . . ટુસ્થા —*Kalpa-Sūtra, Subodhika-Tīkā*, vol. 133, p. 123. Cf. Dey, *op. cit.* and *loc. cit.*

3. Raychaudhuri, *op. cit.* and *loc. cit.*, Cf. *ibid.*, p. 84. “Campā was occupied and destroyed by Śatānika II, the king of Kausāmbī, a few years before Bimbisāra's annexation.”—Pradhan, *op. cit.*, p. 214.

4. Cf. *Kalpa-Sūtra, Subodhika-Tīkā*, vol. 118, pp. 106-107. Cf. *Āvatyaka-Sūtra*, pp. 223-225; Hemacandra, *op. cit.*, pp. 59-62. For further references about Candanā see Barnett, *op. cit.*, pp. 98-100, 102, 106.

5. Cf. Dey, *The Geographical Dictionary of Ancient and Medieval India*, p. 44; Cunningham, *op. cit.*, pp. 546-547, 722-723. Now represented by the village of Champāpur on the Ganges, near Bhagalpur; anciently it was the capital of the country of Aśga, corresponding to the modern district of Bhagalpur.

જૂનાં તેમજ નવાં જૈન મંદિરો જોવામાં આવે છે.^૧ ઉવાસગદસાએ તથા અંતમહસાએ જણાવે છે કે મહાવીરના નિર્વાણ પછી તેમના અગિયાર ગણધરે- માંની એક સુધર્માના સમયમાં ચંપામાં પુવણ્મદનામે એક ચૈત્ય હતું.^૨ “જૈન સંપ્રદાયના આચાર્ય સુધર્મા, કૃષ્ણિક અથવા અજાતશત્રુના સમયમાં ચંપા આવ્યા હતા ત્યારે શહેર બહાર તેમના નિવાસસ્થાને તે ગણધરના દર્શનાર્થે ઉઘાડા પગે આવ્યો હતો. સુધર્માના અનુગામી જંબૂ અને તેના અનુગામી પ્રભવ અને તેના અનુગામી સચંભવ આ નગરમાં રહ્યા હતા જ્યાં સચંભવે પવિત્ર જૈન સિદ્ધાંતોના સારરૂપ દશઅધ્યયનગણિત દશવૈકલિકસૂત્ર બનાવ્યું હતું.”^૩

“બિબિસારના મરણ પછી કૃષ્ણિક યા અજાતશત્રુએ ચંપાને પોતાની રાજધાની બનાવી. પણ તેના મૃત્યુપછી તેના પુત્ર ઉદાયિને પોતાની રાજધાની પાટલીપુત્રમાં બદલી.^૪ ચંપક-શ્રેષ્ઠિકથા નામના જૈનગ્રંથ પરથી જણાય છે કે તે નગર ઘણુંજ સમૃદ્ધ હતું. શરૂઆતમાં ત્યાંની જ્ઞાતિઓ અને ધંધાઓનાં નામો આવે છે. ત્યાં સુગંધી દ્રવ્યો વેચનાર, તેલના વેચનાર, સાકરના વેપારી, ઝવેરીયો, ચામડાં કેળવનારા, હાર બનાવનારા, સુતારો, સોનીઓ, વણકરો અને ધોળીઓ હતા.”^૫

ચેટકની ત્રીજી પુત્રી મૃગાવતીને વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે તે કૌશામ્બિના^૬ રાજા શતાનીકને^૭ પરણી હતી અને વિદેહની રાજકુમારીના નામથી પ્રસિદ્ધ હતી.^૮ “વિનયવિજયગણિ કલ્પસૂત્રની મુખ્યોપધિકા ટીકામાં કહે છે કે જ્યારે મહાવીર કૌશામ્બિ આવ્યા ત્યારે તે દેશમાં શતાનીક રાજા હતા અને રાણી મૃગાવતી હતી.”^૯

1. Dey, *op. cit.*, pp. 44-45. “From the inscriptions on some Jaina images exhumed from the neighbourhood of an old Jaina temple at Ajmer it appears that these images, which were of Bāsupūjya, Mallinātha, Pārsvanātha and Vardhamāna, were dedicated in the thirteenth century A.D.—i.e. ranging from Śaṃvat 1239-1247.”—*Ibid.*, p. 45. Cf. *J.A.S.B.*, vii., p. 52.

2. Hoernle, *op. cit.*, li, p. 2, notes. “Verily, Jambū, in those days . . . there was a city named Campā . . . a sanctuary Puṇṇabhadda . . .”—Barnett, *op. cit.*, pp. 97-98, 100. Cf. Dey, *op. and loc. cit.*

3. *Ibid.* અન્યથા શ્રીગણધરઃ સુધર્મા . . . । જગામ ચમ્પા . . . ॥ તદા . . . કૃષ્ણિકઃ . . . । સ્વત્તપાદુકો . . . । સુપર્મસ્વામિનં દૃષ્ટ્વા દૂરાવપિ નમોઽક્રોર ॥—Hemacandra, *Parishataparvan*, Canto IV, vv. 1, 9, 33, 35.

4. *Ibid.*, Canto VI, vv. 21 ff.

5. Dey, *op. and loc. cit.*

6. Śātāṅka himself was styled also Parantapa. Cf. Rhys Davids, *op. cit.*, p. 3.

7. “Kausāmbi, Kausāmbi-nagar or Kośam, an old village on the left bank of the Jamuna, about 30 miles to the west of Allahabad.”—Dey, *op. cit.*, p. 96.

8. “Śātāṅka . . . married a princess of Videha, as his son is called Valdehiputra.”—Raychandhuri, *op. cit.*, p. 84. Cf. Law (B. C.), *op. cit.*, p. 136.

9. Pradhan, *op. cit.*, p. 257. તતઃ ક્રમેણ કૌશામ્બ્યાં ગતસ્તત્ર શતાનીકો રાજા મૃગાવતી દેવી. —*Kalpa-Sūtra*, Subodhā 7143 ad. 118, p. 106.

રાજા અને શાણી બન્ને મહાવીરના ભક્ત હતાં તેમ જૈન સાહિત્ય પરથી સિદ્ધ થાય છે. જે કુટુંબના વાતાવરણમાં તે ઉછરી હતી તે બેતાં સ્વાભાવિક રીતે મૃગાવતી પાસે તેજ આશા રાખી શકાય.^૧ એટલું જ નહિ પણ જૈન દંતકથા સ્પષ્ટ કરે છે કે રાજાનો અમાત્ય અને તેની પત્ની પણ જૈનધર્મી હતાં.^૨

દધિવાહન અને શતાનીક વચ્ચે થયેલ લડાઈ વિષે કહ્યું; ઐતિહાસિક મહત્વની ખીજ વાત જૈન સાહિત્યમાંથી એ મળે છે કે “તેનો પુત્ર અને અનુગામી ધિખિસારનો સમકાલીન પ્રસિદ્ધ ઉદાયન હતો.”^૩ ડૉઝ પ્રધાન કહે છે કે “ઉદાયનના પિતામહનું સહસ્રાણીક એવું નામ ભાસ આપે છે અને વસુદામન એવું નામ પુરાણ આપે છે. સહસ્રાણીક ધિખિસારના સમસમયી હતા અને મહાવીરનો ધર્મોપદેશ તેમણે મેળવ્યો હતો. જૈનો તેને સસાનીક કહે છે જે ‘સહસાનીક’નું દૂકું રૂપ છે, જે સંસ્કૃત ‘સહસ્રાણીક’નું પ્રાકૃત રૂપ છે. સસાનીક એ પ્રાય: પુરાણના વસુદામન છે અને તેને શતાનીક ખીજા નામનો પુત્ર હતો. ઉદાયન શતાનીક ખીજાનો પુત્ર હતો.”^૪

વિદ્વાન ડૉક્ટરને આના ટેકામાં જૈનોના પાંચમા અંગ ભગવતીસૂત્રનો પૂરો આધાર મળે છે.^૫ આપણે બાણીએ છીએ કે શતાનીકની બેન જન્મતી પણ મહાવીરની દૃઢ અનુયાયિની હતી.^૬ ઉદાયન, તેના શ્વસુર ચંદ્રપ્રધાત તથા તેના અનુગામીઓ વિષે જરા વિસ્તારથી પછી વર્ણન કરીશું, પરંતુ અહીં માત્ર એટલું કહી શકાય કે જૈનો તે જૈન હોવાનો દાવો કરે છે એટલું જ નહિ પણ માને છે કે “તે એક મહાન રાજા હતો, જેણે કેટલીક મહાન જીતો મેળવી હતી અને અવન્તી, અંગ તથા મગધના રાજકુટુંબો સાથે વૈવાહિક સંબંધ બાંધ્યો હતો.”^૭

1. Mahāvira had been to Kauśāmbi during the years of his wanderings before he was endowed with *Kavala-jñāna*. It so happened that during his stay there Lord Mahāvira, owing to some vow that he had taken, did not accept any food for some days, and hence મૃગાવતી . . . મહતા દુઃખેનામિશ્રૂતા . . . તેન (રાજા) આશ્વાસિતા—તથા કરિષ્યામિ યથા કસ્યે ભક્તે . . .—*Āvāsya-Sūtra*, p. 223. Cf. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 40.

2. સુગુપ્તોદ્યાત્મો, નન્દા તત્ત્વ માર્યા, સા ચ અમણોપાસિકા, સા ચ આદીતિ મૃગાવત્યા વયસ્યા, . . . અમાત્યોડપિ સપરિનક આગતઃ સ્વામિનં વન્દતે, . . .—*Āvāsya-Sūtra*, pp. 222, 225. Cf. *Kalpa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkṣā*, *sth.* 118, p. 106.

3. Raychaudhuri, *op. and loc. cit.* Cf. Barnett, *op. cit.*, p. 96, n. 2.

4. Pradhan, *op. and loc. cit.* “The *Kaithī-Sarī-Sāgara* says that Śatānika's son Sahasrānika was the father of Udāyana. Thus the *Kaithī-Sarī-Sāgara* reverses the order certainly wrongly.”—*Ibid.* Cf. Tawney (ed. Penzer), *Kaithī-Sarī-Sāgara*, i., pp. 95-96; Raychaudhuri, *op. and loc. cit.*

5. સહસ્તાળીયસ્થ રજો પોતે સયાળીયસ્થ રજો પુત્રે ચેદગસ્થ રજો નણુપ મિગાવતીય દેવીય અતપ જયંતીય સમણોવાસિચાપ મણિજ્ઞપ ઉદાયણે નામં રાયા હોત્થા, etc.—*Bhagavati*, *sth.* 441, p. 556.

6. તપ ણં સા જયંતી સમણોવાસિયા . . . પન્થશ્ચા જાવ સન્નદુક્કલ્પહીણા। . .—*Ibid.*, *sth.* 443, p. 558.

7. Pradhan, *op. cit.*, p. 123,

એટલેની ચોથી પુત્રી શિવાનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે તે અવન્તી યા પ્રાચીન માળવાની રાજધાની ઉજ્જૈનના^૧ ચંદ્રપ્રદ્યોતને પરણી હતી.^૨ તે ચંદ્રપ્રદ્યોત મહાસેન-ભયંકર પ્રદ્યોત, મહાન લશ્કરનો અધિપતિ^૩ અને વંસ અથવા વત્સ દેશની રાજધાની કૌશામ્બિના રાજા ઉદાયનના શ્વસુર તરીકે જાણીતો છે.^૪ ડૉઁ સર્કસ ડેવીડસ કહે છે કે “બુદ્ધના સમયમાં અવન્તીનો રાજા ભયંકર પ્રદ્યોત હતો કે જે ઉજ્જૈનમાં રાજ્ય કરતો હતો. તેને લગતી હંતકથા બતાવે છે કે તે અને તેનો પડોશી કૌશામ્બિનો રાજા ઉદેન સમકાલીન હતા, તે ઉપસંત વૈવાહિક સંબંધથી જોડાયેલા હતા અને લડાઈમાં પણ બંનેએ ભાગ લીધો હતો.”^૫ આ હંતકથા જૈન સાહિત્યને સંપૂર્ણ મળતી આવે છે.

ઉપરોક્ત પ્રમાણોથી જાણી શકીએ છીએ કે વત્સનો રાજા ઉદાયન અવન્તીના પ્રદ્યોતની કન્યા વાસવહત્તાને^૬ પરણ્યો હતો.^૭ આઁ હેમચંદ્ર આપણને દૂકમાં કહે છે કે ‘ચંદ્રપ્રદ્યોતે શતાતીક પાસે મૃગાવતીની માગણી કરી હતી અને તેની ના પાડવાથી તેના ઉપર ચઢાઈ કરી હતી. તે દરમિયાન એમ બન્યું કે શતાતીકે મરણ પામ્યો અને જ્યારે મહાવીર કૌશામ્બિ આઁયા ત્યારે ચંદ્રપ્રદ્યોતે તેમની પ્રતિભાથી અંબઈ વૈરવૃત્તિ છોડી અને ઉદાયનને કૌશામ્બિનો રાજા બનાવવાના વચન સાથે મૃગાવતીને સાધ્વી થવા રજા આપી.’^૮

“વત્સનો રાજા આ ઉદાયન પ્રેમ અને સાહસયુક્ત સંસ્કૃત કથાઓના મહાન ચક્રાવામાં મધ્યસ્થ વ્યક્તિ છે; અને તેમાં અનુપમ સુંદરી વાસવહત્તાનો પિતા ઉજ્જૈનનો રાજા પ્રદ્યોત પણ એણે ભાગ ભજવતો નથી.”^૯ હેમચંદ્ર ઉપર કહી ગયા તેમ તેણે અવન્તી, અંગ અને મગધના રાજકુટુંબો સાથે વૈવાહિક સંબંધ બાંધ્યા મનાય છે. સંપૂર્ણતઃ વિશ્વરત ન પણ હોય એવા જુહાજુહા પ્રમાણોથી આપણે જાણીએ છીએ કે

1. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 677.

2. Cf. Dey, *op. cit.*, p. 209.

3. Cf. Pradhan, *op. cit.*, p. 230.

4. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 83. Kōśāmbi-Nagar or Kōśam . . . was the capital of Vatsadeśa or Vatsyadeśa, the kingdom of Uśāyana. . . —Dey, *op. cit.*, p. 96. Cf. *ibid.*, p. 28.

5. Rhys Davids, *C.H.I.*, I, p. 185.

6. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 674; Hemacandra, *Trishasthi-Saṁkha*, Parva X, pp. 142-145.

7. “Avanti roughly corresponds to modern Mālwa, Nimār and the adjoining parts of the central provinces. Prof. Bhandarkar points out that this *Janapada* was divided into two parts: the northern part had its capital at Ujjain, and the southern part, called Avanti Dakshināpatha had its capital at Mahāsati or Māhīmati, usually identified with the modern Māndhātā on the Narmada.”—Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 92.

8. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, v. 232, p. 107.

9. Rapson, *C.H.I.*, I, p. 311. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 122; Parglter, *Ancient Indian Historical Tradition*, p. 285.

અવન્તીના રાજા પ્રદ્યોતની કન્યા વાસુલહરતા વા વાસવહરતા તથા મગધના રાજા દર્શકની યેન પદ્માવતી અને અંગના રાજા દુલ્લભની પુત્રી તેની રાણીઓ હતી.^૧ આમાં વાસવહરતા એ ઉદાયનની પદ્મરાણી હતી. બૌદ્ધ અને જૈન એ બન્ને સાહિત્યમાં “અવન્તીના પ્રદ્યોતની કન્યા વાસુલહરતા કેશામ્બિના ઉદેનની રાણી અથવા તેની ત્રણ રાણીઓમાંની એક કેવી રીતે બની તેની અદ્ભુત અને લાંબી કથા આપેલી છે.”^૨ ધર્મ પ્રતિ તેની મનોવૃત્તિ વિષે તો ઉદાયનની સાથે તેની માતા, યિબિસાર, ચેલ્લણા અને અન્ય સંબંધીઓ જે તે સમયે જૈનધર્મના અગ્રણી હતા તેના આદર્શો હતા અને કાંઈ નહિ તો તેના મનમાં આ બધું જૈનધર્મ પ્રતિ સન્માન અને સહાનુભૂતિ ઉત્પન્ન કર્યા સિવાય રહેજ નહિ.^૩

અવન્તીના પ્રદ્યોત અને તેની પત્ની શિવાના જૈનધર્મ પ્રતિ આદર માટે આઠ હેમચંદ્ર કહે છે કે તેમને જૈનધર્મ માટે ખૂબ માન હતું અને તેની આજ્ઞા પછીજ અંગારવતી આદિ તેની આઠ રાણીઓએ કેશામ્બિની મૃગાવતી સાથે સાધ્વીધર્મ સ્વીકાર્યો હતો.^૪ સૌવીરના ઉદાયન સાથેના સંબંધમાં જોઈ ગયા કે પ્રદ્યોતે પોતે બહેર કર્યું હતું કે પોતે જૈન છે. જો કે બૌદ્ધ અને જૈનો એ બંને અવંતીપતિના જુદા અને ધૂર્તતાથી ભણીતા છે,^૫ પરંતુ આ ખાસ પ્રસંગમાં તેને પોતાની જાતને ખોટી રીતે જૈન કહેવાનું કંઈ ખાસ કારણ જણાતું નથી. જો તેણે પોતાને માટે શંકાજ હોત તો આ કરતાં બીજા કોઈ બહાનાથી તે ખાવાની ના પાડી શકત. આ વાત સત્ય હો કે કલ્પિત, છતાં એક વાત ચોક્કસ છે કે આ પ્રસંગનો ઉદ્દેશ આ કે બીજા રાજાના ખરાબ સ્વભાવની છાપ આપવા કરતાં જુદોજ છે. મુખ્ય ઉદ્દેશ એ જણાય છે કે ઉદાયન પ્રદ્યોતનો વૈરી હોવા છતાં પોતાના ધાર્મિક અનુદાનના દિવસોમાં જૈન કે અજૈન કોઈને પણ તે કેદી બેવા ઈચ્છતો ન હતો.^૬

1. Cf. Raychaudhuri *op. and loc. cit.*; Pradhan, *op. cit.*, pp. 212, 246. “Tradition has preserved a long story of adventures of Udena and his three wives.”—Rhys Davids, *op. cit.*, p. 187.

2. Cf. Rhys Davids, *Buddhist India*, p. 4; *Āśvaka-Sūtra*, p. 674; Hemacandra, *op. cit.*, pp. 142-145.

3. સામી સમોસદ્ધે . . . । તદ્દ ણ સે ઉદાયણે રાયા . . . પઞ્જુવાસદ્ । etc.—*Bhagavati*, *am.* 442, p. 556.

૪. સદાગૃહ્નમૃગાવત્યા પ્રવ્રજ્યાં સ્વામિસન્નિદૌ ।

અણવંગારક્ત્યાષાઃ પ્રયોતનૃપતેઃ ત્રિયાઃ ॥

—Hemacandra, *op. cit.*, v. 233, p. 107.

5. Cf. Rhys Davids, *op. and loc. cit.*; . . . સોપુણે . . . —*Āśvaka-Sūtra*, p. 300; Bhandarkar, *op. and loc. cit.*; . . . પૂર્ણસાધર્મિકે . . . —*Kaipa-Sūtra, Subodhikā-Tīkā*, *am.* 59, p. 192.

6. Cf. *Āśvaka-Sūtra*, p. 300; Meyer (J. J.), *op. cit.*, pp. 110-111; *Kaipa-Sūtra, Subodhikā-Tīkā*, *am.* 59, p. 192.

આમ ચેટકની સાત કન્યાઓમાંની પ્રભાવતી, પદ્માવતી, મૃગાવતી, શિવા અને ચેલ્લણા એ અનુક્રમે સૌવીર, અંગ, વત્સ (વંસ), અવંતી અને મગધના રાજાઓ સાથે પરણી હતી. આમાંનાં છેલ્લાં ચાર નામે સોળ મહાજનપદની બૌદ્ધ અને જૈન યાદીઓમાં આવે છે,^૧ જ્યારે સૌવીર દેશ વિષે કાંઈ વિશેષ કહી શકાય તેમ નથી. ચેટકની બાકી રહેલ બે કન્યાઓમાં જ્યેષ્ઠા મહાવીરના મોટાભાઈ કુંડગ્રામના રાજા નંદિવર્ધનને પરણી હતી,^૨ જ્યારે સુબ્યેષ્ઠા મહાવીરની શિષ્યા સાધ્વી થઈ હતી.^૩ આ બંધી હકીકતો વર્ધમાનનો પ્રભાવ તેમની માતા લિચ્છવિ રાજકન્યા ત્રિશલા દ્વારા કેટલો ફેલાયલો હતો તે ઠીક સ્પષ્ટ કરે છે. આ પરથી એટલું તો જણાય છે કે મહાવીરના પોતાના સમયમાં લિચ્છવિઓ ક્ષત્રિયો કહેવાતા, જે પોતાના ઉચ્ચ કુળનું અભિમાન રાખતા અને પૂર્વ ભારતમાં ઉચ્ચતમ ગણાતા રાજાઓ તેમની સાથે વિવાહ સંબંધ જોડવામાં ગૌરવ માનતા.

દૂકમાં મહાવીરના સુધારેલ ધર્મને લિચ્છવિઓ અને તેમને અંગે વૈશાલીના રાજવંશો દ્વારા તેની શરૂઆતના વખતમાં ચારે બાજુથી સારો આશ્રય મળ્યો.^૪ તે ઉપરાંત મહાવીરનો ધર્મ તેમનાથી જ તે વખતના મહાન સમૃદ્ધ રાજ્યો સૌવીર, અંગ, વત્સ, અવંતી, વિદેહ અને મગધમાં ફેલાયો. આજ કારણથી બૌદ્ધઅંથો વૈશાલીના રાજા ચેટકનો ઉલ્લેખ જ કરતા નથી, જો કે તે આપણને વેસાલિના વ્યવસ્થિત બંધારણની માહિતી આપે છે.^૫ ડૉ. યાકોબીના શબ્દોમાં કહીએ તો “બુદ્ધોએ તેનો ઉલ્લેખ એટલા માટે નથી કર્યો કે તેના પ્રભાવનો લાભ પોતાના હરીફને મળ્યો હતો; પરંતુ જૈનોએ પોતાના તીર્થંકરના મામા અને આશ્રયદાતા જેના પ્રભાવથી વૈશાલી જૈનધર્મનો મજબૂત કિલ્લો બન્યો હતો તેનું બહુમાન કર્યું છે, જ્યારે બુદ્ધો તેને પાખંડીઓના એક મઠ તરીકે જણાવે છે.”^૬

આ ઉપરાંત લિચ્છવિઓ વિષે જૈનસૂત્રોમાં છૂટાછવાયા ઉલ્લેખો મળી આવે છે જે એમ પૂરવાર કરે છે કે તેઓ જૈનો જ હતા. સૂત્રકૃતાંગ જોતાં આપણને જણાય છે કે તેઓના માટે જૈનો બહુમાન ધરાવતા હતા. તેમાં જણાવ્યું છે કે “પ્રાદ્યણ, ક્ષત્રિય, ઉગ્ર અથવા લિચ્છવિ જાતિની કોઈપણ વ્યક્તિ સંઘમાં દાખલ થઈ શિક્ષા માંગી જમે છે છતાં તે પોતાના ઉચ્ચ ગોત્રના કારણે ગર્વિત થતી નથી.”^૭

1. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 59-60.

2. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 677; Hemacandra, *op. cit.*, v. 192, p. 77.

3. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 685; Hemacandra, *op. cit.*, v. 266, p. 80.

4. Cf. Dey, *Notes on Ancient Āṅga*, p. 322; Bühler, *Indian Sect of the Jains*, p. 27.

5. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xxii, Int., p. xli. See Turnour, *J.A.S.B.*, vii., p. 992.

6. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xlii.

7. Jacobi, *S.B.E.*, xiv., p. 321.

કદમ્બમૂળમાં ઉલ્લેખ આવે છે કે “ જે રાત્રે ભગ મહાવીર સર્વ કર્મનો ક્ષય કરી નિર્વાણ પામ્યા તે રાત્રે કાસી કેસલના રાજાઓ, નવ મલ્લકિ રાજાઓ અને નવ ક્ષિસ્ત્રવિ રાજાઓએ મતના દિવસ તરીકે ઉત્સવ ઉજવ્યો હતો;” કારણ કે તેઓએ કહ્યું કે ‘ સર્વસ્વરૂપ આધ્યાત્મિક દીપક અસ્ત થતાં પાર્થિવ દીપક કરીએ.’”^૨

જૈનસૂત્રોના આ બે ઉલ્લેખ ઉપરાંત ઉવાસગદસાઓમાં જિતશત્રુ રાજાનો ઉલ્લેખ છે, જે હર્નલેના અભિપ્રાય પ્રમાણે જૈન અને ક્ષિસ્ત્રવિ રાજા ચેટકનો નિર્ણય કરવામાં બહુ ઉપયોગી છે. જૈનોના સાતમા અંગના દશ અધ્યયનમાંના પ્રથમ અધ્યયનમાં સુધર્માં^૩ જંબૂને કહે છે કે:

“ ખરેખર ! જંબૂ ! તે કાલે તે સમયે વાણિયગામ નામે નગર હતું....વાણિયગામની બહાર ધંશાન ખૂણામાં એક દ્વિપલાસ નામનું ચૈત્ય હતું. તે વખતે વાણિયગામનો રાજા જિતશત્રુ હતો.....તે સમયે તે ગામમાં આનંદ^૪ નામનો ગૃહસ્થ વસતો હતો જે સમૃદ્ધ અને સર્વશ્રેષ્ઠ હતો.

“ તે સમયે, તે કાલે શ્રમણ ભગ મહાવીર ત્યાં પધાર્યા. લોકસમૂહ ત્યાં ઉપદેશ સાંભળવા આવ્યો હતો. રાજા કૃષ્ણિયે એક પ્રસંગે કયું^૫ હતું તેમ રાજા જિતશત્રુ પણ તેમનો ઉપદેશ સાંભળવા બહાર આવ્યો હતો અને આમ...તે તેમની સેવામાં રહ્યો હતો.”^૬

અહીં જે જિતશત્રુનો ઉલ્લેખ છે તેને ડૉ. હર્નલ અને ડૉ. બારનેટ^૭ મહાવીરના મામા ચેટક કે ચેડગ તરીકે ઓળખાવે છે. કારણ કે આપણે હવે પછી જોઈશું તેમ જિતશત્રુનું વાણિયગામ એ વૈશાલીનું બીજું નામ કે તે નામથી ઓળખાતો તેનો કોઈ ભાગ હતો. ડૉ. હર્નલેના શબ્દમાં મૂકીએ તો “ સૂર્યપ્રજ્ઞાપિમાં જિતશત્રુનો વિદેહની રાજધાની મિથિલાના રાજકર્તા તરીકે ઉલ્લેખ છે.....અહીં તેનો વાણિયગામ અથવા વૈશાલીના રાજકર્તા તરીકેનો ઉલ્લેખ છે. બીજી તરફ મહાવીરના મામા ચેડગ વેસાલિ અને વિદેહના રાજા કહેવાય છે...આ પરથી જણાય છે કે જિતશત્રુ અને ચેડગ એકજ વ્યક્તિ છે ”^૮ વળી રાજા કૃષ્ણિય જેની સાથે રાજા જિતશત્રુની તુલના કરવામાં આવી છે તે બીજા કોઈ નહિ પણ મગધના રાજા ગિણિસારનો પુત્ર અને અનુગામી અભતશત્રુ છે. વળી જ્યારે આપણે બાણીએ છીએ કે કૃષ્ણિય તેના પિતાની જેમ મહાન જૈન હતો

1. “ The Jains celebrate the *Nirvāṇa* of Mahāvīra with an illumination on the night of new moon in the month Kārttika.”—Jacobi, *S.B.E.*, xxii., p. 266.

2. *Ibid.*

3. “ . . . one of the eleven disciples (*Gaṇadhara*) of Mahāvīra, who succeeded him as head of the Jaina sect, being himself succeeded by Jambū, the last of the so-called Kevī. . . .”—Hoernle, *op. cit.*, p. 2, n. 5.

4. Ānanda is known to the Jains as a typical example of a faithful lay-adherent of Jainism. Cf. Hemacandra, *Yoga-Sāstra*, chap. iii., v. 151 ; Hoernle, *op. cit.*, pp. 7 ff.

5. *Ibid.*, pp. 3-7, 9.

6. Barnett, *op. cit.*, Int., p. vi. For further references to Jiyasattī in the eighth and the ninth *Angas* of the Jains see *ibid.*, pp. 62, 113.

7. Hoernle, *op. cit.*, p. 6, n. 9.

ત્યારે તુલના બંધબેસતી લાગે છે. આ પરિસ્થિતિ તેની જીવંતી સુધી ટકી હતી કે કેમ તે પછી તપાસીશું, પરંતુ એટલું તો ચોક્કસ છે કે તેને જૈન ધર્મ માટે ખાસ સહાનુભૂતિ હતી^૧ અને તે એકથી વધારે વખત મહાવીરના સંસર્ગમાં આંચો હતો.

આપણે જોયું છે કે આ કૃષિય અથવા કૃષિકને હાથી—જેને લઇને તેનો નાનો ભાઈ વૈશાલી નાસી ગયો હતો તેને—માટે તેના પિતામહ ચેટકની સાથે યુદ્ધ થયું હતું. આ ઉપરથી એમ જણાય છે કે અન્નતશત્રુ સાથે હરિક્ષાધર્મમાં ચેટક જિતશત્રુ કહેવાયો હોય. ડૉઠ હર્નલે કહે છે કે “મગધનો રાજા અન્નતશત્રુ જે એક વખત મહાવીરનો અનુયાયી હતો અને પછી બુદ્ધનો અનુયાયી બન્યો હતો તેની સાથેની હરિક્ષાધર્મમાં તેણે જિતશત્રુ નામ ધારણ કર્યું હોવું જોઈએ. જૈનોને અન્નતશત્રુ કૃષિયના નામથી જાણીતો છે અને તેજ નામથી અહીં અને બીજે જિતશત્રુ સાથે તેને સરખાવવામાં આંચો છે.”^૨

આ બધી દંતકથાઓ પરથી લિચ્છવિ ક્ષત્રિયો વિષે એમ શક્ય લાગે છે કે વિદેહોની જેમ તેઓ પણ જૈનો હતા.^૩ આ માન્યતા સ્વીકારીએ તો શક્તિસંપન્ન લિચ્છવિ જાતિ મહાવીરના સુધારેલા ધર્મને સંગઠિત કરવાનો મુખ્ય આધાર હતી. તેમની રાજધાની મહાવીરના સમયમાં જૈનોનું કેન્દ્ર બની હતી. જૈન સાહિત્ય પરથી જણાય છે કે મહાવીર લિચ્છવિઓની રાજધાની સાથે નિકટ સંબંધમાં આંચો હતા. વૈશાલી જૈનોના છેલ્લા તીર્થંકરને પોતાનો પુત્ર હોવાનો દાવો કરે છે. સૂત્રકૃતાંગ મહાવીર વિષે નીચે પ્રમાણે કહે છે. “પૂજ્ય, અર્હત, જ્ઞાતૃપુત્ર, વૈશાલીના પ્રસિદ્ધ નિવાસી, સર્વજ્ઞ, સમ્યગ્ જ્ઞાન અને દર્શનયુક્ત આ પ્રમાણે બોલ્યા.”^૪ “જૈન સૂત્ર ઉત્તરાધ્યયનમાં આજ હકીકત થોડા ફેરફાર સહિત મળી આવે છે.”^૫ મહાવીર વેસલિએ અથવા વૈશાલિક યા વૈશાલીનિવાસી કહેવાય છે. વળી અભયદેવ ભગવતીની ટીકામાં (૨, ૧. ૧૨, ૨.) વૈશાલિકને મહાવીર તરીકે ઓળખાવે છે અને વૈશાલીને મહાવીરજનની અથવા મહાવીરની માતા કહે છે.”^૬ આ ઉપરાંત કદ્દપસૂત્ર પરથી જણાય છે કે મહાવીર પોતાના સાધુજીવનમાં પોતાની માતૃભૂમિને બૂલ્યા ન હતા અને તેથી ૪૨ ચોમાસામાંથી લગભગ ૧૨ ચોમાસાં તેમણે વૈશાલીમાં કર્યાં હતાં.^૭

વિશેષમાં જુદા જુદા પ્રમાણોથી લિચ્છવિની રાજધાની સાથે રાજકીય અને સામાજિક દૃષ્ટિએ જબરી લાગવગ ધરાવનાર સમૃદ્ધ રાજવંશનો ઇતિહાસ સંકળાયેલો

1. तप. णं से कृणिए. राया . . . समर्ण भगवं महावीरं . . . वंदति णमंसति . . .—*Anupāṭika-Sūtra*, 32, p. 75.

2. Hoernle, *op. cit.* and *loc. cit.*

3. For further facts about the strength of Jainism in Vaisālī see Law (B. C.), *op. cit.*, pp. 72-75. Jacobi, *op. cit.*, p. 194.

4. Jacobi, *S.B.E.*, xiv., p. 261.

5. Cf. *Uttarādhyāyana-Sūtra*, Lecture VI, v. 17; Jacobi, *op. cit.*, p. 27.

6. Law (B. C.), *op. cit.*, pp. 31-32.

7. Jacobi, *S.B.E.*, xxii., p. 264. Cf. Law (B. C.), *op. cit.*, pp. 32-33.

જણાય છે ત્યારે જૈનોના છેલ્લા તીર્થંકર લિચ્છવિઓના નિકટ સંબંધમાં હતા તેનું ખરું રહસ્ય સમજી શકાય તેમ છે. ડૉ. લૉ જણાવે છે કે “મહાનગરી સર્વ શ્રેષ્ઠ વૈશાલી ભારતીય ઇતિહાસમાં લિચ્છવિ રાજાઓની રાજધાની તરીકે તેમજ મહાન અને શક્તિવાન વર્ણિત જાતિના કેંદ્ર તરીકે પ્રસિદ્ધ છે. આ મહાનગરી જૈન અને બૌદ્ધ ધર્મના પ્રાચીન ઇતિહાસ સાથે નિકટ સંબંધ ધરાવે છે, એટલુંજ નહિ પણ ઇ. સ. પૂર્વે પાંચસો વર્ષ ઉપર ભારતના ઇશાન ખૂણામાં ઉત્પન્ન થયેલ બે મહાન ધર્મસંસ્થાપકોના પવિત્ર સ્મરણો પોતાના પટ પર સમાવે છે.”^૧

એક વાત હજી વિચારવી રહે છે અને તે વૈશાલી અને કુંડગામના સંબંધ વિષે.^૨ ઇ. સ. પૂર્વે ૫૦૦ વર્ષ ઉપર વૈશાલી ભારતનું એક સમૃદ્ધ શહેર હતું એમ વિચારતાં એક વાત ચોક્કસ છે કે કુંડગામ એ ઉપર મુજબ વૈશાલીનો એક વિભાગ હશે. જૈન અને બૌદ્ધ એ બંનેની દંતકથાઓના આધારે હાર્નેલે^૩, રોક હીલ^૪ વગેરે વિદ્વાનો સ્વીકારે છે કે વૈશાલી ત્રણ વિભાગમાં વહેંચાયેલું હતું. “એક વેસાલી પોતે, કુંડપુર અને વાણિયગામ જે આખા નગરના ક્ષેત્રફળના અનુક્રમે નૈર્ઋત્ય, ઇશાન અને પશ્ચિમ વિભાગરૂપ હતા.”^૫ આ ઉપરાંત એ ત્રણ વિભાગો સાથે વૈશાલીનો નિકટ સંબંધ હતો, કારણ કે મહાવીર કુંડગામમાં જન્મ્યા છતાં વૈશાલીનિવાસી કહેવાતા અને વૈશાલીમાં જે ખાર ચોમાસાં મહાવીરે

1. Law (B. C.), *op. cit.*, p. 31. “This was the capital of the Licchavi clan, already closely related by marriage to the kings of Magadha. . . . It was the headquarters of the powerful Vajjian confederacy. . . . It was the only great city in all the territories of the free clans who formed so important a factor in the social and political life of the sixth century B.C. It must have been a great flourishing place.”—Rhys Davids, *op. cit.*, pp. 40-41; Charpentier, *C.H.I.*, i., p. 157.

2. “Under the name of Kundagāma the city of Vaisālī is mentioned as the birthplace of Mahāvira, the Jaina Tīrthāṅkara, who was also called Vesalīe or the man of Vesālī. It is the Koṭigāma of the Buddhists.”—Dey, *The Geographical Dictionary of Ancient and Medieval India*, p. 107.

3. Hoernle, *op. cit.*, pp. 3-7.

4. Rockhill, *The Life of Buddha*, pp. 62-63.

5. Hoernle, *op. cit.*, p. 4. Cf. Law (B. C.), *op. cit.*, p. 38; Dey, *op. cit.*, p. 17. It may be mentioned here that in the *Uvāsaga-Dasāo* there is something in connection with Vāṇiyagāma to the following effect : वाणिज्यागमे नयरे उच्चनीयमज्झिमाई कुलाई (“At the city of Vāṇiyagāma, to the upper, lower and middle classes”).—Hoernle, *op. cit.*, i., p. 36. Curiously enough this agrees with the description of Vaisālī given in the *Dūta*.—Rockhill, *op. cit.*, p. 62. “There were three districts in Vesālī. In the first district were 7000 houses with golden towers, and in the middle district were 14,000 houses with silver towers, and in the last district were 21,000 houses with copper towers; in these lived the upper, the middle, and the lower classes according to their positions.”—Cf. Hoernle, *op. cit.*, ii., p. 6, n. 8. Dey has taken the three districts or quarters. “Vaisālī proper (Besarh), Kundapura (Basukunda), and Vāṇiyagāma (Bania)” as “inhabited by the Brahman, Kahatriya and Baniā castes respectively.”—Dey, *op. cit.*, p. 170.

ગાળ્યાં તે વિષે કદ્દપમૂત્ર કહે છે કે “વૈશાલી અને વાણિજ્યામમાં ખાર.”^૧ ડૉં હર્નલે અને નંદોલાલ કે આથી એક પગલું આગળ વધે છે અને કહે છે કે વૈશાલીનું પ્રાચીન શહેર કુંડપુર અથવા વાણિજ્યામના નામથી ઓળખાતું હતું, તેમ છતાંય અંતે એ વાત કબૂલ કરે છે કે લિચ્છવિઓની રાજધાની વૈશાલીના તે બન્ને વિભાગો હતા.^૨

આમ એટલું તો ચોક્કસ થાય છે કે કુંડપ્રામ વૈશાલીના મુખ્ય ત્રણ ભાગોમાંનો એક હતો; જેની રાજ્યવ્યવસ્થા ગ્રીક રાજ્યને મળતી આવે છે. આ સમયની નવીન રાજ્ય-વ્યવસ્થા, સ્વતંત્ર સંસ્થાઓ, રીતરિવાજો, ધાર્મિક વિચારો તેમજ વિધિવિધાનો ભારતના સંક્રમણકાળની આપણને આંખી કરાવે છે. વળી આ વખતે પ્રાચીન વૈદિક સંસ્કૃતિ નવીન વિકાસ સાધી રહી હતી અને વિચારણીય પ્રવૃત્તિ, જેમાંથી આ સામાજિક, ધાર્મિક નવીન હિલચાલ જન્મી હતી તેની અસર નીચે અજબ પરિવર્તન કરી રહી હતી.

ડૉં હર્નલે કહે છે કે “તે એક અદ્વ્યજનસત્તાક રાજ્ય ગણાય. તેની સત્તા ક્ષત્રિય જાતિના મુખ્ય માણસોની બનેલ મંડળીમાં વેશિત થતી હતી. રાજા નામ ધારણ કરનાર અધિકારી તેના પ્રમુખ કહેવાતા અને તેને અમાત્ય તથા સેનાપતિ સહાયકો હતા.”^૩ “આવાં પ્રજાસત્તાક રાજ્યોમાં વૈશાલીના વર્જિ અને કુશિનારા (કુશિનગર) તેમજ પાવાનાં મંલિ રાજ્યો મહત્વનાં હતાં. રૌમની જેમ વિદેહમાં રાજસત્તા પડી ભાંગવાથી વર્જિઓની પ્રજાસત્તા સ્થપાઈ હતી.”^૪ આમ જૂની રાજસત્તાને બદલે કુંડપ્રામ તથા બીજાં સ્થળોની ક્ષત્રિય જાતિના પ્રમુખપદે વૈશાલી જેવાં પ્રજાસત્તાક મહારાજ્યો સ્થપાયાં. જો કે દેશના રાજકીય વાતાવરણમાં પ્રસરેલી શૈશુનાગની મહાન સત્તાનો વિચાર કરતાં આવાં પ્રજાસત્તાક રાજ્યો અદ્વ્યસમયી હતાં.

ડૉં લૉ કહે છે કે “મૌર્યોની સાર્વભૌમ રાજનીતિની વૃદ્ધિ અને વિકાસ પહેલાના ઉત્તર હિંદમાં વસતી જુદી જુદી આર્યપ્રજામાં પ્રચલિત રાજકીય સંસ્થાઓનાં પાલી ભાષાનાં બૌદ્ધ શાસ્ત્રોમાં આપેલાં નિવેદનો ઉપરથી પ્રાચીન પ્રજાસત્તાક રાજનીતિનો ઠીક ખ્યાલ

1. Jacobi, *op. cit.*, p. 264.

2. “Vāṇiyagāma, Skr. Vāṇijagrāma; another name of the well-known city of Vesālī (Skr. Vaiśālī), the capital of the Licchavi country. . . . In the *Kalpa-Sūtra*. . . . it is mentioned separately, but in close connection with Vaiśālī. The fact is, that the city commonly called Vesālī occupied a very extended area, which included within its circuit . . . besides Vesālī proper (now Besarh), several other places. Among the latter were Vāṇiyagāma and Kuṇḍagāma or Kuṇḍapura. These still exist as villages under the names of Baniya and Basukunda. . . . Hence the joint city might be called, according to circumstances by any of the names of its constituent parts.”—Hoernle, *op. cit.*, ii., pp. 3-4. “Bāṇiyagāma—Vaiśālī or (Besāḍ) in the district of Mozaffarpur (Tirhut); in fact, Bāṇiyagāma was a portion of the ancient town of Vaiśālī . . . ; Kuṇḍagāma—it is another name for Vaiśālī (modern Besarh) in the district of Mozaffarpur (Tirhut); in fact, Kuṇḍagāma (Kuṇḍagrāma), now called Basukunda, was a part of the suburb of the ancient town of Vaiśālī.”—Dey, *op. cit.*, pp. 23, 107.

3. Cf. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 22; Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 75-76.

4. *Ibid.*, pp. 52, 116. Cf. Thomas (F. W.), *C.H.I.*, I, p. 491.

આવે છે અને આ બાબતને મૌર્યસામ્રાજ્યની સ્થાપના માટે જવાબદાર રાજનીતિજ્ઞ બ્રાહ્મણનો ટેકો છે.”^૧ એટલું કહેવું પૂરતું છે કે નાત અથવા નાય જાતિના મુખ્ય પુરુષ સિદ્ધાર્થે રાજ્ય તેમજ રાજ્યમંડળમાં ઉચ્ચ પદ મેળવેલું હોવું જોઈએ કે જેના પરિણામે તે એક પ્રબલસત્તાક રાજની બેન ત્રિશલાને પરણી શક્યા હતા.^૨

હવે શાત્રિકેનો^૩ વિચાર કરતાં જણાય છે કે તેઓએ ભારતવર્ષને એક સર્વોત્તમ ધાર્મિક સુધારક આપ્યો છે અને જ્યારે વર્તિજ યા લિચ્છવિના રાજમંડળમાંની મુખ્ય જાતિઓમાં એમનું સ્થાન આપણે જોઈ ગયા છીએ ત્યારે ક્ષત્રિય જાતિ તરીકે તેની ઉપયોગિતા સ્વતઃ સિદ્ધ થાય છે; તેઓ “સિદ્ધાર્થ અને તેના પુત્ર મહાવીર જિનની જાતિના હતા. તેમનું સ્થાન વેસાલીના પરા કુંડપુર અથવા કુંડઆમ અને કોલ્લાગમાં હતું,^૪ તેમ છતાં તેઓ વેસલિએ અથવા વેસાલિનિવાસી કહેવાતા.”^૫

સિદ્ધાર્થ અને ત્રિશલાના પુત્ર મહાવીર એ શાત્રિક જાતિના ખરેખર એક રત્ન છે. આ પ્રસિદ્ધ પુરુષનો મહાન પ્રભાવ તેના જાતિભાઈઓ પર કેટલો હતો તે વિષે તેના સખત વિરોધી બૌદ્ધોના શાસ્ત્રીય સાહિત્યમાં નીચે પ્રમાણે મળી આવે છે. “એઓ સંઘના મુખ્ય પુરુષ, મહાન ગુરુ, મહાન તત્ત્વજ્ઞ, લોકમાન્ય, અનુભવી, દીર્ઘ તપસ્વી, વયોવૃદ્ધ અને પરિપક્વ ઉમરના છે.”^૬

આપણે જોઈ ગયા કે મહાવીર અને તેમના માતાપિતા પાર્શ્વનાથના અનુયાયી હતા અને તેથી તેમની સાથે નાય ક્ષત્રિયોની આખી જાતિ તેજ ધર્મની ઉપાસક હોય તે બનવા જોગ છે. નાય જાતિ મહાવીરના પુરોગામી પાર્શ્વના અનુયાયી સાધુસમુદાયને પોષતી હતી એમ જણાય છે અને છેવટે તે સાધુ થયા ત્યારે તે જાતિના સભ્યો તેમના શ્રદ્ધાળુ અનુયાયી બન્યા.^૭ સૂત્રકૃતાંગ કહે છે કે મહાવીરે પ્રરૂપેલા ધર્મને જેમણે સ્વીકાર્યો તેઓ ‘સદ્ગચારી અને પ્રામાણિક’ હતા અને તેઓ ‘સંઘમાં પરસ્પર સહભાવ ધરાવતા હતા.’^૮

આમ શાત્રિકે મહાવીરની જાતિના હોઈને સ્વાભાવિકરીતે નાતપુત્રના સિદ્ધાંતથી બહુ મુગ્ધ થયા. જૈન સૂત્રો શાત્રિકેનું આદર્શ ચિત્ર રજૂ કરતાં કહે છે કે તેઓ પાપ અને

1. Law (B. C.), *op. cit.*, pp. 1-2.

2. Cf. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 22; Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xii.

3. The name of the clan is also given as the Nāya or Nātha clan. Cf. Law (B. C.), *op. cit.*, p. 121; Hoernle, *op. cit.*, p. 4, n.

4. *The Uṇṇāga-Daśā* says about Kollāga to the following effect: “Outside of the city of Vāṇiyāgāma, in a north-easterly direction, there was a suburb called Kollāga, which was large, strong . . . palatial, etc.”—Hoernle, *op. cit.*, p. 8. Cf. *ibid.*, p. 4, n. “A suburb of Vaiśālī, (Besar) in the district of Mozaffarpur (Tirhut) in which the Nāya-Kula Kshatriyas resided. Mahāvīra, the Jaina Tirthankara, belonged to this class of Kshatriyas.”—Dey, *op. cit.*, p. 102.

5. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 74. Cf. Barnett, *op. cit.*, Int., p. vi; Hoernle, *op. cit.* and *loc. cit.*

6. Law (B. C.), *op. cit.*, pp. 121-125.

7. Cf. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 31; Law (B. C.), *op. cit.*, p. 123.

8. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xlv., p. 256.

પાપમય વ્યાપારથી દૂર રહેતા.^૧ જેમકે સૂત્રકૃતાંગ જણાવે છે કે “પ્રાણીમાત્રની દયા માટે ધર્મિષ્ઠ જ્ઞાત્રિકો પાપમય વ્યાપારનો ત્યાગ કરતા હતા; તે ધીકે વળી ખાસ પોતાને માટે બનાવેલ ખોરાક પણ તેઓ લેતા ન હતા. જીવતાં પ્રાણીને દુઃખ થવાના ભયથી દુષ્ટ કામોથી તેઓ દૂર રહેતા અને કોઈપણ પ્રાણીને નુકશાન કરતા નહિ, અને એવો ખોરાક પણ તેઓ લેતા નહિ. આ આપણા સમુદાયના સાધુઓનો આચાર છે.”^૨

ઉવાસગદસાઓ પરથી આપણે જાણી શકીએ છીએ કે જ્ઞાત્રિકો તેઓની રાજધાની કોલ્હાગની બહાર દ્વિપલાસનું ચૈત્ય ધરાવતા હતા.^૩ ડૉ. હર્નલે ચૈત્ય શબ્દનો અર્થ “જૈનમંદિર અથવા પવિત્ર સ્થાન એવો અર્થ કરે છે; પણ સામાન્ય રીતે ચૈત્ય શબ્દ પવિત્ર સ્થાન જેમાં ઉઘાન, વનસંક યા વનખંડ, સ્મરણચિહ્ન અને પૂજારીઓનું નિવાસસ્થાન આવી જાય છે એ અર્થમાં વપરાય છે.”^૪ જ્યારે આપણે જાણીએ છીએ કે પાર્શ્વના અનુયાયી તરીકે જ્ઞાત્રિકોએ વેસાલિ કે કુંડપુરમાં મહાવીરના તેમના શિષ્યો સાથેના સમય સમયના આગમન માટે ધાર્મિક સ્થાન રાખ્યું હોવું જોઈએ ત્યારે ચૈત્ય શબ્દનો આ અર્થ બંધબેસતો થાય છે. આ ઉપરાંત સાધુમત લીધા પછી મહાવીર જ્યારે પોતાની માતૃભૂમિમાં પધારતા ત્યારે તેઓ આજ ચૈત્યનો ઉપયોગ કરતા ત્યારે તે અર્થ વધારે નિશ્ચયાત્મક બને છે.^૫

જ્ઞાત્રિકો અને તેમના કુલકિરીટ મહાવીરે પ્રવતવિલા ધર્મ તરફ તેમના બહુમાન માટે આ પૂરતું છે. ડૉ. લૉ કહે છે કે “તો પણ એ ભૂલવું ન જોઈએ કે જ્ઞાત્રિકોને પૂર્વભારતની પડોશી કોમો સાથે નિકટના સંસર્ગમાં લાવનાર તેમજ આજે પણ લાખો લોકોથી પળાતો ધર્મ પ્રવર્તાવનાર મહાવીર જ હતા. જ્ઞાત્રિકોનું ખીજું રત્ન આનંદ હતો જે મહાવીરનો એકનિષ્ઠ અનુયાયી હતો. જૈન સૂત્ર ઉવાસગદસાઓ જણાવે છે કે તેની પાસે સોનાના ચાર કરોડ સોનૈયાનો ખજાનો હતો, વળી ઘણી આવશ્યક બાબતો પર રાજ, મહારાજ, તેમના અધિકારીઓ અને વેપારીઓ તેની સલાહ લેવાનું વ્યાજબી માનતા હતા. તેને શિવનંદા નામે પ્રતિમતા સી હતી.”^૬

હવે વર્ણવ્યોનો વિચાર કરતાં જણાય છે કે લિચ્છવિઓ અને તેમની વચ્ચે તફાવત શોધી કાઢવો મુશ્કેલ છે. “તેઓ વેસાલિ સાથે નિકટ સંબંધ ધરાવે છે, જે

1. Cf. Law (B. C.), *op. cit.*, p. 122.

2. Jacobi, *op. cit.*, p. 416. Dr. Jacobi makes a note here that the term Jñātriputras is used as the synonym for the Jains. Cf. *ibid.*

3. Cf. Hoernle, *op. cit.*, i., p. 2.

4. *Ibid.*, ii., p. 2, n. 4.

5. Cf. *ibid.*, i., p. 6; ii., p. 9. In the *Kalpa-Sūtra* we do not get the *Criya* named Dūpalāsa, but the park of the Saṇḍavāṇa of the Nāya clan.—*Kalpa-Sūtra, Subodhīkṣa-Tīkā*, vol. 115, p. 95. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xxii, p. 257; Hoernle, *op. cit.*, pp. 4-5; Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 31.

6. Law (B. C.), *op. cit.*, p. 125. Cf. Hoernle, *op. cit.*, pp. 7-9.

લિચ્છવિઓની રાજધાની હતી એટલુંજ નહિ પણ સારાય રાજમંડળનું કેંદ્ર હતું.”^૧ ડૉં લૉના અભિપ્રાય મુજબ લિચ્છવિઓ અથવા વધારે વિશાળ અર્થમાં બોલીએ તો વર્જિજઓ દૃઢ ધાર્મિક ભાવના અને ઊંડી ભક્તિથી પ્રેરાયેલા જણાય છે. મગધ દેશ અને વર્જિજભૂમિમાં મહાવીરે પોતાના સિદ્ધાંતનો વિકાસ સાધીને સર્વ જીવ પ્રત્યે અસીમ દયાધર્મનો પ્રચાર કર્યા પછી તેમના અનુયાયીઓમાં લિચ્છવિઓ બહુ મોટી સંખ્યામાં હતા અને બૌદ્ધગ્રંથો અનુસાર વેસાલિમાં ઉચ્ચ પદવી ધરાવનાર કેટલાક માણસો પણ તેમના અનુયાયી હતા.”^૨

આમ વિદેહો, લિચ્છવિઓ, વર્જિજઓ અને જાત્રિકો જૈન ધર્મ સાથે કેટલા જોડાએલા છે તે જોયું. એમ જણાય છે કે વર્જિજ અથવા લિચ્છવિનું રાજમંડળ મહાવીરના સુધારેલ ધર્મને શક્તિપ્રદ હતું. મદલકિઓનો વિચાર કરતાં જણાય છે કે મહાન તીર્થંકર અને તેમના સિદ્ધાંતો પ્રતિ તેમને પણ અપૂર્વ લાગણી અને માન હતાં.

મદલોનો દેશ સોળ મહાજનપદો—મહાન દેશોમાંનો એક કહેવાય છે; તે વાત જૈનો અને બૌદ્ધો બન્ને સ્વીકારે છે.^૩ મહાવીરના સમયમાં તેઓ બે વિભાગમાં વહેંચાયેલા જણાય છે; એકની રાજધાની પાવા અને બીજાની કુસિનારા હતી.^૪ બન્ને રાજધાની એક બીજાથી થોડે દૂર છે અને તે જૈનો અને બૌદ્ધોના તીર્થ તરીકે બાણીતી છે; કારણ કે બન્નેના ધર્મસંસ્થાપકોનાં ત્યાં નિર્વાણ થયાં છે. “આપણે આગળ જોઈ ગયા તે મુજબ હસ્તિપાળ રાજાની પોસાળમાં મહાવીર રહેતા હતા ત્યારે ત્યાં તેમનું નિર્વાણ થયું હતું અને સ્ટીવન્સનના કદપસૂત્ર પ્રમાણે જ્યારે તેઓશ્રી પાવાના રાજ હસ્તિપાળના મહેલમાં પર્યુષણ ગાળતા હતા ત્યારે નિર્વાણ પામ્યા. આજે ત્યાં તેમના નિર્વાણ સ્મારક તરીકે ચાર સુંદર મંદિરો આવેલાં છે.”^૫

મદલોનો જૈનો સાથેનો સંબંધ જો કે લિચ્છવિઓ જેટલો નિકટ ન ગણાય, છતાં પણ તે તેમના ધર્મપ્રચાર માટે પૂરતો હતો. ડૉં લૉના અભિપ્રાય મુજબ આ માટે બૌદ્ધ સાહિત્યનાં પ્રમાણો છે. વિદ્વાન ડૉક્ટર જણાવે છે કે “પૂર્વ ભારતની બીજી જાતિઓની જેમ મદલકિ જાતિમાં પણ જૈન ધર્મના ઘણા અનુયાયી મળી આવે છે. મહાવીરના નિર્વાણ

1. Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 74-75.

2. Law (B. C.), *op. cit.*, pp. 67, 73.

3. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 59-60.

4. Cf. Law (B. C.), *op. cit.*, p. 147; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 79; Rhys Davids, *C.H.I.*, i., p. 175. Pāpā is a corruption of Apāpapurī. Pāpā or Pāvā has been wrongly identified by General Cunningham with Padroana, which is the modern name of ancient Pāvā, where Buddha ate food at the house of Cunda. Pāvāpurī is the modern name of the ancient Pāpā or Apāpapurī, seven miles to the east of Bihar town, where Mahāvīra, the Jain Tīrthānkara, died.—Dey, *op. cit.*, pp. 148, 155. Kusinārā or Kusinagara is the place where Buddha died in 477 B.C. It has been identified by Professor Wilson and others with the present village of Kasia, in the east of Gorakhpur district, and it was also anciently known as Kusāvati. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.* and *loc. cit.*; Law (B. C.), *op. cit.*, pp. 147-148; Dey, *op. cit.*, p. 111.

5. *Ibid.*, p. 148. Cf. Bühler, *op. cit.*, p. 27; Stevenson (Rev.), *Kalpa-Sūtra*, p. 91.

પછી જૈન સંઘમાં પડેલા પંથભેદ વિષે જોઈ સાહિત્યમાં આવેલ હકીકત આ વસ્તુ પૂરવાર કરે છે. નિગણ નાતપુત્રના અનુયાયીઓ તેમના મહાન તીર્થંકરના નિર્વાણ પછી પાવામાં જુદા પડી ગયા હતા.^૧ આ અનુયાયીઓમાં સાધુ અને શ્રાવક બન્ને હતા કારણ કે આપણે વાંચીએ છીએ કે સાધુઓના આ કલેશના કારણે ‘પ્રવેતવસ્ત્રોવાળા નાતપુત્રના ગૃહસ્થ અનુયાયીઓએ નિગણદે પ્રતિ દુઃખ, તિરસ્કાર અને અભાવ બતાવ્યાં હતાં’ આ ગૃહસ્થ જૈનો આજના પ્રવેતાંબરો માફક પ્રવેતવસ્ત્રોમાં રહેતા હોય એમ જણાય છે. બુદ્ધ અને તેમના મુખ્ય શિષ્ય સારિપુત્રે પોતાના ધર્મના પ્રચાર માટે મહાવીરના નિર્વાણ પછી જૈન સંઘમાં પડેલા વિભાગનો લાભ લીધો જણાય છે. પાસાદિકમુત્તમાં જણાવ્યું છે કે પાવાનો આગંતુક ચંડ મલ્લદેશમાં સામગામમાં આનંદ પાસે મહાન તીર્થંકર મહાવીરના નિર્વાણના સમાચાર લાવે છે અને આનંદ આ બનાવનું મહત્ત્વ વિચારી કહે છે કે ‘મિત્ર ચંડ! આ મહત્ત્વનો પ્રસંગ ભગ બુદ્ધ પાસે લઈ જવાની આવશ્યકતા છે. ચાલો, આપણે જઈને તેમને આ વિષે જણાવીએ.’ તેઓ ભગ બુદ્ધ પાસે ત્વરિત ગતિએ ગયા જ્યાં એક લાંબી ચર્ચા થઈ.”^૨

વળી જૈન સાહિત્ય પરથી આપણે જાણીએ છીએ કે મલ્લકિ જાતિ જૈનોના અંતિમ તીર્થંકર મહાવીરની પરમ ભક્ત હતી. આગળ જોયું તે મુજબ કલ્પસૂત્ર પરથી પણ જણાય છે કે મહાન તીર્થંકરનો નિર્વાણદિન ઉજવવામાં નવ લિચ્છવિઓ સાથે નવ મલ્લકિ સરહારો પણ હતા જે બધાએ ઉપવાસવત રાખ્યું હતું અને ‘જ્યારે જ્ઞાનદીપક બુઝાઈ ગયો છે ત્યારે દ્રવ્યદીપક કરીએ,’ એમ કહી દીપોત્સવ કર્યો હતો.^૩ આ ઉપરાંત જૈનોના આઠમા અંગ અંતગડસાઓમાં ઉગ્ર, ભોગ, ક્ષત્રિય અને લિચ્છવિઓ સાથે મલ્લકિનો ઉલ્લેખ આવે છે જે જૈનોના બાવીશમા તીર્થંકર અરિહંતેભિ અથવા અરિષ્ટનેભિ ખારવઈ (દારિકા) શહેરમાં ગયા ત્યારે તેમના દર્શને તેઓ ગયા હતા.^૪

હવે કાસી-કોસલના અઢાર ગણરાજ્યોનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે તેઓ પણ લિચ્છવિઓ અને મલ્લકિઓની માફક મહાવીરના ભક્ત હતા. તેઓએ પણ મહાવીરના નિર્વાણ દિને ઉપવાસ અને દીપોત્સવ કર્યો હતો.^૫ તે ઉપરાંત આપણે જોઈ ગયા તે પ્રમાણે જૈન સાહિત્ય જણાવે છે કે રાજા કૂણીકે જ્યારે તેના પર લડાઈ બહાર કરી ત્યારે રાજા ચેટકે મલ્લકી સરહારોની સાથે અઢાર કાસી-કોસલના રાજ્યોને પોતાની મદદે બોલાવ્યા હતા.

કાસી-કોસલનો વિચાર કરતાં જુદાં જુદાં પ્રમાણોથી આપણે જાણી શકીએ છીએ કે કાસીની પ્રજા વિદેહ અને કોસલની પ્રજા સાથે શત્રુ અને મિત્ર એ બન્ને રીતે સંબંધમાં

1. Cf. Bühler, *op. and loc. cit.*

2. Law (B. C.), *op. cit.*, pp. 153-154. Cf. *Dialogues of Buddha*, pt. III., pp. 203 ff., 203, 212.

3. Jacobi, *op. cit.*, p. 266.

4. Barnett, *op. cit.*, p. 36.

5 Cf. *Kalpa-Sūtra, Subodhinī-Tīkṣā*, vol. 128, p. 121.

આવેલી હતી.^૧ “સોળ મહાજનપદોમાં કાસી સૌથી પ્રથમ પ્રાચ્ય ધણું જ સમૃદ્ધ હતું” અને તે ખૌદ્રો અને જૈનો પણ સ્વીકારે છે.^૨ પાર્શ્વના સમયના જૈન ઇતિહાસ સાથેની તેની મહત્તા આપણે જોઈ ગયા. સાધુ અવસ્થામાં મહાવીર પણ વિહાર કરતા કરતા અહીં આવી હતા.^૩ અહીં એમ કહી શકાય કે અંતગડદસાઓમાં વારાણસી નગરના અલખ નામના રાજાનો ઉલ્લેખ આવે છે, જે સંઘમાં હાજલ થયા હતા.^૪

અંતે કાસી-કોસલના કોસલનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે કાસીની જેમ આ પણ સોળ વિસ્તૃત અને સમૃદ્ધ રાજ્યોમાંનું એક હતું અને જૈન તેમજ ખૌદ્ર સાહિત્યમાં તે મળી આવે છે.^૫ ભૌગોલિક દૃષ્ટિએ કોસલ એ આજના અયોધ્યા પ્રાંતને મળતું આવે છે, અને તેના અયોધ્યા, સાકેત અને સાવથી અથવા શ્રાવસ્તી નામનાં ત્રણ મોટાં શહેરો હોવાનું જણાય છે; જેમાંનાં બે શહેરો એકજ હોવાનું મનાય છે.^૬ આમાંના ‘કોસલની રાજધાની’^૭ શ્રાવસ્તીમાં મહાવીર એક કરતાં વધારે વખત આવ્યા હતા અને ત્યાં તેમનું સન્માન થયું હતું.^૮ “હંતકથા પ્રમાણે શ્રાવસ્તી અથવા ચંદ્રિકાપુરી યા ચંદ્રપુરી જૈનોના ત્રીજા તીર્થંકર સંભવનાથ અને આઠમા તીર્થંકર ચંદ્રપ્રભુની જન્મભૂમિ કહેવાય છે. આજે પણ ત્યાં શોભાનાથનું મંદિર છે જે સંભવનાથનું અપભ્રંશ નામ લાગે છે.”^૯

જુહાં જુહાં પ્રમાણેથી આપણે જાણી શકીએ છીએ કે કોસલ અને શિશુનાગ વૈવાહિક સંબંધથી જોડાયેલા હતા. મહાકોસલની પુત્રી કોસલદેવી મહાવીરની મુખ્ય શ્રાવિકા ચૈલ્લણા સાથે શ્રેણિકની પત્નીઓમાંની એક હતી.^{૧૦} આ ઉપરાંત કેટલીક ખૌદ્ર હંતકથાઓ આપણને જણાવે છે કે મિગર અથવા મૃગધર મહાકોસલના પુત્ર સાવથીના પ્રસેનજિતનો મુખ્ય અમાત્ય હતો અને તે નિર્ગેથ સાધુઓનો એકનિષ્ઠ ભક્ત હતો.^{૧૧}

1. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 44.

2. *Ibid.*, pp. 52, 60.

3. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 221; *Ka'pa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkā*, p. 106.

4. Barnett, *op. cit.*, p. 96.

5. Raychaudhuri, *op. and loc. cit.*

6. *Ibid.*, pp. 62-63.

7. Pradhan, *op. cit.*, p. 214. “Sāvattthī is the great ruined city on the south bank of Rapti called Saheth-Maheth, which is situated on the borders of the Gonda and Bahriah districts of the United Provinces.”—Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 63. Cf. Dey, *op. cit.*, pp. 189-190.

8. મગવં . . . સાવથી . . . જોગો . . . વંદે ||—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 221. Cf. *ibid.*, pp. 204, 214; *Ka'pa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkā*, pp. 103, 105, 106; Barnett, *op. cit.*, p. 93; Jacobi, *op. cit.*, p. 264.

9. Dey, *op. cit.*, p. 190. “Śrāvastī is the Sāvattthī or Sāvattthipura of the Buddhists and Candrapura or Candrikāpuri of the Jainas.”—*Ibid.*, p. 189.

10. Cf. Pradhan, *op. cit.*, p. 213; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 99.

11. Cf. Hoernle, *op. cit.*, Appendix III, pp. 56-57; Rockhill, *op. cit.*, pp. 70-71; Ralston, *Schiefner's Tibetan Tales*, No. VII, p. 110; Pradhan, *op. cit.*, p. 215.

૨

ઉપરોક્ત બધી વિગતોનો વિચાર કરતાં એક વાત સિદ્ધ થાય છે કે લગભગ સોળ મહાજનપદામાંના બધાય એક યા બીજી રીતે જૈન ધર્મની અસર નીચે આવ્યા હતા.^૧ સોળ મહારાજ્યોમાંના મગધ વિષે આપણે ભાગ્યેજ કંઈ વિચાર્યું છે; આનું કારણ એમ નથી કે બીજાં મહારાજ્યો સાથે આનો વિચાર શક્ય નહોતો, પરંતુ પ્રાચીન ભારતનો આ પ્રાક્-નોર્મન વેસેક્સ હવે પછીની જૈન ઐતિહાસિક અર્થાનું કેન્દ્ર થવાનું છે.

ડૉઁ રાયચૌધરી કહે છે કે “સોળ મહાજનપદામાંના દરેકનો જ્વલંત સમય ઈ. સ. પૂર્વ છઠ્ઠી શતાબ્દિ કે તેની આસપાસ પૂરો થાય છે. તે પછીનો ઇતિહાસ કેટલાંક શક્તિસંપન્ન રાજ્યો નાનાં નાનાં રાજ્યોને ગળી ગયાં તેની અને પરિણામે મગધ સામ્રાજ્યમાં તે બધાંય રાજ્યોનો સમાવેશ થયો તેની સળંગ કથા છે.”^૨ પ્રાચીન ભારતનાં આ સામ્રાજ્યોએ આધુનિક જર્મન ઇતિહાસના પ્રસિયાની જેમ પોતાનો ભાગ કેમ લજ્જાવ્યો તે વિષે વિગતમાં ઉત્તરવાની આવશ્યકતા નથી. જે કાંઈ કહેવાનું છે તે એ છે કે આ સામ્રાજ્ય પર જે બુદ્ધાબુદ્ધ રાજવંશોએ રાજ્ય કર્યું તે બધાય જૈન ધર્મ સાથે કેવો સંબંધ ધરાવતા હતા. શૈથુનાગ, નંદો અને મૌર્યોથી શરૂ થઈ આપણે ખારવેલના સમયસુધી આવીશું અને પછી બેઇશું કે ઉત્તરીય જૈન ઇતિહાસની વિશિષ્ટ મર્યાદા બાંધવાનું અદ્વિતીય માન અશોકની માફક ખારવેલને ફાળે જાય છે.

મગધના સત્તાવાહી ખાસ રાજવંશોનો વિચાર કરીએ તે પહેલાં જૈન ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ મગધની ઐતિહાસિક અને ભૌગોલિક અગત્યતા વિષે કાંઈ કહેવું એ અસ્થાને નહિ ગણાય. તે આજના બિહાર પ્રાંતના પટણા અને ગયાને લગભગ મળતો આવે છે. તેની જૂની રાજધાની ગયા પાસે રાજગિર ટેકરીઓમાં આવેલ ગિરિજા અથવા પ્રાચીન રાજગૃહ હતું.^૩ આ રાજધાની પાંચ ટેકરીઓથી રક્ષાયેલી હોઈ અજેય ગણાતી. “તેની ઉત્તરે વૈભારગિરિ અને વિપુલગિરિ (પહેલી પશ્ચિમ અને બીજી પૂર્વ તરફ); પૂર્વે વિપુલગિરિ અને રત્નગિરિ યા રત્નકૂટ; પશ્ચિમે વૈભારગિરિનો ચક્ર નામે વિભાગ અને

1. The names of the sixteen Great Nations, according to the Buddhist traditions, are as follows : Kāśi, Kosala, Aṅga, Magadha, Vajji, Malla, Ceitya (Cedi), Vaṁśa (Vatsa), Kuru, Pañcāla, Maccha (Matsya), Sūrasena, Assaka, Avantī, Gandhāra, Kamboja. The Jaina list in the *Bhagavati* runs to the following effect : Aṅga, Baṅga, Magaha (Magadha), Malaya, Mālava, Accha, Vaccha (Vatsa), Koccha (Kaccha?), Pādha (Pāṇḍya), Lādha (Rādha), Bajji (Vajji), Moli, Kāśi, Kosala, Avaha, Sambhuttar (Sambhotara?). Dr. Raychaudhuri has made the following note to these lists : “It will be seen that Aṅga, Magadha, Vatsa, Vajji, Kāśi and Kosala are common to both the lists. Mālava of the *Bhagavati* is probably identical with Avantī of *Angulāra*. Moli is probably a corruption of Malla.”—Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 59-60.

2. *Ibid.*, pp. 97-98. Cf. Law (B. C.), *op. cit.*, p. 161.

3. It is known by some other names also. For instance, the *Life of Hiuen-Tsiang* observes : “The old city of Rājagṛha is that which is called Kiu-she-kie la-po-lo (Kusāgarapura). This city is the centre of Magadha, and in old times many rulers and kings lived in it.”—Beal, *Life of Hiuen-Tsiang*, p. 113. Cf. Cunningham, *op. cit.*, p. 529. Indian Buddhist writers gave still another name, Bimbisārapurī. Cf. Law (B. C.), *Buddhaghosha*, p. 87, n. 1; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 70.

રત્નાચલ તથા દક્ષિણે ઉદયગિરિ, સોનગિરિ અને ગિરિમજ્જગિરિ આવેલાં છે.”^૧ આ બધી ટેકરીઓ આજે પણ જૈન ઇતિહાસમાં મહત્ત્વનું સ્થાન ધરાવે છે. વૈભાર, વિપુલ, ઉદય અને સોનગિરિ પર મહાવીર, પાર્શ્વ અને બીજા તીર્થંકરોનાં દેહરાં આવેલાં છે.^૨

આ ઉપરાંત આપણે હવે પછી જોઈશું તેમ મહાવીરે કેવળ સ્વતંત્ર ઉપદેશક તરીકે નહિ, પરંતુ પોતાના મહાન ધર્મપ્રચાર માટે રાજ્યના સીધા આશ્રય અને સહાનુભૂતિ વચ્ચે રાજગૃહ અને તેના પરા નાલંદામાં^૩ ચૌદ આતુર્ભાસ ગાળ્યાં હતાં.^૪ કલ્પસૂત્રનો આ ઉલ્લેખ મગધ સાથેના મહાવીરના વૈયક્તિક સંબંધનો પ્રત્યક્ષ પૂરાવો છે. વિશેષમાં રથવિરોની નામાવલિ પરથી આપણે જાણીએ છીએ કે ૯૦ મહાવીરના અગિયાર ગણધરો પણ અનશન વ્રતની મહાન તપશ્ચર્યા બાદ ત્યાં કાળધર્મ પામ્યા હતા.^૫

મહાવીરના સમયથી ત્યાં રાજ્ય કરતા બુદ્ધા બુદ્ધા રાજવંશોનો વિચાર કરવાં આપણે શંશુનાગ વંશના ઐબિસારથી શરૂઆત કરવી પડશે; પરંતુ તેમ કરવા પહેલાં વર્ધમાનના સમય પૂર્વે જૈન ધર્મ અને મગધ વચ્ચે સંકલિત સંબંધદર્શક કાંઈ પ્રમાણ છે કે કેમ તેનો વિચાર કરવો જોઈએ. “જૈનલેખકો સમુદ્રવિજય અને તેના પુત્ર જયનો રાજગૃહના રાજા તરીકે ઉલ્લેખ કરે છે.”^૬ ઉત્તરાધ્યયનસૂત્રમાં અગિયારમા ચક્રવર્તી જયરાજાએ “હજારો રાજાઓ સાથે સંસારત્યાગ કરી આત્મસંયમ કેળવી જિનોએ પ્રરૂપેલું મોક્ષપદ મેળવ્યાનો ઉલ્લેખ છે.”^૭

જૈન ગ્રંથોની આ પ્રમાણરહિત હકિકતો બાબુએ મૂકી આપણે ઐતિહાસિક અને એવી બીજી જાણીતી વિગતો સાથે જૈન ઉલ્લેખોનું સામ્ય તપાસીશું. પ્રથમ શંશુનાગ ઐબિસારનો વિચાર કરતાં આપણને જણાય છે કે જૈન ગ્રંથોમાં આ ‘રાયસિંહ’^૮ માટે એટલા બધા નિર્દેશો છે કે તે નાતપુત્રનો અને તેમના સિદ્ધાંતોનો અનુયાયી હતો તેની ના પાડી શકાય તેમ નથી. તેમ છતાં તેમાંની કેટલીક હકીકતોની સૂક્ષ્મ છણાવટ કરતાં પહેલાં શંશુનાગના સમયમાં મગધનું આધિપત્ય કેટલું હતું તે જાણવું આવશ્યક છે. કારણ કે ધાર્મિક પ્રગતિ લોકો અને રાજ્યાશ્રય પર નિર્ભર છે.

1. Dey, *op. cit.*, p. 66. Cf. Cunningham, *op. cit.*, p. 530.

2. *Ibid.*, pp. 530-532.

3. Nālandā is identified with Bargaon, which lies seven miles to the north-west of Rajgir in the district of Patna. Cf. Cunningham, *op. cit.*, p. 536. It contains a beautiful Jain-temple of Mahāvira, who appears to have dwelt at Nālandā, perhaps on the site of the present temple, while Buddha resided in the Pāvrika mango orchard.—Dey, *op. cit.*, p. 137.

4. Cf. Jacobi, *op. and loc. cit.*

5. *Ibid.*, p. 287.

6. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 72. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xiv., p. 86.

7. અન્નિઓ રાયસહસેહિં ધુપરિષાઈં દર્મ ચરે ।

જયનામો જિજ્ઞાસ્ય પત્તો ગહમણુતરં ॥

—*Uttarādhyayana, Adhyayana XVIII*, v. 43. Cf. Jacobi, *op. cit.*, pp. 85-87; Raychaudhuri, *op. and loc. cit.*

8. . . . રાયસીહો . . . *Uttarādhyayana, Adhyayana XX*, v. 58.

આ માટે આપણે મગધ સામ્રાજ્યના વિસ્તાર અર્થે શૈશુનાગ રાજ્યોએ કરેલ યુદ્ધો અને દાવપેચોમાં ઉત્તરવાની આવશ્યકતા નથી; આપણે તો માત્ર જે કેટલાંક મહારાજાઓ પુલ્હલી રીતે હાર્યા હતાં અથવા જેમણે પરાક્ષ રીતે મગધનું આધિપત્ય સ્વીકાર્યું હતું તેજ માત્ર વર્ણવવાનું છે.

પ્રાચીન બૌદ્ધ ગ્રંથો ધિખિસારના સમયની ભારતવર્ષની રાજકીય પરિસ્થિતિ પર પૂરતો પ્રકાશ ફેંકે છે. ડૉ. રાહસિ ડેવિડસ લખે છે કે “કેટલાંક પ્રભસત્તાક રાજ્યો ઉપરાંત ચાર મહાન રાજ્યો હતા.”^૧ ખીબું નાનાં સ્વતંત્ર રાજ્યોની સાથે સાથે કેટલાંક અનાર્ય રાષ્ટ્રો પણ હતાં. આપણે જોઈ ગયા તેમ સ્વતંત્ર રાજ્યોમાં વૈશાલીના વજ્જીઓ અને કુસિનારા તથા પાવાના મલ્લિકોઓ મુખ્ય હતા. આમ છતાં તે સમયના રાજકીય ઇતિહાસમાં ખીબું સ્વતંત્ર રાજ્યો કે રાષ્ટ્રો નહિ, પણ પ્રસેનજિત, ઉદાયન, પ્રદ્યોત, અને ધિખિસારથી અનુક્રમે રાજ્ય કરાતા કોસલ, વત્સ, અવંતી અને મગધ એ ચારજ મુખ્ય ભાગ ભજવતા હતા.^૨

આમાંના પ્રભાવશાલી પડોશી રાજ્યો સાથે લગ્ન સંબંધ બાંધી મગધ રાજ્યના મૂળ સ્થાપક ધિખિસાર અથવા શ્રેષ્ઠિકે પોતાની સત્તા મજબૂત કરી; જેમાંના એક સંબંધ તેણે વૈશાલીની લાગવગ ધરાવતી લિચ્છવિ જાતિ સાથે અને ખીબે કોસલના રાજવંશ સાથે બાંધ્યો હતો જેથી દાયબમાં એક લાખની આવકવાળો કાસી પ્રાંતનો એક વિભાગ તેને મળ્યો હતો.^૩ આ લગ્નો વિષે આપણે આગળ કહી ગયા છીએ પરંતુ અહીં એટલું કહેવું પૂરતું છે કે આ સંબંધો રાજકીય દૃષ્ટિએ અગત્યના હતા કેમકે તે દ્વારા મગધની ઉત્તર અને પશ્ચિમે તેના વિસ્તારનો માર્ગ ખુલ્લો થયો. આમ દીર્ઘદર્શી રાજનીતિથી ઉત્તર અને પશ્ચિમના પડોશી રાજ્યોની દુશ્મનાવટ દૂર કરી ધિખિસારે અંગદેશની રાજધાની ચંપાણતવા પોતાનું લક્ષ્ય હોયું. આપણે બાણીએ છીએ તે મુજબ આ અંગદેશ ધિખિસારે ખાલસા કર્યો તેના થોડાં વર્ષો પહેલાં કૌશાગ્નિના શતાબ્દિકે અંગની રાજધાની ચંપાને નાશ કર્યો હતો. અંગના ઉમેરાથી મગધની મહત્તા અને ભવ્યતા શરૂ થાય છે.^૪ જૈન સાહિત્ય પણ તેને ટેકો આપે છે કેમકે તે જણાવે છે કે ચંપા રાજધાનીવાળા અંગદેશ પર મગધનો રાજકુમાર કૃષ્ણિક સ્વતંત્ર પ્રાંત તરીકે સત્તા ચલાવતો હતો.^૫

ડૉ. રાયચૌધરી કહે છે કે “આમ ધિખિસારે અંગ અને કાસીનો એક ભાગ પોતાના સામ્રાજ્યમાં ઉમેરી વિજય અને ઉત્કર્ષ દ્વારા તેનો વિસ્તાર એટલો તો વધાર્યો

1. Rhys Davids, *Buddhist India*, p. 1.

2. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 116, 120.

3. Cf. Pradhan, *op. cit.*, p. 214 ; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 124.

4. Cf. Smith, *Early History of India*, p. 33.

5. ચમ્પાયાં કૃષ્ણિકો રાજા વમ્બ, . . . —*Bhagavati*, *sm.* 300, p. 316. Cf. Dey *J.A.S.B.*, 1914, p. 322 ; Hemacandra, *Parīśiṣṭaparvan*, Canto IV, vv. 1, 9 ; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 125 ; *Aṅga-pāṇika-Sūtra*, *sm.* 6.

કે તે અશોકે કલિંગ જીતી પોતાની તલવાર મ્યાન કરી ત્યારે અટક્યો. મહાવગ્ગમાં આપણે જોઈએ છીએ કે બિંબિસારનો પ્રદેશ ૮૦,૦૦૦ ગામોનો હતો, જ્યાંના મુખીઓ એક મહાન સભામાં મળતા હતા.”^૧

શ્રેણિકના અનુગામી અબ્બતશત્રુ યા કૃષ્ણિકના સમયમાં બિંબિસારના મગધ સામ્રાજ્યની સત્તા ઉન્નતિના શિખરે હતી. તેણે કોસલને નગાંયો હતો અને કાસીને પોતાના રાજ્યમાં લેળવી દીધું હતું; એટલુંજ નહિ પણ, જૈનો આપણને કહે છે તેમ વૈશાલીના રાજ્યને પણ તેણે મગધ સામ્રાજ્યમાં ઉમેર્યું હતું.^૨ કેસલ સાથે થયેલ યુદ્ધના પરિણામે પોતાના પિતાની માફક અબ્બતશત્રુને પણ કોસલની રાજકન્યા-પ્રસેનજીતની પુત્રી વલ્લિરા મળી હતી અને તે સાથે કાસી પ્રાંતનો બીજો ભાગ પહેરામણીમાં મળ્યો હતો. આમ તેણે પોતાના પડોશી કોસલ પર પ્રાધાન્ય મેળવી છેવટે તેને મગધ રાજ્યના એક ભાગ તરીકે જોડી દીધું હતું,^૩ કારણ કે ત્યાર બાદ તેનો સ્વતંત્ર રાજ્ય તરીકે ઉદ્ભવ મળતો નથી. આના કરતાં મહાકિ અને અન્ય મિત્ર રાજ્યો સહિત વૈશાલી પરનો અને તે સાથે કાસી-કોસલના રાજાઓ પરનો કૃષ્ણિકનો વિજય મગધ સામ્રાજ્યના વિસ્તારની દૃષ્ટિએ નિર્ણયાત્મક અને સંપૂર્ણ હતો.^૪

ડૉ સ્મિથ કહે છે કે “એમ માની શકાય કે વિજેતાએ પર્વતની તળેટી રૂપ કુદરતી હઠસુધી પોતાનો હાથ લંબાવ્યો હશે અને પરિણામે ગંગા અને હિમાલય વચ્ચેનો સમગ્ર પ્રદેશ ઓછા કે વત્તા અંશે મગધની સીધી સત્તાહેઠળ આવ્યો હશે.”^૫ પહેલેથીજ તેને મગધ સામ્રાજ્યના વિસ્તારમાં લિચ્છવિઓ આડખીલી રૂપ લાગ્યા હશે અને તેથી આપણે તેને નિશ્ચય કરતો જોઈએ છીએ કે “હું આ વજ્રજીવો ગમે તેવા બળવાન હોય તો પણ તેમને જડમૂળથી ઉખેડી નાંખીશ, હું તેઓને મારી નાંખીશ,

1. Raychaudhuri, *op. and loc. cit.* Cf. Pradhan, *op. cit.*, pp. 213-214.

2. बज्जी विदेहपुत्रे जहत्वा, नवमल्लर्के नवलेच्छर्के कासीकोसलगा अट्टारसवि गणरायाणो पराजहत्वा ॥
.—*Bhagavati*, sut. 300, p. 315. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 684; Hemacandra, *Trishashī-Saṁhitā*, Parva X, v. 290, p. 168; Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 126-127.

3. Cf. Smith, *op. cit.*, p. 37; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 67; Pradhan, *op. cit.*, p. 215.

4. The *Bhagavati* tells us that, in the war with Vaisālī, Ajātasātru is said to have made use of *Mahāsīlāhayaṅka* and *Kālhammesala*. The first seems to have been some engine of war of the nature of a catapult which threw big stones. The second was a chariot to which a mace was attached, and which, running about, affected a great execution of men. For a full description of these two wonderful engines of war see *Bhagavati*, sut. 300, 301, pp. 316, 319. Cf. Hoernle, *op. cit.*, Appendix II, pp. 59-60; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 129; Tawney, *Kālāhosa*, p. 179.

5. Smith, *op. and loc. cit.* “Kūṇika-Ajātasātru made protracted war on the confederacy of the Licchivis, the Mallakis and the eighteen *Gaṇarājās* of Kāśī-Kosala for more than sixteen years, and at last was able to effect their ruin, which it was his firm resolve to do, although his cause was unrighteous.”—Pradhan, *op. cit.*, pp. 215, 216. Cf. Hoernle, *op. cit.*, Appendix I, p. 7.

હું આ વજ્રજ્યોનો સર્વથા નાશ કરીશ.”^૧ આમ કોસલ, લિચ્છવિ અને વજ્રજ્યો સાથેનાં તેનાં યુદ્ધો આકસ્મિક ન હતાં, પરંતુ તે મગધ સામ્રાજ્યના વિસ્તારની સર્વસાધારણ યોજનાના પરિણામો હતા.

આ યુદ્ધોના પરિણામે વૈશાલી, વિદેહ, કાસી અને ખીજ પ્રદેશોના જોડાણથી મગધના મહત્વાકાંક્ષી રાજાને તેના જેટલાજ ખીજ મહત્વાકાંક્ષી અવંતીના રાજા પ્રદ્યોત સામે થયું પડ્યું હતું. અવંતીનાં પડોશી રાજ્યો તેનાથી ખીતાં હતાં એ વાત અભિજ્ઞમનિકાથના એ ઉલ્લેખથી સ્પષ્ટ છે કે અજતશત્રુએ રાજગૃહના રક્ષણ માટે કીલ્લો ખાંધ્યો હતો, કારણ કે એને પોતાના પ્રદેશ પર પ્રદ્યોતના હુમલાની ખીક હતી.^૨ આ વાત અશક્ય પણ નથી કારણ કે વૈશાલી અને કોસલના પતન અને પરાજય પછી મગધનું પ્રતિસ્પર્ધી માત્ર અવંતી જ બાકી હતું.

આમ કૃષ્ણિકના સમયમાં પૂર્વ ભારતના પ્રજાસત્તાક રાજ્યોસહિત બધાં રાજ્યો મગધમાં સમાઈ ગયાં હતાં. તેના પુત્ર અને અનુગામી ઉદાયિનના સમયમાં જૈન કથાનકો કહે છે કે મગધ અને અવંતી એક ખીજની સામે થઈ ગયાં હતાં.^૩ સ્થવિરાવલિ અને ખીજ જૈન ગ્રંથો જણાવે છે કે ઉદાયિન એક પ્રભાવશાલી રાજા હતો, જેણે લડાઈમાં કોઈ દેશના રાજાને હરાવી મારી નાંખ્યો હતો; તે રાજાનો પુત્ર ઉજ્જયિન ગયો હતો અને ત્યાંના રાજાને પોતાના દુઃખની વાત કહી હતી. અંતે પદ્મપ્ર કુમારે અવંતીના રાજાનો વિશ્વાસ મેળવ્યો હતો અને તેની મદદથી સાધુના વેશે ઉધતા ઉદાયિનનો વધ કર્યો હતો. વિશેષ નહિ તો પણ આ હંતકથા ઉત્તર હિંદના પ્રતિસ્પર્ધી એવા અવંતી અને મગધ એ બે મહાન રાજ્યોની હરિક્ષિપનો ચિતાર આપે છે.^૪

આ ઉપરાંત અવંતીપતિની લડાઈખોર વૃત્તિથી એટલું તો સ્પષ્ટ છે કે બન્ને વચ્ચેના કલહનું મૂળ ઉત્તરહિંદનું આધિપત્ય હતું. કથાસરિત્સાગર અને ખીજ જૈન હંતકથાઓ જણાવે છે કે કૌશાભિય રાજ્યને આ સમયે પ્રદ્યોતના પુત્ર^૫ અવંતીના રાજા પાલકે^૬ પોતાના રાજ્યમાં જોડ્યું હતું. આમ અજતશત્રુના સમયમાં શરૂ થયેલ મગધ-અવંતી કલહ ઉદાયિનના રાજ્યમાં પણ ચાલુજ હતો. “આ કલહનું છેવટ શૈશુનાગના નેતૃત્વ નીચે મગધના લાલમાં આવ્યું જેણે પુરાણમાં જણાવ્યા પ્રમાણે પ્રદ્યોતના વંશજોની કીર્તિ અને લાગવગનો નાશ કર્યો હતો;”^૭ એકે જૈન કથાનકો કહે છે કે ઉદાયિનના હાથે અવંતીનો વારંવાર પરાજય થયો હતો.^૮

1. S.B.E., xl, pp. 1, 2. Cf. Law (B. C.), *Some Kshatriya Tribes of Ancient India*, p. 111. For a detailed description about Magadha and Vaisālī conflict see *ibid.*, pp. 111-116.

2. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 123; Pradhan, *op. cit.*, p. 216.

3. અમ્બુસદ્ધનો નિત્યમવન્તીશોડ્યુદાયિન:—Hemacandra, *Parīśiṣṭaparvan*, Canto VI, v. 191. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 690. Cf. Pradhan, *op. cit.*, p. 217.

4. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, vv. 189-190, 208; *Āvaśyaka-Sūtra*, *op. cit.* and *loc. cit.*

5. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 131.

6. ઉજ્જયિન્યાં પ્રયોતસુતૌ ધૌ આતરૌ-પાલકો, etc.—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 699.

7. Pradhan, *op. cit.*, p. 217. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 132.

8. ઉજ્જયિની . . . રાજા . . . નદુશઃ નદુશઃ પરિભ્રૂયતે ઉદાયિના.—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 690.

આમ એક પ્રશ્ન ઉદ્ભવે છે કે ઉદાયિનનો ઉત્તરાધિકારી કોણ હતો. ભારતના ઇતિહાસની વિવાદાસ્પદ અને અચોક્કસ હકીકતોમાં ઉત્તર્યા વિના એટલી પુનરુક્તિ ખસ થશે કે મગધ-અવંતી કલહનું પરિણામ કોઈપણ શૈશુનાગના હાથ નીચે મગધના લાભમાં આપ્યું હતું;^૧ જે આપણને શિશુનાગ या नंदिवर्धनને નામે જાણીતો છે અથવા તો ડૉ. પ્રધાન કહે છે તેમ તેનું નામ નંદિવર્ધન-શિશુનાગ હશે.^૨

આ રીતે શૈશુનાગની સત્તા દરમિયાન મગધ રાજ્યના ઉત્કર્ષનો વિચાર કર્યા પછી જૈન ધર્મના સંબંધનો દૃકમાં વિચાર કરીએ. અહીં એ વાત ધ્યાનમાં રાખવાની છે કે જુદા જુદા રાજ્યો અને વંશો જેમને જૈનો પોતાના ધર્માનુયાયી या હિતચિંતક માને છે તેમના વિષે જે કાંઈ કહેવાયું છે અને કહેવાશે તેજ પ્રમાણે જોદોએ પણ કહ્યું છે. ભારતીય ઇતિહાસની આ પરિસ્થિતિનાં ઘણાં કારણો છે; આપણે તેની વિગતમાં ઉતરવાની કાંઈ અગત્ય નથી કારણ કે તેમ કરવાથી આપણે ચોક્કસપણે કહી શકતા નથી કે અમુક રાજા ધર્મે જૈન કે બૌદ્ધ હતા. શિલાલેખો અને પ્રમાણભૂત ઐતિહાસિક દસ્તાવેજોની રજૂઆત વિના કોઈપણ વસ્તુ ઐતિહાસિક સત્ય તરીકે રજૂ કરી ન શકાય અને જ્યાં શાસ્ત્રો, તેમજ કેટલીક સાહિત્યિક અને લૌકિક હંતકથાઓજ આધાર તરીકે હોય ત્યાં તો શુદ્ધ સત્ય તારવવું જરા પણ સહેલું નથી.

પ્રથમ ધિધિસાર અથવા તો જૈનોના ઐશ્વર્ય વિષે વિચારતાં એમ કહી શકાય કે બૌદ્ધોનો તેના સંબંધમાં ગમે તેટલો દાવો હોય તોપણ જૈનોએ રજૂ કરેલ પૂરાવા તે મહાવીરનો ભક્ત હતો તે સાબીત કરવા પૂરતા છે. તેના અને તેના ઉત્તરાધિકારી વિષે જૈનોએ એટલું બધું લખ્યું છે કે જૈન ધર્મ સાથેનો તેનો સંબંધ દર્શાવવા તેની કારકિર્દીનો કેટલોક ઉલ્લેખ કરવો પડશે. ઉત્તરાર્ધચંદ્રનસૂત્ર આપણને કહે છે કે એક વખત ઐશ્વર્યે મહાવીરને નીચેનો પ્રશ્ન પૂછ્યો: “હે યુવાન સાધુ! યુવાવસ્થામાં આપે સંસારત્યાગ કર્યો, સુખોપભોગની વચે આપ એક શ્રમણ તરીકે વિચરો છો, હે મહાન સાધુ! તે વિષયમાં આપનો ખુલાસો સાંભળવા હું ઉત્સુક છું.”^૩

આ સાંભળી નાતપુત્રે એક પ્રવચન કર્યું, જે સાંભળી રાજાને એટલો સંતોષ થયો કે તેણે પોતાની ઉર્મિઓ નીચેના શબ્દોમાં વ્યક્ત કરી: “આપે મનુષ્યજન્મનો ઉત્તમોત્તમ ઉપયોગ કર્યો છે, આપ એક સાચા જૈન બન્યા છો, હે મહાન સંત! આપ મનુષ્યજાતિ તેમજ આપની જાતિના રક્ષક છો, કારણ કે આપે જિનોનો માર્ગ ગ્રહણ કર્યો છે. આપ બધા અશરણના શરણ છો. હે પ્રભુ! હું આપની ક્ષમા ચાહું છું. મને આપ સન્માર્ગે દોરો. મેં આપને આવો પ્રશ્ન પૂછી આપના ધ્યાનમાં વિશ્લેષ કર્યો છે અને ભોગવિલાસ માટે લલચાવ્યા છે, આ બધા માટે આપ મને ક્ષમા કરો.”^૪

1. Cf. Pradhan, *op. cit.*, pp. 217, 220; Raychaudhury, *op. cit.*, pp. 133-134.

2. Cf. Pradhan, *op. cit.*, p. 220; Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 132-133.

3. Jacobi, *S.B.E.*, xiv., p. 101.

4. *Ibid.*, p. 107

અહીં સમાપ્તિ કરતાં ઉત્તરાધ્યયન સાચુંજ કહે છે કે “આ રીતે જ્યારે રાજસિંહે મહાન ભક્તિથી અનગાર સાધુઓમાં સિંહ સમાન મહાવીરની સ્તુતિ કરી ત્યારથી તે પોતાની રાણીઓ, સંબંધીઓ અને સેવકો સહિત શુદ્ધ મનથી સંઘનો એકનિષ્ઠ ભક્ત બન્યો.”^૧

બિંબિસારનો લઘુસંબંધ વર્ધમાનના મામા ચેટકની પુત્રી ચેલ્લણા સાથે થયેલો આપણે જોઈ ગયા; સાધ્વી બેનો તથા પોતાની કુઈ ત્રિશલા જે ભગ મહાવીરની માતા હતી તે સંબંધના કારણે તે મહાવીરના પ્રસંગમાં સ્વાભાવિક રીતેજ આવી હતી.^૨ બિંબિસારના ઉત્તરાધિકારી અન્નતશત્રુની માતા હોવાથી તે મગધાધિપતિની પટરાણી હોવી જોઈએ તેથી તેની આ વૃત્તિ ધ્યાન ખેંચે છે; આમ હોવાથી દિવ્યાવદ્ધન અન્નતશત્રુને વેદેહીપુત્ર કહે છે અને અન્ય સ્થળે ઉમેરે છે કે “રાજગૃહમાં બિંબિસાર રાજ્ય કરે છે, વેદેહી તેની મહાદેવી યા પટરાણી છે અને તેનો પુત્ર અન્નતશત્રુ યુવરાજ છે.”^૩

આ ઉપરાંત બૌદ્ધ ગ્રંથો ચેલ્લણાને વેદેહી કહે છે અને તેજ ન્યાયે “અન્નતશત્રુને વેદેહિપુત્રો અર્થાત્ વિદેહની કુમારીના પુત્ર તરીકે નિર્દેશે છે.”^૪ આમ છતાં થુસ અને તત્ત્વસૂકર ભત્રાકો ઉપરની કેટલીક ટીકાઓ જણાવે છે કે અન્નતશત્રુની માતા કૌસલ-રાજની બેન હતી; ટીકાકારે અહીં બિંબિસારની બે રાણીઓ વચ્ચે ગૂંચવણ ઉભી કરી છે.^૫ જૈન માન્યતા સ્વીકારણીય છે કેમકે કૃષ્ણિક ચેલ્લણાનો એક પુત્ર હતો અને તેથી મહાવીરની જેમ તે પણ વેદેહિપુત્રો કહેવાતો.^૬

ચેલ્લણા અને કૌસલદેવી ઉપરાંત બિંબિસારને બીજી અનેક રાણીઓ હતી તે બૌદ્ધ અને જૈન ગ્રંથોથી જણાય છે.^૭ આ મુજબ ચેલ્લણાના કૃષ્ણિક, હલ્લ અને વિહલ્લ એ ત્રણ

૧. एवं धुनिताण स रायसीहो अनगरसीहं परमाह भत्तीए ।

—*Uttarādhyayana, Adhyayana XX, v. 58. Cf. Jacobi, op. and loc. cit.*

૨. एकदा च प्रवृत्ते शिशिरर्तुर्भयंकरः । . . . तदा . . . ॥ देव्या चेल्लणया सार्धम् . . . नृपः । वीरं . . . बन्धितुमस्यगात् ॥—*Hemacandra, Trishashṭi-Satīkā, Pa va X, vv. 6, 10, 11, p. 86.* “Once upon a time, when a great stress of cold had fallen on the country, the king went with Queen Cellaṇā to worship Mahāvira.”—*Tawney, op. cit., p. 175.* For further references about this see *ibid.*, p. 239.

૩. *Rājagṛah: rājā Bimbisāro . . . tasya Vaiṭṭhī mahādevī Ajatāśatruḥ putrah*, Cowell and Neil, *Divyāvadāna*, p. 545. *Cf. ibid.*, p. 55; Law (B. C.), *op. cit.*, p. 107.

૪. *Ibid.*, p. 106. *Cf. Saṃyutta Nikāya*, pt. ii., p. 268; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 124; Rhys Davids, *C.H.I.*, i., p. 183.

૫. Law (B. C.), *op. and loc. cit. Cf. Fausböll, Jāṭaka*, iii., p. 121, and iv., p. 342; Raychaudhuri, *op. and loc. cit.*; Rhys Davids, *op. cit.*, p. 183; Rhys Davids (Mrs.), *The Book of Kindred Sayings*, pt. i., p. 109, n. 1.

૬. कोणिकः, . . . चेल्लणया उदरे उत्पन्नः—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 678. . . . विदेहपुत्रे जज्ञत्वा . . . —*Bhagavati, sū.* 300, p. 315; विदेहपुत्रेति कोणिकः, . . . —*Ibid.*, *sū.* 301, p. 317. *Cf. Rhys Davids, Buddhist India*, p. 3; Pradhan, *op. cit.*, p. 212.

૭. *Cf. Bhagavati, sū.* 6, p. 11; *Antagāḍa-Dasāro, sū.* 16, 17, p. 25; Barnett, *op. cit.*, p. 97.

પુત્રો^૧ ઉપરાંત એને બીજા પણ્ય પુત્રો હતા, જે બધાનાં નામે મળતાં આવતાં હોય કે નહિ તો પણ્ય બંનેના ગ્રંથોમાં જોવામાં આવે છે.^૨ શ્રેણિકના આ બધા પુત્રો અને રાણીઓ વિષે જૈન ગ્રંથોનો એવો દાવો છે કે તેમાંના ઘણા ખરા મહાવીરના સંઘમાં ભળ્યા હતા અને નિર્વાણ પામ્યા હતા.^૩ જૈનોનો આ દાવો થોડી ઘણી અતિશયોક્તિ સિવાય અસંભવિત તો નથી જ. મહાવીરે દુઃખી જનસમાજ સમક્ષ જે મહાન સંદેશ મૂક્યો તેમાં તેમના સંબંધીઓએ જ્વલંત ભાગ લીધો હોય તે સ્વાભાવિક છે. મહાવીર અને તેમના રાજવંશી અનુયાયીઓની વાત બાબુ પર મૂકીએ તો પણ્ય શ્રેણિક સંબંધી જૈનોની સાહિત્યિક અને લૌકિક હંતકથાઓ એટલી વ્યવસ્થિત અને વિવિધ છે કે પોતાના મહાન આશ્રયદાતા રાજવી પ્રતિ જૈનો જે માન ધરાવતા તેની તે સાક્ષી પૂરે છે^૪ અને સુભાગ્યે તેની અંતિહાસિકતા શંકાથી પર છે.

હવે જૈનોના કૃષ્ણિકોના વિચાર કરતાં જણાય છે કે તેના સંબંધી કથાઓ તેના પિતા શ્રેણિક જેટલી હૃદયંગમ નથી, એકે તેના જીવનના લગભગ બધાય પ્રસંગોપર પ્રકાશ ફેંકતું ઘણું સાહિત્ય લખ્યું છે.^૫ આમ છતાં જૈનો અને ખૌદો પ્રતિ આ મહાન રાજાની વૃત્તિ સ્પષ્ટ કરતી તેની કારકિર્દીમાંથી એક વસ્તુ મળે તેવી છે.

કૃષ્ણિકના જીવનનો આ પ્રસંગ મગધની રાજગાદી સાથે સંકળાયેલો છે; ખૌદો નિશ્ચિંતપણે કહે છે કે “તેનો પુત્ર અજાતશત્રુ બિંબિસારને ખંજરથી મારવાની અણીપર હતો ત્યારે અધિકારીઓએ તેને પકડી લીધો હતો, પરંતુ બિંબિસારે પોતાની

1. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 679; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 126. “Bimbisāra is said to have contracted marriage alliances with the kings of several states. These we may be sure, were quite common in ancient India.”—Benī Prasad, *The State in Ancient India*, p. 163.

2. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 679; *Amṭaravavāsiya-Dasāo*, *sū.* 1, 2, pp. 1-2; Barnett, *op. cit.*, pp. 110-112; Raychaudhuri, *op. and loc. cit.*; Pradhan, *op. cit.*, p. 213.

3. સેણિયમજ્જાણ . . . સિદ્ધા.—*Antagaḍa-Dasāo*, *sū.* 16-26, pp. 25-32. Cf. Barnett *op. cit.*, pp. 97-107; *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 687; Hemacandra, *op. cit.*, v. 406, p. 171. Of the sons of Śreṇika, Halla, Vehalla, Abhaya, Nandisena, Meghakumāra and others are said to have joined the order of Mahāvira. Cf. *Amṭaravavāsiya-Dasāo*, *sū.* 1, p. 1; *ibid.*, *sū.* 2, p. 2; Barnett, *op. cit.*, pp. 110-112; *Āvaśyaka-Sūtra*, pp. 682, 685.

4. For Śreṇika's attachment towards Mahāvira see સેણિય રાયા. ચેલ્હના દેવો ॥ . . . પરિસા જિમ્ગયા, ધમ્મો કહિઓ.—*Bhagavati*, *sū.* 4, 6, pp. 6, 10; મેહસ્ત કુમારસ્ત અમ્માપિયરો . . . સમર્ણ મગધ મહાવીર . . . વંદંતિ નર્મસંતિ एवं वदामी . . . —અમ્હે જં દેવાજુપિયાર્ણ સિસ્તમિક્કલં દલયામો, —*Jhātī-Sūtra*, *sū.* 25, p. 60. Cf. *Kāpa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkṣā*, p. 20. (શ્રેણિક:) રાજા મળતિ—અહં સુષ્માસુ નાયેપુ કલ્હં નરકં ગમિષ્યામિ?—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 681. In this way many more such references about Śreṇika can be gathered from the Jaina canonical books, but for our purpose suffice it to say that the Jains respect him as ‘the first Tirthankara of the coming age.’ શ્રેણિક-રાજજાવ: पञ्चनामो जिनेश्वर:—Hemacandra, *op. cit.*, v. 189, p. 179. Cf. Tawney, *op. cit.*, p. 178.

5. About the whole of *Āvaśyaka-Sūtra*, the first *Upāṅga* of the Jains, deals with Ajātasatru. Besides this we get references about him in the *Bhagavati*, the *Uvāsaga-Dasāo*, the *Antagaḍa-Dasāo*, and many other places. Kūṇika has been fully dealt with by the Jains.

રાજસત્તા તેને સોંપી. આમ છતાંય અનતશત્રુએ તેને ભૂખે મરવા દીધો અને પાછળથી બુદ્ધ પાસે પોતાના પાપનો પશ્ચાત્તાપ કર્યો.”^૧ આથી વિરુદ્ધ જૈનો આ પ્રસંગ બુદ્ધ જ રીતે વર્ણવે છે. તેમની માન્યતા મુજબ બુદ્ધના પિતૃઘાતક અનતશત્રુએ જો કે પોતાના પિતાને કેદ કર્યો હતો અને તેને બહુદુઃખ દીધું હતું, પરંતુ શ્રેષ્ઠિકનું મરણ એવા સંજોગોમાં થયું હતું કે એના અકાળ મૃત્યુના અને પુત્રના શુભ ધરાદાની ગેરસમજના કારણે પિતા અને પુત્ર બન્નેને માટે તિસ્કારને બદલે આપણને દયા આવે છે.

આ વિષેની જૈનોની દંતકથા નીચે પ્રમાણે છે: કૂશ્વિકને પોતાનો ઉત્તરાધિકારી બનાવવાનો શ્રેષ્ઠિકનો નિશ્ચય છતાં પોતાના ભાઈ કાલ આદિની ઉરકેરણીથી ઉતાવળે શંકિત બની કૂશ્વિકે પોતાના બાપને કેદ કર્યો. આ કારાવાસ દરમિયાન કૂશ્વિકે તેના પ્રતિ અમાનુષિક વર્તન ચલાવ્યું તેમ છતાં તેની માતા ચેદલાણા શ્રેષ્ઠિકની સગવડ સાચવતી હતી. એક વખત એમ બન્યું કે કૂશ્વિક પોતાના બાળપુત્ર ઉદાયિનને ખોળામાં લઈ ભોજન કરતો હતો તે વખતે તેના પેશાબ ભોજનના યાળમાં પડ્યો, પરંતુ તેની પરવા કર્યા વિના તેણે ભોજન ચાલુ રાખ્યું. ત્યાર પછી તેણે પાસે બેઠેલ પોતાની માતાને પૂછ્યું કે “હે માતા! કેઈપણ મનુષ્ય પોતાના પુત્રને આટલા પ્રેમથી ચાહતો હશે?” માતાએ કહ્યું કે “હે પાપી રક્ષસ! સાંભળ, તારો જન્મ થયો ત્યારે તું દુષ્ટ ગ્રહવાળો જણાયાથી હું તને અશોકવાડીમાં મૂકી આવી હતી. તારા પિતાએ તે જાણ્યું ત્યારે તે પોતે તને ત્યાંથી લાવ્યા અને તારું નામ અશોકચંદ્ર રાખ્યું. ત્યાં કૂકડાએ તારી આંગળી કચડી હતી તેથી આંટણ થતાં તારું નામ કૂશ્વિક પડ્યું. તારી તે આંગળીએ સોળે આંખો અને પાકી ત્યારે તને અસહ્ય પીડા થતાં રસીથી ખરડાયેલ તે આંગળી તારા પિતાએ પોતાના મુખમાં રાખતાં તને શાંતિ થઈ; આટલું તે તને ચાહતા હતા.” કૂશ્વિકે બ્યારે આ સાંભળ્યું ત્યારે તેને પશ્ચાત્તાપ થયો. તેણે કહ્યું “મેં મારા પિતાને આવો ખરાબ બદલો આપ્યો!” આમ બેઠી તે તરતજ પોતાના પિતાની બેડી તોડવા લોદાનો એક ઘણુ લઈ દોડ્યો. દરમિયાન બંદિખાનાના રક્ષકોએ શ્રેષ્ઠિકને કહ્યું કે “ઘણા અસ્થિર મને કૂશ્વિક પોતાના હાથમાં લોદાનો ઘણુ લઈ આવે છે અને તેનો ધરાદો શું છે તે જાણી શકાતું નથી.” આ સાંભળતાં શ્રેષ્ઠિકને લાગ્યું કે તે મને બહુજ દુઃખદ રીતે મારી નાંખશે તેથી તેણે તાલપુટ વિષ લીધું અને બેડી તોડવા કૂશ્વિક તેની પાસે આવી પહોંચે તે પહેલાં તેણે પ્રાણત્યાગ કર્યો. કૂશ્વિક પિતાના આ અવસાનની ઘટનાથી ખૂબ દુઃખી થયો અને અધિકારીઓએ સમજાવવા છતાં તેણે સ્નાન કે ભોજન કર્યો નહિ. પિતાના અવસાનનું દુઃખ ભૂલવા તેણે રાજગૃહ છોડી ચંપાને રાજધાની બનાવી.”

જૈનોએ રજૂ કરેલ કૂશ્વિકના જીવનનો આ પ્રસંગ એમ પુરવાર કરે છે કે તેણે પોતે શ્રેષ્ઠિકનું ખૂન કર્યું ન હતું તેમજ તેને ભૂખે માર્યો પણ ન હતો; કારણ કે આમાં કાંઈપણ

1. Pradhan, *op. cit.*, p. 214. Cf. Rockhill, *op. cit.*, pp. 95 ff.; Rhys Davids, *Dialogues of the Buddha*, pt. i., p. 94; Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 126-127; Rhys Davids (Mrs), *op. cit.*, pp. 109-110.

2. Cf. *Āśvāyaka-Sūtra*, pp. 682-683; Hemacandra, *op. cit.*, pp. 161-164; Tawney, *op. cit.*, pp. 176-178.

અસ્વાભાવિક કે અસંભવિત વસ્તુ નથી. આ વસ્તુ એ પણ સિદ્ધ કરે છે કે જૈનો કૃષ્ણિકના પ્રસંગમાં ખૂબ આન્યા હતા, નહિતો તેઓએ પણ આ પ્રસંગને બૌદ્ધોની માફક જુદું જ રૂપ આપ્યું હોત.¹

ઉપરોક્ત વસ્તુને બૌદ્ધ સાહિત્ય મારકત તપાસતાં પણ ટેકો મળે છે, કારણ કે તે જણાવે છે કે અન્નતશત્રુને દેવદત્તે તેના પિતાનું ખૂન કરવા પ્રેર્યો હતો. આ દેવદત્ત એકવાર બુદ્ધને શિષ્ય હતો કે જે પાછળથી તેનો દુશ્મન બન્યો અને પરિણામે બૌદ્ધ કથાનકમાં તેણે બૂડાઝ-ધિકારિયેટનો ભાગ ભજવ્યો હતો.² વળી બુદ્ધ પાસે કૃષ્ણિકે કરેલ પશ્ચાત્તાપની ટીકા કરતાં રાધસિ કેવીડસ જણાવે છે કે “વાતચીતના અંતે રાજાએ ભવિષ્યમાં બુદ્ધને માર્ગદર્શક તરીકે સ્વીકારી પોતાના પિતાના ખૂનનો પશ્ચાત્તાપ કર્યાનું સૂચન છે. આમ છતાં તેણે સ્વધર્મને ત્યાગ કે હૃદય પલટો કરી બૌદ્ધ સિદ્ધાંતો અમલમાં મૂક્યાનો કંઈ પુરાવો નથી. વળી જે કંઈ બાણીએ છીએ તે મુજબ પછી તે કદી બુદ્ધ કે તેના સંઘના કોઈ સભ્યને નૈતિક ચર્ચા માટે મળ્યો પણ નથી તેમજ બુદ્ધના સમયમાં સંઘને તેણે કંઈ ખાસ લાભ કરી આપ્યો હોય તે પણ બાણવામાં નથી.”³

બુદ્ધ અને અન્નતશત્રુ પરસ્પર કેવા અભિપ્રાય ધરાવતા તે બૌદ્ધ સાહિત્યના નીચેના ઉલ્લેખો સ્પષ્ટ કરે છે: “પછી દેવદત્ત અન્નતશત્રુ પાસે ગયો અને કહ્યું કે ‘હે રાજા, આપના માણસોને હુકમ કરો કે શ્રમણ ગૌતમને હું મારી નાંખી શકું.’ પછી અન્નતશત્રુએ હુકમ આપ્યો કે ‘માનનીય દેવદત્ત કહે તેમ તમે કરો.’”⁴

કૃષ્ણિકે ભગ બુદ્ધ પાસે કેવો પશ્ચાત્તાપ કર્યો હશે તે આ ફકરો સ્પષ્ટ કરે છે. વળી બુદ્ધ પણ તેના વિષે કેવો અભિપ્રાય ધરાવતા તે નીચેના વાક્યથી જણાય છે: “બિશ્વકો! પ્રતિષ્ઠિત રાજકન્યાનો પુત્ર, મગધનો રાજા અન્નતશત્રુ પાપનો સહોદર અને સાક્ષી છે.”⁵

1. “It is probable, however, that the story is the product of *odium theologicum*, or sectarian rancour, which has done so much to falsify the history of ancient India. . . . Later when, in consequence of Asoka's patronage, Buddhism became pre-eminent in Northern India, leanings towards Jainism became criminal in the eyes of ecclesiastical chroniclers, who were ready to blacken the memory of persons deemed heretical with unfounded accusations of the gravest character.”—Smith, *op. cit.*, pp. 33, 37.

2. Rhys Davids, *Buddhist India*, pp. 13-14. Cf. Rhys Davids and Oldenberg, *S.B.E.*, xx., pp. 238-265. And Devadatta went to Ajātasatru the prince and said to him: “In former days, Prince, people were long-lived, but now their term of life is short. It is quite possible, therefore, that you may complete your time while you are still a prince. So do you, Prince, kill your father and become the *Kṣatriya*, and I will kill the blessed one and become Buddha.”—*Ibid.*, p. 241.

3. Rhys Davids, *op. cit.*, p. 15.

4. Vinaya Texts, pt. iii., p. 243.

5. Rhys Davids (Mrs), *op. cit.*, p. 109.

ઔપપાતિક અને ણીભ જૈન ગ્રંથો જણાવે છે કે કૃષ્ણિક વારંવાર પોતાની રાણીઓ અને ભારે રસાલા સાથે નાતપુત્રને વંદન કરવા જતો. વૈશાલીના રાજા ચેટક અને ચંપાના હિવિવાહનના પ્રસંગોમાં જણાવ્યા પ્રમાણે કૃષ્ણિક એકથી વધારે વખત મહાવીરના સંસર્ગમાં આવ્યો હતો અને જૈનધર્મે પ્રતિ સંપૂર્ણ સન્માન અને પ્રતિષ્ઠા ધરાવતો.^૧ તેનો મહાવીર પ્રતિ પ્રેમ અને જિન પ્રરૂપિત સિદ્ધાંત પરની તેની શ્રદ્ધા વર્ધમાન અને તેમના શિષ્યો સમક્ષ તેણે ઉચ્ચારેલ નીચેના શબ્દો વ્યક્ત કરે છે: “હું ભગવંત । આપે સત્ય જ કહ્યું છે, સત્ય ધર્મનો માર્ગ દર્શાવ્યો છે. આપનો મોક્ષ અને શાંતિનો માર્ગ અદ્વિતીય છે...”^૨

કૃષ્ણિકના ઉત્તરાધિકારી ઉદય અથવા ઉદાયિનનો વિચાર કરતાં જૈનો અને જૌદો અનેક દંતકથા રજૂ કરે છે. ડૉં રાયચૌધરી કહે છે કે “પુરાણ પ્રમાણે અજાતશત્રુનો ઉત્તરાધિકારી દર્શક હતો.”^૩ અધ્યાપક ગીગર તે જૂલભર્યું માને છે કેમકે પાલી શાસ્ત્રો નિશ્ચિત રીતે જણાવે છે કે ઉદાયિભદ્ર અજાતશત્રુનો પુત્ર હતો અને પ્રાય: તેનો ઉત્તરાધિકારી પણ હતો.^૪ ભાસના સ્વપ્નવાસવદંતે જો કે મગધના રાજા તરીકે દર્શકનો સ્વીકાર કર્યો છે તો પણ જૈન અને જૌદ પ્રમાણો સામે દર્શક એ અજાતશત્રુનો સીધો પહેલો ઉત્તરાધિકારી હતો તેમ નક્કી કહી શકાય તેમ નથી.”^૫

જે જૈન પ્રમાણોનો વિદ્વાન ડૉક્ટર ઉલ્લેખ કરે છે તે હરિભદ્રની આવશ્યકટીકા,^૬ હેમચંદ્રના^૭ ત્રિશષ્ટિશાલાકા અને પરિશિષ્ટપર્વ તેમજ ટૉનીના^૮ કથાકોશ છે. આ ગ્રંથોની કથાઓ પાલી શાસ્ત્રોની દંતકથાઓને આધી વધુ મળતી આવતી નથી. ડૉં પ્રધાનના શબ્દોમાં “મહાવંસ પ્રમાણે અજાતશત્રુને તેના પુત્ર ઉદાયિભદ્રે મારી નાંખ્યો,^૯ પરંતુ સ્થવિરાવલિ આપણને કહે છે કે ઉદાયિન પિતાના મૃત્યુથી દુઃખી થયો હતો અને રાજધાની ચંપા બહલી પાટલીપુત્ર આવ્યો હતો.”^{૧૦}

1. Cf. *Aupapattiha*, sm. 12, 27, 30, pp. 24, 25, 57, 58, 59, 63, 64; Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 40; Hemacandra, *Parishistaparvan*, Canto IV, vv. 1, 9, 33, 35; *Āvaśyaka-Sūtra*, pp. 684, 687; Hoernle, *op. cit.*, ii, p. 9.

2. तप णं कृणिष राया . . . महावीरं . . . वंदति . . . एवं बवासी-सुजकस्त्राप ते भंते ! etc.—*Aupapattiha*, sm. 36, p. 83.

3. Cf. Pargiter, *Dynasties of the Koli Age*, pp. 21, 63; Pradhan, *op. cit.*, p. 217.

4. Cf. Geiger, *Mahāvamsa*, *Paricchedo* IV, vv. 1-2.

5. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 130. “The order of succession in the *Vishnu* which inserts Darāsaka between Ajātasātru and Udāyaśva must be rejected. . . .”—Pradhan, *op. and loc. cit.* Darāsaka may be one of Bimbisāra's many sons who managed the State affairs during the lifetime of his father. Cf. *ibid.*, p. 122.

6. कौणिकः . . . मृतः . . . तदा राजान उदायिनं स्वापयन्ति, . . . —*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 687.

7. Hemacandra, *op. cit.*, v. 22. Cf. *Trishashṭi-Sādhā*, *Parva* X, v. 426, p. 172.

8. Cf. Tawney, *op. cit.*, p. 177.

9. Cf. Geiger, *op. cit.*, v. 1.

10. Pradhan, *op. cit.*, p. 216. Cf. *ibid.*, p. 219. “The Ceylonesse chronicles states that all the kings from Ajātasātru were parricides.”—Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 133; Hemacandra, *Parishistaparvan*, Canto VI, vv. 32-180, Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, pp. 687, 689.

આ જૈન હંતકથાને વાણપુરાણ દેકો આપે છે. તે જણાવે છે કે ઉદાયિએ પોતાના રાજ્યના ચોથા વર્ષે કુસુમપુર (પાટલીપુત્ર^૧) વસાવ્યું^૨ અને તેથી નિશ્ચિત થાય છે કે ઉદાયિન પોતાના પિતાના મૃત્યુમાટે જવાબદાર નથી. સત્તા અને પ્રતિભાની લાલચે પિતાના જીવન પ્રત્યેની સ્વાભાવિક લાગણીને ઉચી મૂકનાર અભતશત્રુના જેવું ઉદાયિનું ચિત્ર દોરવાને બૌદ્ધોને શું કારણ હશે તે સમજાતું નથી. મહાવંસની આ હંતકથામાં બે કાંઈ વળૂદ હોત તો જૈન લેખકો કૃષ્ણિકની માફક તેના વિષે લખ્યા વિના ન જ રહ્યા હોત.

બીજી તરફ જૈનો જણાવે છે કે તે એકનિષ્ઠ જૈન હતા. તેના હુકમથી નવી રાજધાની પાટલીપુત્રના મધ્યમાં એક સુંદર જૈન પ્રાસાદ બંધાયો હતો.^૩ આ ઉપરાંત જૈન સાધુઓ પણ તેની પાસે જઈ શકતા હતા, તે વાત નીચેની હકીકત સ્પષ્ટ કરે છે કેમકે તેનું ખૂન તેના હાથે મરાયેલ એક રાજાના કુમારે સાધુ વેશમાં કર્યું હતું. આ પ્રસંગ પરથી એમ અનુમાન નીકળે છે કે એક આસ્તિક જૈનની માફક તે નિયમિત રીતે માસિક ધાર્મિક પર્વો પાળતો કારણ કે તેના પૌષધવ્રતના દિવસેજ છૂપાવેલ હથિયારવાળા નવીન મુનિસાથે સૂરિ તેના મહેલમાં ગયા હતા અને રાજાને ઉપદેશ આપ્યો હતો.^૪

દંકમાં શૈશુનાગો કે જેમની સત્તા હરમિયાન મગધ સામ્રાજ્યે નિશ્ચિત સ્વરૂપ પ્રાપ્ત કર્યું હતું તેમને માટે જૈનોને આટલું કહેવાનું છે. એટલું સ્પષ્ટ કરવું બેઈએ કે જૈન ધર્મ સાથેના તેમના સંબંધને લગતી ઝીણી વિગતોમાં આપણે ઉતર્યા નથી, તેમજ આ પ્રકરણમાં આવતા બીજા વંશોની બાબતમાં પણ તેમજ કરવું યોગ્ય છે. આ પરથી એમ સમજવાનું નથી કે તે વિગતો અર્થ વગરની છે, પરંતુ ઉત્તરીય જૈનોનું સર્વસામાન્ય ઐતિહાસિક વિવેચન કરવા જતાં જુદા જુદા વંશો સાથેના તેમના સંબંધની વિગતોમાં ઉતરવું તે શક્ય અને ઇષ્ટ નથી.

ઉદાયિનના ઉત્તરાધિકારીઓનો વિચાર કરતાં બૌદ્ધ સાહિત્ય જણાવે છે કે તેના પછી અનિરુદ્ધ, મુણ્ડ અને નાગદાસકે આવ્યા હતા અને તે ઉમેરે છે કે તે બધા પિતૃધાતક હોવાથી “પ્રજાએ ગુસ્સે થઈ તે આખા વંશનો બહિષ્કાર કર્યો હતો અને છેવટે શુશુનાગ

1. “The choice of Pataliputra was probably due to its position in the centre of the realm, which now included North Bihar. Moreover, its situation at the confluence of two large rivers (the Ganges and the Son) was important from the commercial as well as the strategic points of view. In this connection it is interesting to note that Kautilya recommends a site at the confluence of rivers for the capital of a kingdom.”—Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 131.

2. Cf. Pargiter, *op. cit.*, p. 69; Pradhan, *op. cit.*, p. 216; Raychaudhuri, *op. cit.* and *loc. cit.*

3. નગરનામૌ ચૌદાસિના ચૈલગૃહં કારિતં, . . . —*Āśvaghosha-Sūtra*, p. 689. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, v. 181.

4. સ રાજાઽદ્દમીચતુર્વદ્યોઃ પૌષધં કરોતિ. —*Āśvaghosha-Sūtra*, p. 690. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, v. 186; *ibid.*, vv. 186-230; Charpentier, *C. H. I.*, i, p. 164.

(શિશુનાગ) નામના અમાત્યને ગાદીએ બેસાડ્યો હતો. ”^૧ તેમ છતાં જૈન અને પૌરાણિક દંતકથાઓ આ અનિરૂદ્ધ અને બીજા દુર્બળ રાજાઓને વિસારી મૂકે છે. આ તેમની ગણના કરતા નથી અને બૌદ્ધોના ઉદ્ધાયિભક્તના ઉત્તરાધિકારી તરીકે કોઈ નંદ અથવા નંદિવર્ધનને મૂકે છે.^૨

જૈનો જણાવે છે કે ઉદ્ધાયિ બીનવારસ મરણ પામતાં અમાત્યોએ શણગારેલ હાથી, ઘોડો, છત્ર, ચામર અને કળશ એ પાંચ રાજચિન્હો શરીરોમાં ફેરવતાં રસ્તામાં હબમથી થયેલ વેશ્યાના પુત્ર નંદના લભના વરઘોડા પાસે આવ્યા ત્યારે એ પાંચ ચિન્હોએ તે નંદનો મગધના રાજા તરીકે અભિષેક કર્યો; તે પરથી તેને રાજા તરીકે સ્વીકારવામાં આવ્યો. આ બનાવ જાન મહાવીરના નિર્વાણ પછી ૬૦ વર્ષે બન્યો અર્થાત્ તે વખતે નંદ ગાદીએ બેઠો.^૩

મહાવીર નિર્વાણની તારીખ વિચારતાં આપણે જોયું કે વર્ધમાનના નિર્વાણ પછી ૧૫૫ વર્ષે મૌર્યો મગધની ગાદીએ આવ્યા; આમ નંદ અને તેમના વંશજોને કુળે ૯૫ વર્ષ આવે છે. ડૉ. પ્રધાન જણાવે છે કે “ આ હકીકત પૌરાણિક દંતકથાને બરાબર મળતી આવે છે કે નંદોએ લગભગ સો વર્ષ રાજ્ય કર્યું. આમ પુરાણોએ પ્રાયઃ પ્રાચીન જૈન માન્યતા સ્વીકારી જણાય છે.”^૪

આ ઉપરાંત તે વિદ્વાન ઉમેરે છે કે “નામની સમાનતાના કારણે આ બેમચંદ્ર નંદિયા નંદવર્ધન અને નંદ (મહાપદ્મ) એ બેને એક સમજે છે એટલુંજ નહિ પણ નંદ (મહાપદ્મ) લગભગ ૧૦૦ વર્ષ (સ્થવિરાવલિ મુજબ ૯૫ વર્ષ) રાજ્ય કર્યું હતું એ ખોટી દંતકથાને ટેકો આપે છે.”^૫

પરંતુ હેમચંદ્રે ઉપર બતાવ્યા મુજબ નામનો ગોટાળો કદી કર્યો જ નથી કેમકે હરિભદ્ર તથા હેમચંદ્ર એ બન્નેએ નવનંદોનો વિચાર કર્યો છે, જેમાંના પહેલો નીચ કુલમાં જન્મ્યો હતો.^૬ એમ કહેવું બરાબર નથી કે “હેમચંદ્રે નંદિયા નંદવર્ધન અને નંદ (મહાપદ્મ) ને ભેળસેળ કરી દીધા છે.” કારણ કે જો ઉદ્ધાયિનની ગાદી પર નંદિવર્ધન યા નંદવર્ધનનું વ્યક્તિત્વ સ્વીકારવામાં આવે તો તેને શૈશુનાગના વંશજ તરીકે માનવો પડે એ પ્રાચીન અને અર્વાચીન પ્રમાણોથી સ્પષ્ટ છે. ડૉ. રાયચૌધરી જણાવે છે કે “પુરાણો અને શિલ્પોના ઉદ્ભવો એકજ નંદવંશનું અસ્તિત્વ સ્વીકારે છે. આ ગ્રંથો નંદિવર્ધનને શૈશુનાગ વંશના રાજા તરીકે ઓળખે છે અને જે નંદવંશથી તદ્દન જુદો જ તરી આવે છે.”^૭

1. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 133. Cf. Geiger, *op. cit.*, vv. 2-6; Pradhan, *op. cit.*, pp. 218-219; Smith, *op. cit.*, p. 36; Rapson, *C. H. I.*, i, pp. 312-313.

2. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, pp. 690 ff.; Hemacandra, *op. cit.*, v. 242; Pargiter, *op. cit.*, pp. 22, 69.

3. નાપિતદાસ . . . રાજા જાતઃ—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 690. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, vv. 231-243.

4. Pradhan, *op. cit.*, p. 218. Cf. Pargiter, *op. cit.*, pp. 26, 69.

5. Pradhan, *op. cit.*, p. 220. Cf. *ibid.*, p. 225.

6 . . . નવમે નન્દે . . . —*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 693. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, Canto VII, v. 3.

7 Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 138, Cf. Pargiter, *op. cit.*, pp. 23, 24, 69; Smith, *op. cit.*, p. 51.

આમ સ્પષ્ટ છે કે જૈન કથામાં જરા પણ અસંદ્ધિતા નથી કારણ કે ઉદ્ધાચિનને ઉત્તરાધિકારી ન હતો અને મગધનું રાજ્ય નંદોના હાથમાં ગયું હતું. શૈશુનાગનું સ્થાન નંદોએ કેમ પડાવી લીધું તે સંજોગોમાં આપણે ઉતરતા નથી. આપણે જોયું તે મુજબ એમ પણ બન્યું હોય કે ઉદ્ધાચિન પછી કેટલાક નબળા રાજાઓ થયા અને ડાંચ સ્થિતિ કહે છે તેમ તે વંશના છેલ્લા મહાનંદિનને “શૂદ્ર સ્ત્રીથી મહાપદ્મ નંદ નામનો પુત્ર થયો જેણે રાજ્ય પડાવી લઈ નંદવંશની સ્થાપના કરી.”^૧

વિદ્વાન ઇતિહાસવેત્તાનું આ કથન જૈન હંતકથા કે નંદ હજામથી થયેલ વેશ્યાનો પુત્ર હતો તેને મળતું આવે છે. આ હકીકતને પુરાણો તેમજ એલેક્ઝાન્ડરના સમસમયી મગધરાજના પિતાના ગ્રીક વર્ણનો ટેકો આપે છે. પુરાણો તેને શૂદ્ર માતાથી જન્મેલો કહે છે.^૨ આમ આ બધું જૈન હંતકથાને ખૂબ મળતું આવે છે છતાં આ સાધનોની માન્યતા મુજબ નંદોની રાજસત્તા માત્ર બે પેઢી સુધી ચાલી હતી જે સમય ૫૫ વર્ષનો હતો.^૩ કટિંસ કહે છે કે “તેનો પિતા (અગ્રમ અથવા અન્દમેનો પિતા નંદ ૧લો અથવા મહાપદ્મ નંદ) ખરેખર હજામ હતો, જે રાજની મલ્લુરીથી માંડમાંડ પોતાનું પુરું કરતો હતો; પણ તે સુંદર હોવાથી રાણીનો માનીતો હતો અને તેના દ્વારા રાજનો વિશ્વાસપાત્ર બની બેઠો હતો. પાછળથી તેણે ઠગાઈ પોતાના રાજનું ખૂન કર્યું અને કુમારોના સંરક્ષક તરીકે કામ કરવાનો ઢોંગ કરી રાજસત્તા ખૂંચવી લીધી. તેણે રાજકુમારોને મારી નાંખી પોતાના પુત્રને ગાદીએ બેસાડ્યો જેણે વ્યવસ્થિત કારણો અલાવવાના બદલે પોતાના પિતાની નકલ કરી અને પરિણામે પ્રબલ્યે તેને ધિક્કારી કાઢી તેની અવગણના કરી.”^૪

નંદોની અક્ષત્રિય ઉત્પત્તિ બાબતની જૈન અને અન્ય ઉલ્લેખોની સામ્યતા ઉપરાંત કાળક્રમમાં પણ જો સ્થિતિ કહે છે તે મુજબ “આ બનાવ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૧૩ અથવા તેની આસપાસ મૂકી શકાય”^૫ તો જૈનો સાચા છે કારણ કે આપણે જોયું તેમ મહાવીર નિર્વાણ જેને આપણે ઈ. સ. પૂર્વે ૪૬૧-૪૮૦ મૂક્યું છે તેના પછી ૬૦ વર્ષ મગધની સાર્વભૌમ સત્તા શૈશુનાગના હાથમાંથી નંદોના હાથમાં આવી. પુનરુદ્ધિ દોષ વહોરીને પણ કહેવું જોઈએ કે જૈનોએ સૂચવેલ નંદોનો સમય ૬૫ વર્ષ તે પૌરાણિક હંતકથાને મળતો છે. મેરુતુંગ અને બીજાઓ પર આધાર રાખતી હંતકથાઓની દૃષ્ટિએ વિન્સેન્ટ સ્થિતિ

1. Smith, *op. cit.*, p. 41.

2. Cf. Pargiter, *op. cit.*, pp. 25, 69; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 140; Pradhan, *op. cit.*, p. 226; Smith, *op. cit.*, p. 43; Rapson, *op. cit.*, p. 313.

3. Cf. McCrindle, *The Invasion of India by Alexander the Great*, p. 409.

4. *Ibid.*, p. 222. Cf. *ibid.*, p. 282; Raychaudhuri, *op. and loc. cit.*; Pradhan, *op. and loc. cit.*; Smith, *op. cit.*, pp. 42-43; Jayaswal, *J.B.O.R.S.*, I., p. 88.

5. Smith, *op. cit.*, p. 43.

કહે છે કે “બુદ્ધિબંધ કરીને જૈનો તે વંશને ૧૫૫ વર્ષનો ગણાવે છે,”^૧ પરંતુ આપણે સ્વીકારેલ કાળગણના પ્રમાણે મહાન ઇતિહાસવેત્તાએ સૂચવેલાં ૧૫૫ વર્ષ નંદવંશનાં નહિ, પરંતુ તે કાળ મહાવીરનિર્વાણ અને ચંદ્રગુપ્તના રાજ્યારોહણ વચ્ચેના અંતરનું સૂચક છે. સંભવેા અનુસાર આપણે દર્શાવેલ સમય એને સ્વીકાર્ય છે કારણ કે કાળક્રમની યોજના પ્રમાણે તે પણ આ સમય ૯૧ વર્ષનો ગણાવે છે.^૨

આમ નીચ કુલમાં જન્મ, રાજ્યારોહણ દિવસ અને નંદોના સમય વિષે જૈન ઇતકથાઓ અન્ય પ્રમાણો સાથે બંધબેસતી છે. આ રાજવંશના જૈનધર્મ સાથેના સંબંધની વિગતોમાં ઉત્તરતાં પહેલાં નંદોના સમયમાં ભારતવર્ષમાં મગધનું પ્રાધાન્ય ટકી રહ્યું હતું કે કેમ તે તપાસીએ. બુદ્ધા બુદ્ધા ઉલ્લેખોથી જણાય છે કે તે સમયમાં પણ મગધ એક અખંડ સામ્રાજ્ય તરીકે ટકી રહ્યું હતું, એટલુંજ નહિ પણ તેની સીમા એટલી દૂર ફેલાઈ હતી કે મહાન એલેક્ઝાન્ડર અને તેના સત્રપોના તાબામાં રહેલો ઉત્તરીય પશ્ચિમ વિભાગ ચંદ્રગુપ્તે પોતાના સામ્રાજ્યમાં ઉમેર્યો હતો અને અશોકે કાલિંગ દેશપર પોતાનો અધિકાર ફરી સ્થાપ્યો હતો.

પુરણો મહાપદ્ય નંદ અથવા નંદ ૧લાને બધા ક્ષત્રિયોનો ઘાતક અર્થાત્ પીળે પરશુરામ કહે છે અને તેને ભૂમિના અનન્ય સમ્રાટ તરીકે સ્વીકારે છે.^૩ ભારતના વિશાલ પ્રદેશોનું સંગઠન નંદની સત્તા નીચે થયાનું પુરણોનું કથન સર્વોત્કૃષ્ટ લેખકો પણ માને છે. તેઓ કહે છે કે એલેક્ઝાન્ડરના સમયમાં એકજ રાજસત્તા નીચે ઘણા શક્તિસંપન્ન પુરુષો દરિયાપાર રહેતા હતા, જેની રાજધાની પાલીલોત્ર યા પાટલીપુત્ર હતી. કર્તિસ કહે છે કે ગંધાર અને પ્રાચીના રાજા અગ્રમે “પોતાના દેશના રક્ષણ માટે ૨૦,૦૦૦ હયદળ, ૨,૦૦,૦૦૦ પાયદળ, ૨,૦૦૦ ચાર ઘોડાના રથ અને તે ઉપરાંત સૌથી વિશેષ ભયંકર એવી હાથીસેના પણ રાખી હતી કે જેની સંખ્યા ૩,૦૦૦ સુધી પહોંચી હતી.”^૪ આ ઉપરાંત કોસલનો સમાવેશ નંદ રાજસત્તામાં હોવાનું કથાસરિત્સાગરનો એક ફકરો સૂચિત કરે છે જે જણાવે છે કે નંદ રાજાનો પડાવ અયોધ્યામાં હતો.^૫ ખારવેલનો હાથીગુંફનો લેખ આનું ખાસ આવશ્યક પ્રમાણ છે જે આપણે આગળ જોયા મુજબ કલિંગની નહેરના સંબંધમાં નંદરાજનો ઉલ્લેખ કરે છે. આનો સ્વાભાવિક અર્થ એ થાય કે નંદરાજએ કલિંગ પર અધિકાર મેળવ્યો હતો.^૬ ડૉઁ સચચૌધરીના શબ્દમાં કહીએ તો “નંદના કલિંગ પરના અધિકારનો વિચાર કરતાં જણાય છે કે દક્ષિણ પ્રદેશોની છત તદ્દન

1. Smith, *op. cit.*, p. 42.

2. *Ibid.*, p. 44.

3. Cf. Pargiter, *op. cit.*, pp. 25, 69.

4. McCrindle, *op. cit.*, pp. 221-222. Cf. *ibid.*, pp. 231-282; Smith, *op. cit.*, p. 42; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 141.

5. Cf. Tawney (ed. Penzer), *Kaikk-Sarit-Sāgara*, i., p. 37; Raychaudhuri, *op. and loc. cit.*

6. Cf. Rapson, *op. cit.*, p. 315.

અસંભવિત જણાતી નથી. ગોદાવરી પર નૌ નંદ દેરા (નન્દર^૧) નામનું શહેર છે જે સૂચવે છે કે નંદનું સામ્રાજ્ય દક્ષિણના વિશાલ પ્રદેશ સુધી ફેલાયું હતું.”^૨

આ ઉપરાંત આપણે આવતા પ્રકરણમાં જોઈશું કે શિલાલેખનો બીજો ફકરો કલિંગની જિનપ્રતિમા અને બીજો ખબરો નંદ વિજય ચિન્હ તરીકે મગધ લઈ ગયાનો ઉલ્લેખ કરે છે. ખારવેલના આ શિલાલેખથી નંદોનો જૈનધર્મ સાથેનો સંબંધ અત્યંત મજબૂત બને છે. આ અને બીજા નંદરાજના ઉલ્લેખવાળા ફકરા વિષે જે સુરકેલી છે તે નંદરાજની ઓળખાણને અંગે છે. મહાવીરના નિર્વાણની અર્થામાં આપણે જોયું કે બયસ્વાલ, બેનરજી, સિમ્થ અને બીજાઓ કહે છે તેમ આ નંદરાજને નંદિવર્ધન માની લેવાનું કાંઈ કારણ નથી. આગળના શાર્પેન્ટિયરના પ્રમાણ ઉપરાંત પ્રો. ચન્દ જણાવે છે કે “નંદિવર્ધનને કલિંગ સાથે કાંઈ સંબંધ હતો કે નહિ તે સંબંધમાં પુરાણો ચૂપ છે, ઉલટું પુરાણો સ્પષ્ટ કહે છે કે શૈશુનાગ અને તેના પુરોગામીઓના સમયમાં કલિંગમાં ઉત્તરોત્તર ૩૨ સમકાલીન રાજાઓ થયા હતા.”^૩ તે નંદિવર્ધન નહિ, પરંતુ મહાપદ્મ નંદ હતો કે જે બધાને પોતાની સત્તા નીચે લાવે છે અને જેણે બધા ક્ષત્રિયો યા જૂના રાજવંશોનો નાશ કર્યો હતો. આમ આપણે હાથીગુંફાના શિલાલેખમાં દર્શાવેલ કલિંગપર સત્તા ધરાવતા નંદરાજને સર્વ વિજયી મહાપદ્મ નંદ અથવા તેના પુત્રોમાંના કોઈ ને સ્વીકારવો જોઈએ.”^૪

દૂકમાં ખારવેલ શિલાલેખનો નંદરાજ બીજો કોઈ નહિ, પણ જૈનોનો નંદ ૧લો અને પુરાણોનો મહાપદ્મ નંદ છે, કારણ કે પાછલા નંદો વિષે જૈન અને પૌરાણિક હંતકથાઓને એવું કંઈ કહેવાનું નથી કે જે નંદ ૧લાની વિજયી કારકિર્દીનો દાવો કરી શકે. અહીં એમ કહી શકાય કે જોકે પૌરાણિક અને જૈન હંતકથાઓ ઘણું ખરે અંશે સમાન છે છતાં પણ ખારવેલનો શિલાલેખ આ નંદ રાજને પુરાણો વિરૂદ્ધ મહાપદ્મ નંદને બદલે નંદરાજ કહી જૈન હંતકથાઓને સાચો ટેકો આપે છે.

જૈનો અને નંદના સંબંધ વિષે હાથીગુંફાના શિલાલેખ ઉલ્લેખ કરે છે કે રાજા નંદ વિજયચિન્હ તરીકે જૈન પ્રતિમા લઈ ગયો હતો અને બયસ્વાલના અભિપ્રયાનુસાર આપણે આવતા પ્રકરણમાં જોઈશું તેમ આ એમ સાબીત કરે છે કે નંદ જૈન હતો અને ઓરીસામાં જૈન ધર્મ ઘણો વખત પહેલાં ફાપલ થઈ ગયો હતો.^૫ કારણ કે એમના અભિપ્રાય મુજબ “વિજય ચિન્હ તરીકે પૂજાની મૂર્તિ લઈ જવી અને તે પ્રતિ પૂજ્ય ખુદ્દિ દર્શાવવી તે પાછળના ઇતિહાસમાં બાણીતી વાત છે.”^૬ સિમ્થ અને શાર્પેન્ટિયર જેવા

1. Cf. Macauliffe, *The Sikh Religion*, v, p. 236.

2. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 142.

3. Cf. Pargiter, *op. cit.*, pp. 24, 62.

4. Chanda, *Memoirs of the Archaeological Survey of India*, No. I, pp. 11-12. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 138.

5. “Kallīnga culture was a complex compound of animism, Brahmanism, Buddhism and Jainism. Curiously enough none of them was completely superseded at any time.”—Subrahmanian, *A.H.R.S.*, i., p. 50.

6. Jayaswal, *J.B.O.R.S.*, xiii., p. 245.

વિદ્વાનો પણ તે સ્વીકારે છે.^૧ સ્મિથના શબ્દોમાં કહીએ તો “નંદવંશે કલિંગ પર લાંબો સમય રાજ્ય કર્યું હતું. નંદો અને ખારવેલના સમયમાં જૈન ધર્મ પ્રબલ ન હોય તોપણ તે ઉચ્ચ અને માનનીય દરજ્જે લોગવતો હતો. મારે કહેવું જોઈએ કે નંદો જૈન હતા એવા અભિપ્રાય ઉપર હું સ્વતંત્ર પણે આંચો હતો.”^૨

નંદોની અપ્રાદ્ય ઉત્પત્તિ જોતાં તેઓ જૈન હતા એમાં નવાઈ નથી.^૩ તેઓની ઉત્પત્તિ સિવાય જૈનોને યુદ્ધોની માફક નંદો વિરુદ્ધ કાંઈ કહેવાનું નથી. ડૉ. શાર્પેન્ટિયર કહે છે કે “આ વાત એમ સૂચવે છે કે નંદો જૈનધર્મ પ્રતિ પ્રતિકૂળ વલણ ધરાવતા ન હતા.”^૪ જૈન હંતકથાઓ આને ટેકો આપે છે કારણ કે નંદવંશના શ્રેણિબંધ અમાત્યો જૈનો જ હતા,^૫ જેમાંના કલ્પકને અમાત્યપદવી સ્વીકારવા ફરજ પાડવામાં આવી હતી.^૬ આ અમાત્યની મહદંશે રાજા નંદ બધા ક્ષત્રિય રાજવંશોને નિર્મૂળ કરી શક્યો હતો^૭ અને જૈનો કહે છે તેમ બધા અમાત્યો તેનાજ વંશના હતા.^૮ નવમા નંદનો અમાત્ય શકટાલ હતો, તેને બે પુત્રો હતા; મોટો સ્થૂલભદ્ર અને નાનો શ્રીયક. શકટાલના મૃત્યુ પછી નંદે મોટા પુત્ર સ્થૂલભદ્રને મંત્રીપદ સ્વીકારવા કહ્યું, પરંતુ તેણે સંસારની અસારતા વિચારી મંત્રીપદનો અસ્વીકાર કર્યો અને જૈન ધર્મના છઠ્ઠા આચાર્ય સંભૂતવિજય^૯ પાસે દીક્ષા લીધી;^{૧૦} છેવટે મંત્રીપદ તેના નાના ભાઈ શ્રીયકને આપવામાં આવ્યું કે જે પહેલેથી રાજા નંદની સેવામાં જ હતો.^{૧૧}

1. Charpentier, *op. cit.*, p. 164.

2. Smith, *J.R.A.S.*, 1918, p. 546.

3. “Some would make us understand that Kalinga was Jaina, as it was long under the anti-Brahmanical Nandas, whose Jaina remains probably are found now in Nandapur in Jeypore . . .”—Subrahmanian, *op. and loc. cit.*

4. Charpentier, *op. cit.*, p. 174.

5. *Āvaśyaka-Sūtra*, p. 692; Hemacandra, *op. cit.*, vv. 73-74, 80.

6. *Cf. Āvaśyaka-Sūtra*, pp. 691-692; Hemacandra, *op. cit.*, vv. 1-74.

7. દર્શિતઃ સન્ કલ્પક ઇતિ તે (રાજાનઃ) મીતાઃ . . . નદ્યઃ.—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 693; Hemacandra, *op. cit.*, vv. 84, 105-137. *Cf. Pradhan, op. cit.*, p. 226.

8. કલ્પકસ્ય વંશે નન્દવંશેન સમમનુવર્તેતે, . . .—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 693; Hemacandra, *op. cit.*, Canto VIII, v. 2.

9. શકટાલમન્ત્રિપુત્રઃ શ્રીસ્થૂલભદ્રો . . . પિતરિ મૃતે નન્દરાજેનાકાર્ય મન્ત્રિમુદ્રાદાનાવાખ્યર્થિતઃ સન્ પિતૃમૃત્યું સ્વચિત્તે વિચિન્ત્ય દીક્ષામાદત્ત.—*Kalpa-Sūtra, Subodhikā-Tīkā*, p. 162. *Cf. Āvaśyaka-Sūtra*, pp. 435-436, 693-695; Hemacandra, *op. cit.*, vv. 3-82. Smith has wrongly put him down as “Mantrin of the ninth Nanda.”—Smith, *Early History of India*, p. 49, n. 2.

10. “Sudharman, the first pontiff, had died twenty years after his master, leaving the mitre to Jambū, who held his high office for forty-four years, dying at a time nearly coincident with the accession of the Nandas. After him passed three generations of pontiffs; and in the time of the last Nanda the Jaina church was governed by two high priests. Sambhūtavijaya and Bhadrabāhu. . .”—Charpentier, *op. cit.*, p. 164; Jacobi, *S.B.E.*, xxii, p. 287.

11. . . . મીયકઃ સ્થાપિતઃ, . . .—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 436; Hemacandra, *op. cit.*, vv. 10, 83, 84.

જૈનો અને નંદોનો સંબંધ આ પ્રમાણે હતો. નંદોના સમયમાં જૈનો પ્રભાવશાળી હતા તે સંસ્કૃત નાટક મુદ્રા-રાક્ષસ પરથી સ્પષ્ટ થાય છે જેમાં ચંદ્રગુપ્તના રાજ્યારોહણનો પ્રસંગ સૂચવે છે કે “જૈનો આ સમયે પ્રધાનપદ ભોગવતા હતા. ક્રાંતિકાળના પ્રભુતા આણકરે પણ પોતાના સુખ્ય દૂત તરીકે એક જૈનને રાખ્યો હતો.”^૧

નંદોની રાજકીય સત્તા વિષે જૈન ગ્રંથો શૈશુનાગ વંશની માફક ખાસ પ્રકાશ ફેંકતાં નથી; તેમાંથી અસ્પષ્ટ રીતે એટલુંજ મળે છે કે જૈન મંત્રી કલ્પકની સહાયથી રાજનંદે ઘણાખરા રાજાઓને વશ કર્યા હતા અને આગળ જોઈશું તેમ છેલ્લા નંદને આણકરના શરણે જવું પડ્યું હતું કે જેણે દરબારમાં થયેલા પોતાના અપમાનના કારણે તેની સત્તાનો નાશ કરવા અને તેને પદબ્રષ્ટ કરવા પ્રતિજ્ઞા લીધી હતી. જૈન સાહિત્ય જ આમ અંધારામાં છે એમ માનવાનું કંઈજ કારણ નથી. ડૉ. શાર્પેન્ટિયર કહે છે કે “પ્રાચીન હિંદી ઇતિહાસના કેટલાકે અંધકારમય યુગોમાં નંદોનું રાજ્ય ખાસ અંધકારમય જણાય છે.”^૨

નંદો પછી આવે છે મૌર્યો. નંદોની જગ્યા મૌર્યોએ કેમ અને કેવી રીતે પડાવી લીધી તે સ્પષ્ટ જણાયું નથી. છતાં એટલું ચોક્કસ છે કે ભારતીય ઇતિહાસના આ પરિવર્તન-કાળમાં “વખતે જગતનો નહિ, પરંતુ ભારતનો પ્રથમ અર્થશાસ્ત્રી આણકર મળી આવે છે.”^૩ રાજકીય ક્રાંતિનું વિસ્તૃત વર્ણન મળતું નથી એ વિચિત્ર તો લાગે છે છતાં સાહિત્યિક વર્ણનો પરથી જણાય છે કે “છેલ્લા નંદની પ્રબલ એ તેનો તિરસ્કાર કર્યો હતો અને તેને કોડીનો ગણતી હતી.” વિશેષતઃ આ ખનાવોમાં વર્ણવેલ નંદોના વિશાળ ખજાના અને લશ્કરી ખર્ચની હંતકથા સ્વાભાવિક રીતે સૂચવે છે કે તે સમયમાં આર્થિક લૂંટજ ચાલતી હશે;^૪ તેમ છતાં નંદોવિષે જૈનો તેવી કાંઈ ક્રિયાક કરતા નથી.

દૂંકમાં જૈન હંતકથા નીચે પ્રમાણે છે: એકનિષ્ઠ જૈન બ્રાહ્મણ અણિનની પત્ની અણેશ્વરીનો પુત્ર આણકર, નંદ પ્રસિદ્ધ બ્રાહ્મણોને ઉદારતાથી દક્ષિણા આપે છે એમ જાણી પૈસા મેળવવા પાટલીપુત્ર ગયો. ત્યાં રાજદરબારમાં તેનું અપમાન થયું એમ તેને લાગ્યું અને તે છેલ્લા નંદનો શત્રુ બન્યો. ત્યાંથી તે હિમવત્કૂટ ગયો અને ત્યાંના પર્વતક^૫ રાજ સાથે એવી

1. Cf. Narasimhachar, E.C., II, Int., p. 41; Rice (Lewis), *Mysore and Coorg*, p. 8; Smith, *Oxford History of India*, p. 75.

2. Charpentier, *op. and loc. cit.*

3. Sammadar, *The Glories of Magadha*, p. 2.

4. “*Mahāvamsa*, when it dubs the last Nanda by the name of Dhana, or ‘riches,’ seems to hint at an imputation of avariciousness against the first Nanda; and the Chinese pilgrim Hiuen-Tsang also refers to the Nanda Rāja as the reputed possessor of great wealth.”—Smith, *Early History of India*, p. 43. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 143.

5. ગતો હિમવત્કૂટ, પાર્વતિકો રાજા, તેન સમં મૈત્રી જાતા.—*Āśvāyaka-Sūtra*, p. 434; Hemacandra, *op. cit.*, v. 298. Jacobi makes a note of this in his edition of the *Parīśiṣṭaparvan*, as follows: In the list of the kings of Nepal, according to the *Bauddha Pārvaṭiya Vamśāvalī*, the eleventh king of the third dynasty, that of the *Kirāṭas*, is *Parba*—apparently our *Parvata*; for in the reign of the seventh king, *Jitedāsti*, is placed Buddha's visit to Nepal, and in that of the fourteenth, *Sthunika*, *Asoka* visited the country.—Jacobi, *Parīśiṣṭaparvan*, p. 58. Cf. Bhagwanlal Indraji, *IA.*, xiii, p. 412.

શરતે મૈત્રી કરી કે જો તે નંદને જીતવામાં મદદ કરે તો નંદના રાજ્યનો અર્ધો ભાગ તેને આપવો. તેમણે નંદના આજીબાજીના પ્રદેશો વેરાન અને ઉજ્જડ કરી પાટલીપુત્રને ઘેરા દાદ્યો અને છેવટે દુશ્મનને શરણે થવા ફરજ પાડી. નંદે આજીક્યની દયા માંગી અને એક રથપર જે કાંઈ તે ઉપાડી લઈ જઈ શકે તેટલું લઈને પોતાનું રાજ્ય છોડવા તેને રજા આપી. નંદ પોતાની બે પત્નીઓ અને એક પુત્રી તથા કેટલોક ખજાનો લઈ રથ હાંકી ગયો. રસ્તામાં ચંદ્રગુપ્ત મળતાં નંદની પુત્રી તેને જોતાંજ તેના ગ્રેમમાં પડી. સ્વયંવરના રિવાજ અનુસાર પિતાની સંમતિથી તેણે ચંદ્રગુપ્તને પતિ સ્વીકાર્યો. પિતાના રથમાંથી ઉતરી ચંદ્રગુપ્તના રથમાં ચઢતાંજ તેના રથના નવઆરા ભાંગી ગયા; આ કારણે ચંદ્રગુપ્ત તેને હાંકી કાઢત, પરંતુ નવો વંશ નવપેઢી ચાલશે એમ કહી ચાલુક્યે તેને તેમ કરતાં અટકાવ્યો. ^૧

નંદોના પતન અને મૌર્યોના ઉત્થાન બાબત જૈનો આટલું કહે છે. હિમવત્કૂટના મિત્રરાજ પર્વતના સંબંધમાં એમ બન્યું કે તે કમનસીબ અકસ્માતથી મરણ પામ્યો અને પરિણામે નંદ અને પર્વત એ બેઉનાં રાજ્ય ચંદ્રગુપ્તને મળ્યાં. ^૨ આપણે જોઈ ગયા તેમ આ બનાવ મહાવીર નિર્વાણ પછી ૧૫૦ વર્ષે બન્યો.

અહીં બે પ્રશ્નો ઉઠે તેવા છે. જૈન અને અન્ય ઉલ્લેખ અનુસાર ^૩ મૌર્યોના પતનમાં આજીક્ય એકલાનો જ હાથ હોય તો ચંદ્રગુપ્તની કુલપરંપરા કઈ ? અને મગધ સામ્રાજ્યના રાજકર્તા તરીકે આજીક્ય પોતે કેમ ન બન્યો ? આ બેમાં ચંદ્રગુપ્તની કુલપરંપરાની માહિતી મળતી નથી. જૈન હંતકથા તેને રાજાના મયૂરપોષકોના ગામના મુખીની પુત્રીના પુત્ર તરીકે જણાવે છે. ^૪ સ્મિથ કહે છે કે ચંદ્રગુપ્તે પોતાની માતા અથવા માતામહી મુરાના નામથી પોતાનો વંશ સ્થાપ્યો જણાય છે. ^૫ હિંદુઓ મૌર્યોને નંદો સાથે જોડે છે. કથાસરિત્સાગર ચંદ્રગુપ્તને નંદના પુત્ર તરીકે ઓળખાવે છે. ^૬ મહાવંશ તેને મોરિય વંશજ કહે છે. ^૭ દિવ્યાવદાનમાં ચંદ્રગુપ્તનો પુત્ર બિંદુસાર પોતાને મુર્ધાભિષેક ક્ષત્રિય હોવાનો દાવો કરે છે. તેજ અંથમાં બિંદુસારનો પુત્ર અશોક પોતાને ક્ષત્રિય કહે છે. ^૮ મહાપરિનિબ્બાણસુત્તમાં મોરિયોને ક્ષત્રિય જાતિના અને પિંદુલિવનના રાજ્યકર્તા તરીકે ગણાવ્યા છે. ^૯

1. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, pp. 433, 434, 435 ; Jacobi, *op. cit.*, pp. 55-59.

2. इह अपि राज्ये तस्य जाते.—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 435. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, v. 338.

3. "We learn from the Kauṭilya's *Arthaśāstra*, Kāmaṇḍaka's *Nīṭiśāstra*, the *Purāṇas*, the *Mahāvāṇsa* and the *Mudrārākhana* that the Nanda dynasty was overthrown by Kauṭilya, the famous minister of Candragupta Maurya."—Raychaudhuri, *op. cit.* and *loc. cit.* "A Brahman Kauṭilya will uproot them all ; and after they have enjoyed the earth 100 years, it will pass to the Mauryas."—Pargiter, *op. cit.*, p. 69.

4. Cf. *Āvaśyaka-Sūtra*, pp. 433-434 ; Hemacandra, *op. cit.*, v. 240.

5. Cf. Smith, *op. cit.*, p. 123.

6. Cf. Tawney (ed. Penzer), *op. cit.*, i, p. 57.

7. "Moriyānaṁ Khatṭiyānaṁ vamsa . . . etc."—Gelger, *op. cit.*, p. 30.

8. "Ahaṁ rājā kṣatriyo mādābhishikṭaḥ . . ."—Cowell and Neil, *Dīrghavadāna*, p. 370.

9. Rhys Davids, *S.B.E.*, xi, pp. 134-135.

આ બધી બાબતોને વિચારી ડૉં રાયચૌધરી કહે છે કે “ એટલું તો ચોક્કસ છે કે ચંદ્રગુપ્ત ક્ષત્રિય જાતિ એટલે મૌરિય (મૌર્ય) વંશનો હતો. ઇ. સ. પૂર્વે છઠી શતાબ્દિમાં પિપ્પલિવનના નાના પ્રભસત્તાકે પર રાજ્ય કરતી મૌરિય જાતિ હતી. પૂર્વ ભારતના બીજા રાજાઓ સાથે તેઓ પણ મગધ સામ્રાજ્યમાં ભળી ગયાં હોવાં જોઈએ. અગ્રમના અચશસ્વી રાજ્યમાં જ્યારે તે તેની પ્રજાને અગ્રિય થઈ પડ્યો ત્યારે ઘણું ખર્ચ ચંદ્રગુપ્તના મુખીપણા નીચે મૌરિયો બહાર આવ્યા. તક્ષશિલાના^૧ બ્રાહ્મણના પુત્ર કૌટિલ્ય યા ચાણક્ય અથવા વિષ્ણુગુપ્તની મદદથી તેણે દુષ્ટ નંદને પદબ્રષ્ટ કર્યો.”^૨

ચંદ્રગુપ્તની કુલપરંપરા વિષે આટલું બસ છે. હવે ચાણક્ય પોતે મગધનો રાજા કેમ ન થયો તે વિષે ડૉં રાયચૌધરીનું ઉપલું લખાણ સ્પષ્ટતા કરે છે. ગ્રીક સાહિત્ય પરથી જણાય છે કે “ પ્રભાવિક ભાષ્યની નિશાનીથી ચંદ્રગુપ્ત રાજ્યની મહત્વાકાંક્ષા રાખતો હતો.”^૩ જૈન ઇતિહાસનાં બીજાં સાધનોની માફક ગ્રીક સાહિત્ય પણ ઇતિહાસની સત્યતા પર આછો પ્રકાશ ફેંકે છે. ચંદ્રગુપ્ત બાબત તેઓ કહે છે કે નંદના મૃત્યુદંડમાંથી તે નાસી છૂટ્યો હતો; તે નિદ્રાવશ હતો ત્યારે તેના શરીરમાંથી નીકળતા પરસેવાને કોઈ સિંહે ચાચ્યો હતો; આ અપૂર્વતાના કારણે તેનામાં રાજ્યારોહણની મહેચ્છા જન્મી હતી અને એક ગાંડા હાથી તેને વશ થઈ તેના પગે પડ્યો હતો.^૪ જ્યારે આવાં સમકાલીન સાક્ષીભૂત વૃત્તાંતો ચંદ્રગુપ્ત સંબંધે આટલુંજ કહે છે ત્યારે નવાઈ નહિ કે જૈન ગ્રંથો દૃકમાં નીચે પ્રમાણે કહે છે: ચાણક્ય બધા ઠાંત સાથે જન્મ્યો હતો.^૫ આ આશ્ચર્યજનક ઘટના વિષે જ્યોતિષીઓને પૂછતાં તેમણે એવું ભવિષ્ય ભાષ્યું કે તે બાળક રાજા થશે. તેના પિતા ધાર્મિક વૃત્તિનો હોવાથી પુત્રને રાજ્યપદની ભયંકરતામાંથી બચાવી તેનું આત્મકલ્યાણ કરવાના વિચારથી તેણે બાળકના ઠાંત ધસાવી નાંખ્યા; તે પરથી જ્યોતિષીઓએ કહ્યું કે ચાણક્ય પ્રતિનિધિ દ્વારા રાજ્ય કરશે. વધુમાં આપણે જાણીએ છીએ કે નંદરાજાના પરાજય પછી તેનો ખબરો ચંદ્રગુપ્ત અને પર્વત રાજા વચ્ચે ગૂંચી લેવામાં આવ્યો હતો.^૬

ભારતીય ઇતિહાસની આ અસંબદ્ધ વિગતો બાબુએ મૂકી આપણે મગધ સામ્રાજ્યનું પરિભ્રમ મૌર્યોના સમયમાં કેટલું હતું તે દૃકમાં જોઈએ. મગધની સત્તા અને રાજ્યવિસ્તાર અશોકના સમયે ઉચ્ચતમ કક્ષાએ પહોંચ્યો હતો; પરંતુ બરા વિજયો અને રાજ્યવિસ્તાર

1. According to the Jainas Cānakya was a native of Canaka, a village of the Golla district. Cf. Jacobi, *op. cit.*, p. 55; *Āśvayāha-Sūtra*, p. 433.

2. Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 165-166.

3. McCrindle, *op. cit.*, p. 327.

4. *Ibid.*, pp. 327-328. Cf. Smith, *op. cit.*, p. 123, n. 1.

5. About this incident of Cānakya's life Jacobi makes a note as follows:—"The same circumstances is told of Richard III:

"Teeth hadst thou in thy head when thou wast born
To signify thou comest to bite the world."

—Jacobi, *op. and loc. cit.*

6. Cf. *Āśvayāha-Sūtra*, p. 435; Hemacandra, *op. cit.*, v. 327.

અશોકના નહિ, પરંતુ ચંદ્રગુપ્તના સમયે પૂર્ણ કરવામાં આવ્યા હતા. રાજકીય દૃષ્ટિએ અશોક ધાર્મિક વૃત્તિનો હતો અને તે રાજા કરતાં ધર્મગુરૂપદને અધિક યોગ્ય હતો; તેણે તો માત્ર કલિંગ પર મગધની સત્તા પુનઃ સ્થાપિત કરી. મહામાન્ય હેરાસના શબ્દોમાં કહીએ તો ‘હિંદુસમયનો મહાન રાજા ચંદ્રગુપ્ત હતો જ્યારે તેના પૌત્ર અશોકની કીર્તિ બુદ્ધિવિષયક દૃષ્ટિએ અધિક ગણાય; તે સમ્રાટ કરતાં અધિક તત્ત્વવેત્તા અને શાસકના બદલે નીતિશાસ્ત્રનો પ્રણેતા-અધ્યાપક હતો.’^૧

ગમે તેમ તોપણ મહાન મૌર્ય સામ્રાજ્યનો મગધનો વિસ્તાર બહોળો હતો. પંજાબ, સિંધ અને ઉત્તરીય રાજપુતાના સિવાય ઉત્તર ભારતનો સમસ્ત ભાગ નંદોની સત્તામાં હતો. આ વિશાળ સામ્રાજ્યમાં ચંદ્રગુપ્તે પંજાબ, સિંધ, બલુચિસ્તાન, અફઘાનિસ્તાન તેમજ હિમચલ પર્વતની નોંધ લેતાં નેપાળ અને કાશ્મિર આદિનો વિસ્તાર મેળવ્યો હતો.^૨ તે ઉત્તરમાં એટલી બધી જાળમાં ફસાયો હતો કે હક્ષિણ તરફ દૃષ્ટિ કરવાનું તેના માટે અશક્ય હતું. સ્મિથ કહે છે કે “ગરીબાઈમાંથી સત્તામાં આવવું, મેસેડોનિયાનાં ટોળાને હાંકી કાઢવાં, સેલ્યુકસના હુમલાને અટકાવવો, બળવાને સફળ બનાવી પાટલીપુત્રમાં રાજવંશ સ્થાપવો, અશ્વિનનો નાનો મોટો ભાગ જોડી દેવો અને બંગાળના અખાતથી અરબી સમુદ્ર સુધી પોતાના સામ્રાજ્યનો વિસ્તાર લંબાવવા કરતાં ભાગ્યેજ તેને વધારે અધિક સમય મળી શક્યો હોય.”^૩

ચંદ્રગુપ્તના ઉત્તરાધિકારી બિંદુસારને ફાળે હક્ષિણનો વિજય જાય છે તેમ જુહાપુટા ઉદ્ભવેલો સ્પષ્ટ કરે છે. તેને પણ તેના પિતાના મંત્રી ચાણક્યની સહાયતા હતી.^૪ કૃષ્ણણ અથવા ભારતના દ્વિપકલ્પથી નેલોરના અક્ષાંશ સુધીનો પ્રદેશ બિંદુસારે જીત્યો હોવો જોઈએ કારણ કે અશોકને તે બધું વારસામાં મળ્યું હતું; અશોકે તો માત્ર કલિંગ પર વિજય મેળવ્યો હતો.^૫ પછીના મૌર્યોએ સામ્રાજ્યના વિસ્તારમાં કંઈ ફાળો આપ્યો નથી, વાસ્તવિક રીતે તો અશોકના રાજ્યકાળના અંતમાં જ મૌર્ય સત્તાનું પતન શરૂ થઈ ચુક્યું હતું અને તે બૃહદ્રથના સમયમાં પુરું થયું, કારણ કે આવતા પ્રકરણમાં જોઈશું તેમ તેને તેના સેનાપતિ પુષ્યમિત્રે મારી નાંખ્યો અને સુંગ નામના વંશની તેણે સ્થાપના કરી.^૬

મૌર્યોની સત્તા દરમિયાન મગધના રાજ્યવિસ્તારની આલોચના પછી તેના જૈનધર્મ સાથેના સંબંધનો વિચાર કરીએ. જૈન દંતકથા કહે છે કે તે વંશનો સ્થાપક, ગ્રીકોનો વિજેતા, ભારતનો પ્રથમ સમ્રાટ એવો ચંદ્રગુપ્ત જૈન હતો. તે દંતકથા ટૂંકમાં આમ છે:

જ્યારે (ઉજ્જૈન યાં પાટલીપુત્રથી) ઉત્તર ભારતમાં ચંદ્રગુપ્ત રાજ્ય કરતો હતો ત્યારે તે

1. Heras, *QJM.S.*, xvii., p. 276. Cf. Jayaswal, *JB.O.R.S.*, ii., p. 83.

2. Cf. *ibid.*, p. 81.

3. Smith, *op. cit.*, p. 156. Cf. Jayaswal, *op. cit.* and *loc. cit.*

4. *Avastya-Sūtra*, *op. cit.*, p. 184.

5. Cf. Jayaswal, *op. cit.*, pp. 82-83; Smith, *op. cit.*, p. 157; Schiefner, *op. cit.*, p. 89.

6. Cf. Smith, *op. cit.*, p. 204.

સમયના મહાન ધર્માધિકારી આચાર્ય શ્રુતકેવલી ભદ્રબાહુએ બાર વર્ષના દુકાળની આગાહી કરી હતી. આ આગાહીના પરિણામે જૈનોના મોટા સમૂહ (લગભગ ૧૨૦૦૦) દક્ષિણમાં ગયો, તેમાંના કેટલાક (ભદ્રબાહુસહિત ?) સલ્લેખન અર્થાત અનશન (કાંઈપણ ન ખાવાની પ્રતિજ્ઞા) પાળી સ્વર્ગે ગયા. આ પ્રસંગ મૈસુરના શ્રવણ બેલ્ગોલામાં ખન્યો. ચંદ્રગુપ્ત પણ સંઘની સાથે ગયો હતો અને સર્વસ્વ ત્યાગી તેના પૂજ્ય ગુરુ ભદ્રબાહુના ચરણ સેવતા બાર વર્ષ ત્યાં રહ્યો (?) અને અનશન કરી સ્વર્ગે ગયો.

ઉપરોક્ત કથામાં કૌંસ અને પ્રશ્ન મૂકેલ વાક્યો સિદ્ધાંતમાં મળી આવતી વિગતોમાં જુદી પડતી એકજ હંતકથાના જુદા પાઠો બતાવે છે. પ્રવેતાંબર અને દિગંબર સંપ્રદાયના આવિર્ભાવ સાથે આ કથાને સંબંધ છે જે આપણે જોઈ ગયા છીએ. આ વાત પ્રવેતાંબરો સ્વીકારતા નથી જો કે તેઓ બાર વર્ષના દુકાળને સંમત થતા જણાવે છે કે ચંદ્રગુપ્તની રાજધાનીમાં રહેતા આચાર્ય સુસ્થિતને પોતાના ગણને અન્ય પ્રદેશમાં મોકલવાની જરૂર પડી હતી.^૧ આ હંતકથા ચંદ્રગુપ્ત જૈન હતો તે સૂચવવા પૂરતી છે. આની બારીક તપાસનું કાર્ય દક્ષિણભારતમાં જૈનધર્મના અભ્યાસી પર છોડીએ, તેમ છતાં એમ કહી શકાય કે આ સંબંધમાં મૈસુરના નરસિંહાચાર્ય, ફલીટ અને અન્ય વિદ્વાનોએ વિસ્તારથી લખ્યું છે.^૨

આ હંતકથાનું પ્રથમ ઐતિહાસિક સ્વરૂપ હરિસેનના ખુલ્લકથાકોશમાં મળે છે જે ઇ. સ. ૯૩૧ લગભગનો ગણાય છે.^૩ શ્રવણ બેલ્ગોલાનો શિલાલેખ જે ઇ. સ. ૯૦૦ લગભગનો ગણાય છે તે આ ઉલ્લેખનો મૂળ આધાર છે.^૪ કેટલાક પ્રમાણભૂત અને પ્રતિષ્ઠિત આધુનિક વિદ્વાનો એ નિર્ણય પર આવ્યા છે કે આ હંતકથાના આધારે ચંદ્રગુપ્તને જૈન કહી શકાય તેમ છે. શ્રી. જયસ્વાલ કહે છે કે “ જૈન ગ્રંથો (ઇ. સ. પાંચમી સદી) અને તે પછીના જૈન શિલાલેખો ચંદ્રગુપ્તને જૈન રાજર્ષિ તરીકે ઉલ્લેખે છે. મારો અભ્યાસ જૈન કથનના ઐતિહાસિક પ્રમાણને માન આપવાની મને ફરજ પાડે છે અને ચંદ્રગુપ્ત પોતાના રાજ્યના અંતે જૈનધર્મ સ્વીકારી પોતાનું રાજ્ય તણ જૈન સાધુ તરીકે અવસાન પામ્યો તે માન્યતા ન સ્વીકારવાનું કારણ હું કાંઈ સમજી શકતો નથી.”^૫

ડૉન રિમથ પણ આ વિચાર સ્વીકારી જણાવે છે કે “ ચંદ્રગુપ્ત મૌર્યના કારકિર્દીભર્યા રાજ્યનો અંત જે રીતે આવ્યો તે વિષેના માત્ર એક ઉલ્લેખ જૈન હંતકથામાંજ છે. જૈનો આ મહાન સમ્રાટને ધિખિસારના જેવો જૈન માને છે અને આ હકીકત ન માનવાને કાંઈ કારણ

1. Cf. Hemacandra, *op. cit.*, vv. 377-378. In the list of the *Sikharas* Susthita comes after Sthūlabhadra, who is the eighth pontiff of the Jaina church. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xxli, pp. 287-288.

2. Narasimhachar, *op. cit.*, Int., pp. 36-42; Fleet, *I.A.*, xxi, pp. 156-160.

3. “ . . . the *Bṛhat-Kaṭha-Kōśa*, a Sanskrit work written by Harisena in 931, says that Bhadrabāhu, the last of the *Śrāvastvādins*, had the King Candragupta as his disciple.”—Narasimhachar, *op. cit.*, Int., p. 37. Cf. Rice (Lewis), *op. cit.*, p. 4.

4. Cf. Narasimhachar, *op. cit.*, Int., p. 39; *ibid.*, Translation, pp. 1-2; Rice (Lewis), *op. cit.*, pp. 3-4.

5. Jayaswal, *J.B.O.R.S.*, lii, p. 452.

નથી. શૈશુનાગ, નંદો અને મૌર્યોના સમયમાં જૈનધર્મ મગધમાં પ્રતિષ્ઠા લોગવતો હતો. વિદ્વાન બ્રાહ્મણ ચાણક્યની સુક્તિથી ચંદ્રગુપ્તે રાજ્ય મેળવ્યાની વાત જૈનધર્મ રાજધર્મ હતો તે માન્યતા માટે અપ્રાસંગિક નથી જ. જૈનો પોતાના વિધિવિધાનો માટે પરંપરાથી બ્રાહ્મણો શેકતા આવ્યા છે અને બુદ્ધારાક્ષસ નાટકમાં અમાત્ય રાક્ષસ કે જેણે પહેલાં નંદ અને પછી નવા રાજાની સેવા કરી હતી તેના ખાસ મિત્ર તરીકે એક જૈન સાધુ આલેખ્યા છે.

“ચંદ્રગુપ્ત જૈન હતો કે થયો તે વાત સ્વીકારવામાં આવે તો પછી રાજત્યાગ અને અનશન કરી સ્વર્ગે ગયાની હંતકથા સ્વીકારવી જ રહી. એ વાત ચોક્કસ છે કે ઈ. સ. પૂર્વ ૩૨૨ અથવા તેની આસપાસ ચંદ્રગુપ્ત જ્યારે ગાદી પર બેઠો ત્યારે તે તદ્દન યુવાન અને ખીન અનુભવી હતો. ૨૪ વર્ષ પછી તેના રાજ્યનો અંત આવ્યો ત્યારે તે ૫૦ વર્ષની અંદર હોવો જોઈએ. રાજત્યાગ સિવાય આટલી નાની ઉંમરે એને દૂર નાસી જવાનું બીજું કંઈ કારણ જણાતું નથી. રાજવંશીઓના આવા સંસારત્યાગના અનેક દૃષ્ટાંતો મોબૂહ છે અને બાર વર્ષનો દુકાળ પણ સ્વીકાર્ય છે. દૂકમાં જૈન હંતકથાને સ્થાન છે અને તેની વિરૂદ્ધ અન્ય કંઈ ઉલ્લેખ મળતો નથી.”^૧

આ બે વિદ્વાનો ઉપરાંત અન્ય વિદ્વાનો પણ આજ વિચાર ધરાવે છે. શ્રવણ બેદગોલાના જૈન શિલાલેખોના પ્રખર અભ્યાસી રાધસિ અને નરસિંહાચાર્ય પણ આને ટેકો આપે છે.^૨ જૂના વિદ્વાનોમાં એડવર્ડ થોમસ પણ આ વિચાર સ્વીકારે છે કે જેમણે ગ્રીક સાહિત્યનો આ ખાખતમાં વિચાર કર્યો છે.^૩ આ ઉપરાંત યાકોબી કહે છે કે “હેમચંદ્રાચાર્યથી માંડીને આધુનિક બધા વિદ્વાનો ભદ્રબાહુની નિર્વાણતિથિ વીર સંવત ૧૭૦ કરાવે છે.”^૪ આપણી ગણતરી પ્રમાણે તે ઈ. સ. પૂર્વ ૨૯૭ લગભગ આવે છે. મહાન આચાર્યના સ્વર્ગવાસની આ તિથિ ચંદ્રગુપ્તના રાજ્યકાળ ઈ. સ. પૂર્વ ૩૨૧-૨૯૭ ને બરાબર બંધબેસતી છે.^૫

1. Smith, *Oxford History of India*, pp. 75-76. “I am disposed to believe that . . . Candragupta really abdicated and became a Jaina ascetic.”—Smith, *Early History of India*, p. 154. Hemacandra informs us that Candragupta સમાધિમરણ પ્રાપ્ત દિવં થયો. . . . —Hemacandra, *op. cit.*, v. 444.

2. Rice (Lewis), *op. cit.*, pp. 3-9. “We are therefore not without warrant for assuming that Candragupta was a Jaina by creed.”—*Ibid.*, p. 8. “A dispassionate consideration of the above-mentioned facts leads one to the conclusion that the Jaina tradition has some basis to stand upon.”—Narsimbachar, *op. cit.*, Int., p. 42.

3. “That Candragupta was a member of the Jaina community is taken by their writers as a matter of course, and treated as a known fact, which needed neither argument nor demonstration. . . . The testimony of Megasthenes would likewise seem to imply that Candragupta submitted to the devotional teaching of the Sermānes, as opposed to the doctrines of the Brahmins.”—Thomas (Edward), *op. cit.*, pp. 23-24. For references to Jainism in the Greek annals see Rice (Lewis), *op. cit.*, p. 8.

4. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, Int., p. xiii. According to the Digambaras he died in 162 A.V. Cf. Narsimbachar, *op. cit.*, Int., p. 40.

5. Cf. Rice (Lewis), *op. cit.*, p. 7 ; Smith, *op. cit.*, p. 206 ; Narsimbachar, *op. cit.*, Int., p. 41.

જૈન સાહિત્યમાં આ હંતકથા ઉપસંત અન્ય ઉલ્લેખો પણ છે જે બતાવે છે કે ચંદ્રગુપ્ત જૈન હતો યા થયો હતો,^૧ પરંતુ આપણે આ સાહિત્યિકભિમાંસામાં ઉત્તરવાની જરૂર નથી. ચંદ્રગુપ્તના ઉત્તરાધિકારીઓ વિષે વિચાર કરતાં પહેલાં જૈનોના દક્ષિણ તરફના પ્રયાણની ઉપયોગિતા અને ચાણક્યના ધર્મ વિષે થોડા શબ્દો કહી લઈએ. આ પ્રયાણ દક્ષિણના જૈન ઇતિહાસની ચોક્કસ ભૂમિકા આપણને આપે છે. આ ઉપરાંત દક્ષિણના ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ એની ઉપયોગિતા ઓછી નથી, કારણ કે દક્ષિણભારતના ઇતિહાસમાં એટલોજ મહત્વનો પ્રાચીન પ્રસંગ બીજો કોઈ જણાતો નથી. આમ ચંદ્રગુપ્તનો યુગ જે સ્થિતિની દૃષ્ટિએ ઇતિહાસવેત્તાને ઉત્તરહિંદના અંધકારમાંથી પ્રકાશમાં લઈ જાય છે^૨ તે વિશેષમાં દક્ષિણ હિંદના ઇતિહાસમાં નવીન યુગ પ્રવર્તાવે છે. એ પણ એટલુંજ મહત્વનું છે કે જે ધર્મે દક્ષિણહિંદને, જૂનામાં જૂનું તો નહિ, પરંતુ સર્વશ્રેષ્ઠ સાહિત્ય આપ્યું તેણે તેને પોતાની પહેલી વિશ્વસ્ત ઐતિહાસિક હંતકથા પણ આપી.

જૈન માન્યતાનુસાર ચાણક્ય પણ જૈન હતો, તે જૈન ગુરુઓને માન આપતો અને વૃદ્ધાવસ્થામાં સાચા જૈન સાધુ તરીકે અનશન કરી સ્વર્ગે જવા તેણે પ્રયત્ન પણ કર્યો હતો.^૩ હંતકથા ઉમેરે છે કે ‘દુષ્ટ અમાત્ય’ પશ્ચાત્તાપ કરતો નર્મદા તટ પર ‘શુકલતીર્થ’ આંચો બધાં તે મૃત્યુ પામ્યો; ચંદ્રગુપ્ત પણ તેની સાથે ગયો હતો એમ કહેવાય છે.^૪ ‘શુકલતીર્થ’ ‘એલ્ગોલ’નો સંસ્કૃત શબ્દ છે જેને કાનડી ભાષામાં ‘ધવલ સરોવર’ કહે છે. શિલાલેખમાં પણ ધવલ સરસ્ અથવા ‘ધવલ સરોવરનો’ ઉલ્લેખ છે.^૫ આ આકસ્મિક સામ્ય લાક્ષણિક છે. ઝીણી વિગતોને દૂર રાખી રાષ્ટ્રિય ડેવીડસ પણ આ માન્યતા સ્વીકારે છે. તે જણાવે છે કે “મળી આવતા સાહિત્ય અને શિલાલેખોના પૂરાવા જૈન પરંપરાને વાસ્તવિક અંશે ટેકો આપે છે.” તેણે ઉમેર્યું છે કે “એટલું ચોક્કસ છે કે હિંદુધર્મશાસ્ત્ર ચંદ્રગુપ્તને દશ સૈકાસુધી તદ્દન વિસારી મૂકે છે.”^૬ એ સંભવિત છે કે પોતાની કારકિર્દીના અંતમાં મૌર્ય રાજાએ જૈનધર્મ સ્વીકાર્યાથી બ્રાહ્મણ લેખકોએ કદાચ તેના વિષે મૌન સેવ્યું હોય.

અંતે ચંદ્રગુપ્તના ઉત્તરાધિકારીઓ વિષે વિચારતાં જૈન પરંપરા બિંદુસાર, અશોક, કુનાલ અને સંપ્રતિને જણાવે છે. શૈશુનાગ અને નંદોની માફક મૌર્યોના સંબંધમાં પણ વિવિધ

1. Cf. Jacobi, *Parishistaparvan*, pp. 61-62.

2. Cf. Smith, *Oxford History of India*, p. 72.

3. Cf. Jacobi, *op. cit.*, p. 62; Jolly, *Arthashastra of Kautilya*, Int., pp. 10-11. For the mutual relations between the *Arthashastra* and Jaina literature see *ibid.*, p. 10. We have seen that the Jaina tradition puts Cāṇakya's father as supposed to have been both a Brahman and a devout Jaina. This looks like the Brahman-Christians of our days. This means that Cāṇakya's family was of the Brahman origin by birth or heritage, and Jaina by faith. To quote Edward Thomas: “But though our king-maker was a Brahman, he was not necessarily, in the modern acceptation of the term, ‘Brahmanist.’”—Thomas (Edward), *op. cit.*, pp. 25-26.

4. Cf. Smith, *op. cit.*, p. 75. n. 1.

5. Cf. Narsimbachar, *op. cit.*, Int., p. 1.

6. Rhys Davids, *Buddhist India*, pp. 164, 270.

મતાંતર અને હંતકથાઓ છે. આમાં અશોકના સંબંધમાં કાંઈ મુશ્કેલી નથી. અધાય સ્વીકારે છે કે ચંદ્રગુપ્તની પછી તેનો પુત્ર અને વારસ બિંદુસાર આવ્યો હતો અને તેની પછી તેનો પુત્ર અશોક ગાદીએ આવ્યો. આ બે મૌર્યોના જૈનો સાથેના સંબંધ વિષે એટલું તો સ્પષ્ટ છે કે તેમના વિષેની હંતકથાઓ ચંદ્રગુપ્ત અને સંપ્રતિ વિષેની સાહિત્યિક હંતકથાઓ જેટલી અર્થવાળી નથી. તેમ છતાં એ બન્ને જૈન ધર્મ પ્રતિ પ્રેરાયલા હતા તેમ માનવાનાં કારણો છે. અશોકના પુરોગામી બિંદુસાર વિષે આપણે માત્ર એટલું જ જાણીએ છીએ કે તેણે એન્ટિઓચીસ સોટરની પાસે પોતાના સારુ ગ્રીક તત્ત્વવેત્તા મોકલવા એક દૂત મોકલ્યો હતો. તેના પિતાની સત્તા અને તેણે મેળવેલા વિજયો પરથી એમ કહી શકાય કે તેણે પોતાનો રાજ્યવિસ્તાર મહેસુરના કેટલાક ભાગ સુધી વધાર્યો હોવો જોઈએ.^૧ આ બે વિગતો નિરૂપયોગી નથી. પહેલી વાત બિંદુસારના તાત્ત્વિક પ્રેમનો ખ્યાલ આપે છે જ્યારે બીજી હક્ષિણ હિંદમાં અશોકના સ્તંભોનો પ્રચાર સમજાવે છે. એમ પણ હોય કે માત્ર વિજયની સ્વાભાવિક ક્ષાત્રિય મહેરુછા ઉપરાંત પોતાના પિતા ચંદ્રગુપ્તના અંતિમ દિવસોથી પવિત્ર થયેલ ભૂમિ મહેસુર જિતવા તે પિતૃપ્રેમથી પ્રેરાયો હોય.

સિલોનની હંતકથાઓ તો એમ જણાવે છે કે બિંદુસાર બ્રાહ્મણ ધર્મ પાળતો હતો. અશોકના પિતા વિષે મહાવંસ જણાવે છે કે તે બ્રાહ્મણધર્મી હોવાથી ૬૦,૦૦૦ બ્રાહ્મણોને પાળતો હતો;^૨ પરંતુ એડવર્ડ થોમસ જણાવે છે કે “બીજા દેશો અને બીજા સમયોની તેમની દલીલો વજ્ર વગરની ગણાય. વળી એ પણ ખાસ એક પ્રશ્ન છે કે તેઓ બ્રાહ્મણ ધર્મવિષે શું જાણતા હતા ? એટલું જ નહિ પણ બ્રાહ્મણ શબ્દનો ઉપયોગ તેમના અર્થમાં ખુદ ન હોય તેવા કે પોતાનાથી વિરોધી ધર્મવાળા માટે વપરાતો હોય છેવટે આપણા ઉપયોગ માટે એટલું પૂરતું છે કે બિંદુસાર પોતાના પિતૃધર્મને અનુસર્યો હતો અને અશોકને પણ બાળ-પણમાં તેજ ધર્મનું શિક્ષણ મળ્યું હતું.”^૩

બિંદુસાર વિષે આશ્રી વિશેષ કાંઈ કહી શકાય તેમ નથી. આપણે જોઈ ગયા તેમ તેના પિતાની માફક તે પણ ચાણક્યની અસર નીચે હતો. જૈન હંતકથા કહે છે કે તેના સમયમાં બ્રાહ્મણ મંત્રી રાજાને અપ્રિય થઈ પડ્યો હતો અને તેના બદલે કેઈ સુબન્ધુની નિમણૂક થઈ હતી.^૪ તેના પુત્ર અને ઉત્તરાધિકારી અશોકનો વિચાર કરતાં એમ કહેવાની જરૂર નથી કે તેનું જીવન તેના પિતાની માફક આચ્છાદિત નહોતું. નિર્મથ સંપ્રદાય સાથે તેનો સંબંધ કેવો હતો તે બતાવવા પૂરતું સાધન છે. જો કે અશોકે પોતાની કારકિર્દી દરમિયાન કયો ધર્મ

1. Cf. Smith, *Early History of India*, pp. 155-156.

2. *Piṭṭi saṁhāsassāni brāhmaṇe brahmapakkhāke bhojasi*—Geiger, *op. cit.*, *Paricchedo V*, v. 34.

3. Thomas (Edward), *op. cit.*, p. 29.

4. For the circumstances under which Cāṇakya lost the goodwill of his master see Hemacandra, *op. cit.*, vv. 436-459.

સ્વીકાર્યો હતો તે અચરિત છે. અહીં તો આપણે અશોકની જૈનધર્મ પ્રતિની વલણ જાણવાની છે. પરંપરાગત સારગ્રાહી વૃત્તિ બાળ્યએ રાખીએ તોપણ તેના પિતા અને પિતામહના ધર્મની અસર તેના પર જેવી તેવી તો નજર હોય. જો કે મહાવંસ તો એમજ કહે છે કે તેના પિતાની જેમ અશોકે પણ ત્રણ વર્ષ સુધી ગ્રાહ્યણેને શિક્ષા આપી હતી.^૧ તેની આજ્ઞાએ ઘણી ઉદાત્ત છે અને સર્વ ધર્મ સમભાવની સૂચક છે. તેના આવા માનસનું કારણ ઉપર દશવિલ વિચારમાં મળે છે.

અશોકે નાનપણથી જ પોતાના પિતામહ ચંદ્રગુપ્તા ધર્મથી આકર્ષાયા હોતો તે વાતને એડવર્ડ થોમસની નીચેની બાબત ટેકા આપે છે: અકબરના નિષ્ણાત મંત્રી અબુલ ફઝલે આઈન-ઈ-અકબરીમાં કાશ્મિરના રાજ્ય માટે ત્રણ આવશ્યક બાબતો જણાવી છે, જેમાંની પહેલી એ છે કે “અશોકે પોતે કાશ્મિરમાં ‘જૈનધર્મનો’ પ્રચાર કર્યો હતો.”^૨ તે પ્રસંગ વિદ્વાન પંડિત આભારપૂર્વક રજૂ કરતાં જણાવે છે કે “અશોકે કાશ્મિરમાં જૈનધર્મનો પ્રચાર કર્યાની વાત માત્ર મુસલમાન ગ્રંથકર્તા કહેતા નથી, પરંતુ રાજ તરંગિણીમાં પણ તે વાત સ્પષ્ટ સ્વીકારવામાં આવી છે. આ ગ્રંથ ચૌકકસ સ્વરૂપમાં જો કે ઈ. સ. ૧૧૪૮માં મૂકવામાં આવ્યો હતો છતાં તેના ઐતિહાસિક આ વિભાગનો આધાર પદ્મ મિહિર અને શ્રી છવિદ્વાકારનાં વધુ જૂનાં લખાણો છે.”^૩

આમ છતાં વિદ્વાન પંડિત માને છે કે અશોક તેની આખી કારકિર્દી દરમિયાન આજીવન જૈન ન હતો; નહિ તો જૈનોએ તેને પોતાના પ્રતિભાશાસ્ત્રી ધર્મસંરક્ષક તરીકે સ્વીકાર્યો હોત.^૪ એડવર્ડ થોમસના અભિપ્રાય પ્રમાણે તે ધીમે ધીમે બદલાતો ગયો અને છેવટે યુદ્ધધર્મ તરફ વળ્યો;^૫ તેમ છતાં અશોકે યુદ્ધ ધર્મ સ્વીકાર્યાની વાત સહજ માની શકાય તેવી નથી. જે કાંઈ કહી શકાય તેવું છે તે એ છે કે સમય જતાં અશોકે યુદ્ધના ઉપદેશથી આકર્ષિતો ગયો; આમ છતાં પણ તે સાંપ્રદાયિક વાડામાં ન રહેતાં સર્વદર્શનમાન્ય નૈતિક નિયમનો અને સિદ્ધાંતોરૂપ ધર્મનો પ્રભમાં પ્રચાર કરવા લાગ્યો, જો કે મહામાન્ય હેરાસ ઠીકજ કહે છે કે “પવિત્રતા અને જીવનની શાશ્વતતાનાં જૈન સિદ્ધાંતોની તેના ઉપર ખાસ અસર થઈ હતી.”^૬

1. . . . so pi te yeva tiri vassāni bhajayi.—Geiger, *op. and loc. cit.*

2. Cf. Thomas (Edward), *op. cit.*, pp. 30-31. “When the succession devolved on Asoka, the son of Janaka's paternal uncle, he abolished the Brahmanical religion and established the Jaina faith.”—Jarrett, *Āin-i-Akbari*, II., p. 382; Wilson, *A.R.*, xv., p. 10.

3. Thomas (Edward), *op. cit.*, p. 32. Cf. Wilford, *A.R.*, ix., pp. 96-97.

4. Thomas (Edward), *op. cit.*, p. 24.

5. Cf. *ibid.*

6. Heras, *op. cit.*, p. 272. Cf. Rock Edicts (I, B), (III, D), (IV, C), (XI, C), etc.; Hultzsch, *C.I.L.*, i., pp. 2, 5, 8, 19, etc. (new ed.).

અશોકે બુદ્ધધર્મી ન હતો તે 'નવી વાત નથી. વિદ્સન,^૧ મેકફેઈલ,^૨ ફલીટ,^૩ મેનહન^૪ અને મહામાન્ય હેરાસે^૫ તે ક્યારનું સ્વીકાર્યું છે. ડૉ. કર્ન પણ કહે છે કે "યોડા અપવાદ સિવાય તેના શિલાલેખોમાં ખાસ બુદ્ધોને લગતું કંઈજ નથી."^૬ "ધર્મમાં કેવળ બૌદ્ધોને લગતું કંઈજ નથી" એમ કહી સેનાર્ટ ઉલ્લેખ કરે છે કે "મારા અભિપ્રાય પ્રમાણે અશોકના શિલાલેખો પાછળથી વિકસેલ બૌદ્ધ ધર્મ કરતાં તદ્દન જુદાજ બૌદ્ધ સમયની સાક્ષી પૂરે છે."^૭ આ માત્ર આધાર વિનાની અટકળ છે. આવોજ વિરોધ નોંધાવતાં હુલ્ટઝ કહે છે કે તેની બધી નૈતિક આજ્ઞાઓ "તેને બૌદ્ધ સુધારક તરીકે ઓળખાવી શકતી નથી" અને ઉમેરે છે કે "પોતાના ધર્મના સ્વભાવ વિષે અશોક જે કહે છે તેનો વિચાર કરતાં એમ લાગે છે કે સુંદર ત્રિપિટકોમાંના ધર્મપદમાં બતાવેલ બૌદ્ધ નીતિચિત્રને તે હૂબહૂ મળતું આવે છે."^૮ સેનાર્ટ અને હુલ્ટઝનાં ઉપરનાં નિવેદનો અશોકને મહાન બૌદ્ધ ગણાવનાર બીજા વિદ્વાનોના ઉલ્લેખોને મળતાં આવે છે.^૯

જુદા જુદા વિદ્વાનોની દૃષ્ટિએ અશોકના આજ્ઞાસ્તંભો અને શિલાલેખો ઉપરથી અશોકે બૌદ્ધ હતો કે બૌદ્ધ થયો હતો એમ સાબીત થતું નથી; હવે તેના પોતાના લખાણ ઉપરથી તે નિર્મથાના સિદ્ધાંતની અસર નીચે કેટલો હતો તે તપાસીએ. અશોક કહે છે કે "યોન દેશ સિવાય બીજા કોઈ દેશ નથી કે જ્યાં પ્રાજ્ઞણ અને અમણ્ણ એ બે વર્ગો ન હોય."^{૧૦} પરંતુ આ 'અમણ્ણ' કોણ? હુલ્ટઝ તેમને 'બૌદ્ધ સાધુ' માને છે,^{૧૧} જે કે આવી હદ બાંધવા ખાસ કંઈ કારણ નથી.

1. "In the first place, then, with respect to the supposed main purport of the inscriptions, proselytism to the Buddhist religion, it may not unreasonably be doubted if they were made public with any such design, and whether they have connection with Buddhism at all."—Wilson, *J.R.A.S.*, xii., p. 236. Cf. *ibid.*, p. 250.

2. Cf. Macphail, *Asoka*, p. 48. "*Dharma*, the colloquial for *Dharma*, is the word used. In the edicts it does not stand for Buddhism, but for the simple piety which Asoka wished all his subjects of whatever faith to practise."—*Ibid.*

3. Cf. Fleet, *J.R.A.S.*, 1908, pp. 491-492. "... The distinct object of both the Rock and the Pillar Edicts was not to propagate Buddhism or any other particular religion, but to proclaim the determination of Asoka to govern the realm righteously and kindly in accordance with the duty of pious kings, and with considerations for all forms of religious belief . . . etc.—*Ibid.*, p. 492.

4. "The doctrines of Asoka's major Rock and Pillar Edicts cannot be called distinctively Buddhist," etc.—Monahan, *Early History of Bengal*, p. 214.

5. "Buddhist chronicles of the fourth, fifth and sixth centuries have deceived many scholars. . . . There is not the least mention of any Buddhist deep principle."—Heras, *op. cit.*, pp. 255, 271.

6. Kern, *Manual of Indian Buddhism*, p. 112.

7. Senart, *I.A.*, xx., pp. 260, 264-265.

9. Cf. Heras, *op. cit.*, p. 271.

11. *Ibid.*, Int., p. 1.

8. Hultzsch, *op. cit.*, Int., p. xlix.

10. Hultzsch, *op. cit.*, p. 47 (J).

‘અમણો’ અર્થે સાધુ યા ભિક્ષુક છે અને જૈનો તે શબ્દ બૌદ્ધોની પહેલાં પણ વાપરતા હતા. ગ્રીક ગ્રંથોમાં પણ તે વપરાયો છે અને આગળ દર્શાવી ગયા તેમ અન્ય વિદ્વાનોએ પણ તે સ્વીકાર્યું છે.^૧ જૈનોનું પ્રાચીન વ્રત આ પ્રમાણે છે. “હું બારસું અતિથિસંવિભાગ વ્રત લઉં છું, જેથી હું અમણુ યા નિર્જેથને તેમને કલ્પ્ય ચૌદ નિર્દોષ વસ્તુઓ આપવા પ્રતિજ્ઞા કરું છું.”^૨ કલ્પસૂત્ર પણ તેજ પ્રમાણે “આધુનિક નિર્જેથ-અમણુ” માટે કહે છે.^૩ દક્ષિણના પ્રથમ દિગંબર ગ્રંથકર્તા કુંદકુંદાચાર્ય પણ પોતાના સંપ્રદાયના સાધુઓ માટે તે શબ્દ વાપરે છે.^૪ પણ સૌથી વિશેષ તો એ છે કે બૌદ્ધો પોતે નિર્જેથોને ‘અમણુ’ શબ્દથી ઓળખાવે છે; કારણ કે અંગુત્તરનિકાય કહે છે કે “અરે વિશાખ ! એક અમણોનો વર્ગ છે જે નિર્જેથો કહેવાય છે.” આ જૈનોનો બૌદ્ધો પહેલાંના પ્રાચીન શબ્દ છે તે નિશ્ચિત છે કારણ કે ‘નિર્જેથ અમણુ’ થી ભુદા ઓળખાવવા બૌદ્ધો પોતાને ‘શાક્યપુત્રીય અમણુ’ શબ્દ વાપરતા હતા.^૫

અશોકે બ્યારે એકલા બૌદ્ધોને વિષે કહે છે ત્યારે સંઘ શબ્દનો ઉપયોગ કરે છે. આજ્ઞાસ્તંભ સાતમામાં તે કહે છે કે “કેટલાક મહામાત્રોને સંઘના કામની વ્યવસ્થા માટે હું આજ્ઞા આપું છું, બીજા કેટલાકને પ્રાજ્ઞણ તથા આજ્ઞવકના કામની વ્યવસ્થા સોંપું છું, અન્યને નિર્જેથોના કામની વ્યવસ્થા માટે હુકમ કરું છું અને બાકીનાને..... અન્ય દર્શનિકોની વ્યવસ્થા માટે સૂચન કરું છું.”^૬

પ્રાજ્ઞણો, આજ્ઞવકો, નિર્જેથો એ બધાનો સ્વતંત્ર ઉલ્લેખ બતાવે છે કે તે બધા સંઘ કરતાં તદ્દન ભુદા હતા; અન્ય સ્થળોએ અમણોને પ્રાજ્ઞણ સાથે ગણાવ્યા છે.^૭ ઉપરની આજ્ઞામાં અમણોનો નિદેશ નથી તે આજ્ઞવકો અને નિર્જેથોને અંગે સમજી શકાય તેમ છે કારણ કે બન્ને ઉપર જોયું તેમ સંઘથી ભુદા પડી જાય છે.

સાચી રીતે અશોકનું જૈન તેમજ અન્ય ધર્મ પ્રતિનું વલણ નીચેના શબ્દોમાં જોઈ શકાય છે: “સર્વ મનુષ્યો મારા બાળકો છે, જેમ મારા પોતાના બાળકો માટે હું ઇચ્છું છું કે તેઓને આલોક અને પરલોકનું કલ્યાણ મળે તેમ સર્વ મનુષ્યને મળે એમ મારી

1. Cf. Rice (Lewis), *op. cit.*, p. 8.

2. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 218.

3. Jacobi, *S.B.E.*, xxii., p. 297.

4. Cf. Bhandarkar, *op. cit.*, pp. 97-100.

5. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xlv., Int., p. xvii. Read also Kamta Prasad Jain's interesting article on "The Jaina References in the Buddhist Literature," *I.H.Q.*, ii., pp. 698-709.

6. Cf. Rhys Davids, *op. cit.*, p. 143.

7. Delhi-Topra Pillar Edict VII ; Cf. Hultzsch, *op. cit.*, p. 136 (Z).

8. See Rock Edicts (III, D), (IV, C), (IX, G), (XI, G), (XIII, G), and Pillar Edict VII (H H); cf. Hultzsch, *op. cit.*, Int., p. 1.

ધર્યા છે.”^૧ તેવીજ રીતે ખાસ ભારપૂર્વક તે કહે છે કે “એજ દષ્ટિએ સર્વ વર્ગો પ્રતિ હું લક્ષ રાખું છું. અને તેમને જુદીજુદી જાતના સન્માનથી હું સંતોષું છું.”^૨

ઉત્તર તેમજ દક્ષિણમાં “બૌદ્ધો, બ્રાહ્મણો, આજીવકો અને નિર્ગથો તેમજ અન્યની સંભાળ માટે” અશોકે ધર્મ-મહામાત્રોને નીમ્યા હતા.^૩ તેની અસાંપ્રદાયિક નીતિ નીચેના શબ્દોમાં ખાસ તરી આવે છે:

મહારાજ કહે છે કે “જે કોઈ પોતાના સંપ્રદાય માટે અંધશ્રદ્ધાથી અભિમાન કરે છે અને બીજાની નિંદા કરે છે તે પોતાના સંપ્રદાયનું ભારેમાં ભારે નુકસાન કરે છે.”^૪

બરાબરની ગુફાના શિલાલેખો માટે સ્મિય કહે છે કે “આ બધા લેખો મહત્વના છે અને તે સ્પષ્ટ સાબીત કરે છે કે અશોકની બધા સંપ્રદાયને માન આપવાની હાર્દિક આજ્ઞા હતી.”^૫ તેના અન્ય શિલાલેખો માટે પણ તેમજ છે; તેના ઉદાર શાસન સમયમાં ઉત્તર હિંદમાં જૈન ધર્મની પરિસ્થિતિ વિષે પ્રત્યક્ષ પ્રમાણ નથી, તોપણ ઉપરનું અવલોકન બીજું કંઈ નહિ તો ચંદ્રગુપ્તે પોતાની યશસ્વી કારકિર્દી પહેલાં નહિ તો તેના અંતમાં સ્વીકારેલા ધર્મ પ્રત્યે તેના મહાન ઉત્તરાધિકારીનું વલણ સ્પષ્ટ કરે છે.

આ હંતકથાની પરંપરાગત અસરનું આપણું અનુમાન અશોકના પૌત્ર સંપ્રતિએ આર્ય સુહસ્તિન પાસે જૈનધર્મ સ્વીકાર્યો તે પરથી સાચું હરે છે.^૬ સંપ્રતિની જૈનધર્મ પરની આસક્તિ તપાસતાં પહેલાં અશોકના ઉત્તરાધિકારી કોણ હતા તે તપાસવું જોઈએ. કમનસીબે ડૉ. રાયચૌધરી કહે છે કે “કોઈ કૌટિલ્ય અથવા મેગેસ્થનીસે પછીના મૌર્યો વિષે કોઈ ઉલ્લેખ કર્યો નથી. એક યા બે શિલાલેખ તથા બ્રાહ્મણ, જૈન અને બૌદ્ધ ગ્રંથોની અપૂર્ણ માહિતી અશોકના ઉત્તરાધિકારીનો સવિસ્તર ઇતિહાસ શોધવા પૂરતી નથી.”^૭

પુરાણો અશોકના ઉત્તરાધિકારી વિષે એકમત નથી, અને જુદા જુદા લેખકોના વિવિધ અભિપ્રાયોનો સમન્વય કરવો સહેલ નથી. અશોકના પુત્ર કુનાલની વાસ્તવિકતા સૌ સ્વીકારે છે,^૮ પરંતુ તેના પછીના વિષે હંતકથાઓ જુદી પડે છે. કુનાલ કેવા વિચિત્ર સંયોગોમાં અંધ બન્યો અને “રાજ્યવ્યવસ્થા કરવા અશક્ત થતાં તેણે પોતાના પ્રિય પુત્ર

1. Separate Rock Edicts : Jaugada. I (F.G.), II (E.F.); cf. Hultzsch, *op. cit.*, pp. 114-117.

2. Delhi-Topra Pillar Edict VI (D.E.); cf. Hultzsch, *op. cit.*, p. 129; Int., p. xlviii.

3. *Ibid.*, Int., p. xl.

4. Girnar Rock Edict XII (H); cf. Hultzsch, *op. cit.*, p. 21.

5. Smith, *op. cit.*, p. 177. Cf. Hultzsch, *op. cit.*, Int., p. xlviii.

6. Cf. Jacobi, *Parishishaparvan*, p. 69; Bhandarkar, *op. cit.*, p. 135.

7. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 220.

8. Cf. Pargiter, *op. cit.*, pp. 28, 70; Cowell and Neil, *op. cit.*, p. 430; *Kalpa-Sutra*, *Sambodhi*. *Pratya*, 163; Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 221.

સંપ્રતિ-જૈન અશોકને તે માટે નીમ્યો એ આઠ હેમચંદ્ર જણાવે છે. સંપ્રતિને બૌદ્ધ અને જૈન લેખકો અશોકના ઉત્તરાધિકારી તરીકે ગણાવે છે.”^૧

અશોકના ઉત્તરાધિકારી તરીકે સંપ્રતિને સ્વીકાર કરવામાં હશરથનું અસ્તિત્વ એ મુશ્કેલી છે; જેનો ઉલ્લેખ તેણે આજીવકેને આપેલી નાગાર્જુની ટેકરી બાબત આપણે કર્યો છે. આ મુશ્કેલીમાંથી શક્ય અનુમાન એ નીકળે છે કે અશોકના ઉત્તરાધિકારી તરીકે સંપ્રતિ હોય અને બંનેએ એક સમયે રાજ્ય કર્યું હોય, અથવા તો બૌદ્ધ અને જૈન ગ્રંથોમાં હશરથનું નામ રહી ગયું હોય. આ બે અનુમાનમાં મગધની વંશાવલીમાં સંપ્રતિના સર્વાનુમતે સ્વીકાર થાય છે તેથી પહેલું અનુમાન વ્યાજબી લાગે છે.”^૨

આમ સંપ્રતિ મૌર્ય સમ્રાટોમાં એક મહાન રાજા હતો તેમાં શંકા રહેતી નથી. જૈન ધર્મ પ્રતિ તેનો આદર એટલો બધો હતો કે ઉત્તર હિંદના જૈન ઇતિહાસનો તે અગ્રણી કહી શકાય. બૌદ્ધ ગ્રંથો જે જાતનાં અશોકનાં ગુણગાન ગાય છે તેમ જૈન ગ્રંથો તેના વિષે કહે છે. સ્મિથ કહે છે કે “ગૌતમ બુદ્ધના ધર્મપ્રચાર માટે અશોકે જે ઉત્સાહ બતાવ્યો હતો તેટલોજ ઉત્સાહ જૈનધર્મના પ્રચારમાટે બતાવ્યાનું માન સંપ્રતિને ઘટે છે.”^૩

સંપ્રતિના જૈનધર્મના ઉત્સાહ વિષે આઠ હેમચંદ્ર ટૂંકમાં નીચે પ્રમાણે કહે છે: “સારાય જંબુદ્વીપ પર જૈન મંદિરો તેણે કરાવ્યાં. ઉજ્જયિનીમાં આર્ય સુહસ્તિનની સ્થિરતા દરમિયાન તેમના નેતૃત્વ નીચે ધાર્મિકપર્વ નિમિત્તે અર્હતની રથયાત્રા ઉજવવામાં આવી હતી તે પ્રસંગે રાજા અને પ્રજાએ મહાન આદર બતાવ્યો હતો. સંપ્રતિના આદેશ અને કાર્યથી તેના ખંડિયા રાજાઓ જૈનધર્મ સ્વીકારવા અને તેને ઉત્તેજન આપવા પ્રેરાયા હતા. આથી પોતાના રાજ્ય ઉપરાંત આબુબાબુના દેશોમાં પણ સાધુઓ પોતાનો ધર્મ આચરી શકતા હતા.”^૪

સંપ્રતિ બાબત ખાસ કહેવાનું એ છે કે તેણે શ્વેતાંબર આશ્વાયના જૈનધર્મ પ્રચારકોને દક્ષિણ ભારતમાં મોકલ્યા હતા.^૫ આઠ હેમચંદ્ર કહે છે કે “સંપ્રતિએ અનાર્ય દેશોમાં જૈન

1. Cf. Jacobi, *op. cit.*, pp. 63-64; Cowell and Neil, *op. cit.*, p. 433; Raychaudhuri, *op. and loc. cit.* Bhandarkar, *op. and loc. cit.*

2. Both the Buddhist and the Jaina traditions about Samprati have been referred to by us in the previous note. For the *Purāṇic* see Fargiter, *op. cit.*, pp. 28, 70. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 220. “Perhaps the empire was divided between his grandsons, Daśaratha . . . and Samprati. . . .”—Smith, *op. cit.*, 203.

3. Smith, *Oxford History of India*, p. 117, and n. 1. Cf. Bhandarkar, *op. and loc. cit.*; સમ્પ્રતિ . . . પિતામહદત્તરાજ્યો રથયાત્રાપ્રવૃત્તિમીનાર્વસુહસ્તિદર્શનાજ્ઞાતજાતિસ્મૃતિઃ . . . જિનાલય સપાદકોટિ . . . અકરોત્.—*Kalpa-Sūtra, Svādharma-Tīkā*, vol. 6, p. 163. “Almost all ancient Jaina temples or monuments of unknown origin are ascribed by the popular voice to Samprati, who is in fact regarded as a Jaina Aśoka.”—Smith, *Early History of India*, p. 202.

4. Jacobi, *op. cit.*, p. 69.

5. Cf. Bhandarkar, *op. and loc. cit.* About this the *Pāṭaliputra-kalpa* of Jinaprabhasūri observes: “In Pāṭaliputra flourished the great King Samprati, son of Kunala, lord of Bharata with its three continents, the great Arhanta who established *Vihāras* for *Sramanas* even in non-Aryan countries.”—Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 222.

સાધુઓના કાર્યનું ક્ષેત્ર વધારવા માટે સાધુવેશમાં પ્રચારકો મોકલ્યા હતા; જેમણે ત્યાંના લોકોને સાધુઓ કઈજાતનો આહાર અને બીજી જરૂરની વસ્તુઓ ભિક્ષા તરીકે સ્વીકારી શકે તે શીખવ્યું અને મામલતદારને આપવાના કર બદલ વારંવાર આવતા સાધુઓને ભિક્ષા આપવાનું ફરમાન કર્યું. આ પ્રમાણે માર્ગ તૈયાર કરી તેણે આચાર્યશ્રીને બીજા દેશોમાં સાધુઓ મોકલવા પ્રેરણા કરી; કારણ કે તેઓને ત્યાં રહેવાની કોઈપણ પ્રકારની મુશ્કેલી રહી હતી નહિ. આમ આંધ્ર અને દ્રમિલ દેશમાં ધર્મપ્રચારકો મોકલ્યા અને તેમને રાજાની આજ્ઞા મુજબ સર્વ સુવિધા મળી રહી. આમ અનાર્થ પ્રબળ જૈનધર્મો બની.”^૧

આઠ હેમચંદ્રના કથન મુજબ સંપ્રતિએ અનાર્થ દેશમાં મોકલેલ જૈન પ્રચારકોનું મહત્ત્વ એ છે કે કલિણમાં પ્રવેતાંબર સંઘ સંબંધી આપણને આ પહેલો ઉદ્દેશ્ય મળે છે. આ કારણથી આ તથા પહેલાના પ્રકરણમાં જણાવેલ મહાન વિદેશગમન જેટલોજ મહત્ત્વનો આ પ્રસંગ છે. આને ખાસ પ્રવેતાંબરના સંબંધ તરીકે જણાવવાનું કારણ એ છે કે આપણે જોઈ ગયા તેમ જૈન ધર્મમાં પ્રવેતાંબર-દ્વિગંબર પંથલેહ મહાન વિદેશગમન અને સુહસ્તિન-મહાગિરિ દંતકથા એ બન્ને સાથે સંકલિત છે. સુહસ્તિન પ્રવેતાંબર હતા એ વાત એમ સાબીત થાય છે કે દ્વિગંબર પટ્ટાવલીઓ અથવા ગુરૂઓની વંશાવલીમાં તેમનો ઉદ્દેશ્ય નથી.^૨ આપણને એમ હકીકત મળે છે કે આર્ય સુહસ્તિનના ઉપદેશથી સંપ્રતિએ જૈન ધર્મ અંગીકાર કર્યાની વાત જાણતાં આર્ય મહાગિરિ “કડક સાધુજીવનના માર્ગે સાધુઓને દોરવાની બધી આશા” ભરમીભૂત થતી જોઈ દશાર્જુભદ્ર પાસે ચાલ્યા ગયા.^૩ આમ સંપ્રતિના રાજકાર-ભારમાં પ્રવેતાંબર સંપ્રદાય વિજય પામ્યો.

જૈન ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ મગધની મહત્તાનો અહીં અંત આવે છે. મૌર્યોના અંત અને સુંગોના વિજય સાથે કલિંગ આપણા ઇતિહાસનું કેંદ્ર બને છે. મગધની સર્વોપરિ સત્તાના પતનથી કાંઈક અંશે કલિંગ તે સ્થાન મેળવવા વિજયી થાય છે. ખારવેલના સમયમાં શક્તિશાળી કલિંગ મગધને ભારે થઈ પડ્યું હતું અને સદ્ગુણ્યે થોડા સમય માટે જૈન ઇતિહાસમાં પણ તે એટલોજ મહત્ત્વનો ભાગ ભજવે છે. સંપ્રતિ પછી મૌર્યવંશ વધારે ચાલ્યો નથી તે ચોક્કસ છે અને જે કોઈ રાજાઓ થયા હશે તે પામર હશે કારણ કે આપણે જોઈ ગયા અને હવે પછી જોઈશું તે મુજબ મૌર્ય સેનાપતિએ છેલ્લા મૌર્ય રાજાને નિર્હયતાથી મારી નાંખ્યો હતો.

તેમ છતાં પ્રતિભાસંપન્ન મૌર્યવંશના પતનનાં કારણોમાં આપણે ઉતરતા નથી; એટલું કહેવું પૂરતું છે કે મૌર્ય અંશેકે મેળવેલ કલિંગ પરનો વિજય ભારત અને મગધના ઇતિહાસમાં એક મહાન લાક્ષણિક પ્રસંગ હતો; તેથી મગધ સામ્રાજ્ય તામિલ સિવાય

1. Cf. Jacobi, *op. and loc. cit.*

2. Cf. Hoernle, *I.A.*, xxi, pp. 57-58, and Klatt, *ibid.*, xi., p. 251.

3. Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 74. Cf. Barodia, *History and Literature of Jainism*, p. 55.

આખા ભારત સાથે સંધાયું. બિભિસારે વિજય કરી અંગ દેશ ખાલસા કરી શરૂ કરેલ વિજયયાત્રા અને ઉત્કર્ષની કારકિર્દીનો અહીં અંત આવે છે. એક નવા યુગના મંડાણ મંડાયા-શાંતિ, સામાજિક ઉન્નતિ અને ધાર્મિક પ્રચારનો યુગ શરૂ થયો, પણ તે સાથે રાજકીય જીવનની મંદતા અને કદાચ લડાયક ક્ષાત્રતેજની ઉણપ દેખાવા લાગી અને લશ્કરી તાલીમના અભાવે મગધ સામ્રાજ્યની લડાયક વૃત્તિનો અંત આવ્યો. દ્વિવિજયનો યુગ પૂર્ણ થયો, ધર્મવિજયનો યુગ શરૂ થયો અને આમ છેવટે મગધ સામ્રાજ્ય પર મૌર્ય સત્તાનો સૂર્ય સદાને માટે અસ્ત પામ્યો.

પ્રકરણ ૪

કલિંગદેશમાં જૈનધર્મ

“કલિંગમાં જૈનધર્મ” એ શબ્દ સુખ્યતઃ ખારવેલનો ઇતિહાસ રજૂ કરે છે, આથી એમ સમજવાનું નથી કે તેના પહેલાં કલિંગમાં જૈનધર્મ ન હતો; આથી બિલકુલ એવો હાથિગુંફા જેવા ઐતિહાસિક શિલાલેખ અને ત્યાં ઉભેલાં સ્થાપત્ય તથા શિલ્પની ઈ. સ. પૂર્વે ચોથા અને પાંચમા સદી સાથેની સામ્યતા તેમજ જૈનશાસ્ત્રોમાંના મહાન પવિત્ર ગ્રંથો ઉપરથી જે આપણે ચોક્કસ તારવી શકીએ છીએ તેનો અસ્વીકાર કરવા બરાબર છે. આમ છતાં કબૂલ કરવું જોઈએ કે હાથિગુંફાનો ખારવેલનો શિલાલેખ અને સ્વર્ગપુરીનો તેની પત્નીનો શિલાલેખ એ બે સાધનો સિવાય અન્ય કાંઈ ચોક્કસ સાધનો આપણા અનુમાનો માટે મળતાં નથી.^૧

આગળ દર્શાવ્યા પ્રમાણે બૃહ મહાવીર પછી શિશુનાગ, નંદ, મૌર્ય અને અન્ય રાજાઓ થયા; જેમાંના ઘણાખરા હંતકથાનુસાર પોતાની સત્તા દરમિયાન જૈનધર્મના અનુયાયી કે તેને મદદ આપનાર હતા. આ હંતકથાઓને તથા આ ઇતિહાસને ઘણા જૈન અને અજૈન લેખકો ટેકો આપે છે, છતાં મહાન ચેદિર રાજા ખારવેલ કે જે પોતાને પોતાના લેખમાં જૈન તરીકે રજૂ કરે છે તેની સાથે ચંદ્રગુપ્ત સિવાય બીજા કોઈને ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ મૂકી શકાય તેમ નથી.

હાથિગુંફા પરનો લેખ સમ્રાટ ખારવેલે કેટલા વખત પહેલાં, ક્યારે અને કેટલો સમય રાજ્ય કર્યું અને તે જૈન હતો કે નહિ તેની ઐતિહાસિક સાબિતી પૂરી પાડે છે. તે કલિંગનો મહાન રાજા હતો તેની તો કોઈના પાડી શકે તેમ નથી, પરંતુ કલિંગની ચોક્કસ હદ આલેખની અસંભવિત છે. મૌર્ય શહેનશાહતના અંતમાં કલિંગે ખારવેલની આગેવાની નીચે બળવો કર્યો અને તે સ્વતંત્ર થયું. તેલિંગાનની ઉત્તરનો પૂર્વઘાટ અને બંગાલ ઉપસાગર

1. Let it be clear from the very beginning that it is really not desirable and practically impossible to trace out chronologically the progress of Jainism in Kalinga. All that is required is to lay our hands on whatever historical monuments, small or great, ancient or modern, that are available at present, and draw our inferences from them, keeping in view as far as possible the contemporary historical atmosphere of the time.

2. We know the Cedis as the well-known Vedic and classical ruling family which seems to have migrated into Orissa from Mahākosala, where they are also found in later history. “It is certain that one of the seats of the Cedis was near about Orissa in very ancient times.”—*J.B.O.R.S.*, xiii., p. 223.

વચ્ચેના કિનારાના પ્રદેશને કલિંગની હદ ઠરાવવી તે અચોક્કસ છે.^૧ ગોદાવરીની ઉત્તરે પથરાતો અને બંગાલ ઉપસાગરને અડતો જમીનપ્રદેશ તે સમયે કલિંગ નામે ઓળખાતો. દૂકમાં હાલના ઓરિસા અને ગંજામ પ્રદેશને તે સમયના કલિંગના નામે ઓળખાવી શકાય.

“હિંદના પ્રાચીન સ્મારકોમાં” ખારવેલનો શિલાલેખ “એક મહાન વિશિષ્ટ છતાં ગુંથવણુ ભર્યું સ્મારક છે.”^૨ ખારવેલનું નામ તીર્થંકર મહાવીરના અનુયાયીઓમાં રાજા તરીકે જૂનામાં જૂનું છે. મૌર્ય સમય પછીના રાજાઓ અને તે સમયના જૈન ધર્મના પ્રતાપનો વિચાર કરતાં ખારવેલનો શિલાલેખ દેશમાં મળી આવતો એક અગત્યનો અને એકજ લેખ છે. જૈન ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ તે અનુપમ છે અને હિંદની રાજકીય તેમજ ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ પણ તેની અગત્યતા અપૂર્વ છે.

સર અશુતોશ સુકરજીના શબ્દોમાં “ઐતિહાસિક શોધખોળના સાધન રૂપ એવા લિપિશાસ્ત્રના ક્ષેત્રમાં કે જે વડે ભૂલાઈ ગયેલ અભયળ લિપિમાં લખાયેલા લેખો શોધાયા છે અને ભૂતકાલના દરવાજા ખુલ્લા મૂકાયા છે તેમાં પણ સમ્રાટ ખારવેલનો હાથિગુંફાનો શિલાલેખ ખૂબ ધ્યાન ખેંચે છે. ઈ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકામાં લખાયેલ આ લેખમાં ઓરિસાના આ સમ્રાટનું નાનપણથી સાડત્રીસમા વર્ષ સુધીનું અર્થાત તેના રાજ્યકાળના તેર વર્ષ સુધીનું વૃત્તાંત મળે છે. આ લેખ ખડકના મૂળ પર કોતરેલો છે અને ઈ. સ. ૧૮૨૫ માં મી. સ્ટાર્લિંગની પ્રાથમિક શોધ પછી એક સૈકાથી બાણીતો થયો છે, અને ત્યાર પછી અભ્યાસી-ઓએ તેનો અભ્યાસ પણ કર્યો છે. તે દ્વારા જે ઐતિહાસિક સામગ્રી મળી છે તે ખાસ અગત્યની છે કારણુ તેમાં તેના સમયના મગધના રાજા, મથુરાના ગ્રીક રાજા, ગોરથગિરિ (બરાબર ટેકરીઓ) અને રાજગૃહના કિલ્લાઓ, પાટલીપુત્ર પરના ગંગા નદી પરના મહાલયો અને દખ્ખણના રાજા સાતકર્ણિ આદિના ઉલ્લેખો છે. બ્રાહ્મી લિપિમાં લખાયેલ અશોકના શિલાલેખોથી બીજે નંબરે અને ઈ. સ. ચોથા સૈકાના સસુદ્રગુપ્તના શિલાલેખોની સમાન યંક્તિના આ શિલાલેખની શોધથી અનેક અભ્યસનીય પરિણામો પ્રાપ્ત થયા છે.”^૩

હિંદી પ્રજાના અખંડ સ્મારક સ્વરૂપ અને ઐતિહાસિક સંબંધ દર્શક બનારસ અને પુરી એ બે યાત્રાધામો છે; પ્રજાની આંતરિક ભક્તિ અહીંજ અનેક પ્રકારે ઠલવાઈ છે અને પ્રજાના બુદ્ધિ તથા હાર્દનો અહીંજ વિકાસ સધાયો છે.

અમને માનવાને કારણે છે કે ઓરિસા કે જે હમણું ‘તેના જેડસલેમ જગન્નાથના કારણે હિંદુધર્મનો બગીચો છે’^૪ તે ઈ. સ. પૂર્વે ત્રીજા સૈકાથી ઈ. સ. આઠમાનવમા સૈકા સુધી બૌદ્ધ અને જૈન ધર્મની અસર નીચે હતો. મહાન અશોકના ઈ. સ. પૂર્વે ૨૬૨ ના કલિંગ પરના વિજયના કારણે બૌદ્ધ ધર્મની ત્યાં અસર હતી.^૫ પરંતુ તેના વિદેહ પછી મૌર્ય

1. C.H.I., i., p. 601.

2. Ibid., p. 534.

3. J.B.O.R.S., x., pp. 9-10.

4. J.A.S.B., xxviii., Nos. I to V (1859), p. 186.

5. Ganguly, Orissa and her Remains—Ancient and Medieval, p. 17.

શહેનશાહત ડાલી ઉઠી અને અશોકના બૌદ્ધ ધર્મ સામે પ્રાક્ષણ ધર્મના ખાસ રક્ષક મનાતા રાજપુરોહિત પુષ્યમિત્રના હાથમાં રાજ્યસત્તા આવતાં તેણે તેના પર ફટકો લગાવ્યો.^૧ તે પછી પોતાનો અમલ નિબંટક ન ચલાવી શક્યો. મૌર્ય શહેનશાહત અસ્ત થતાંની સાથે દક્ષિણમાં મહાન આંધ્રકુળ તથા પૂર્વદક્ષિણ પ્રદેશમાં મહામેઘવાહન ખારવેલનું પ્રભાવ-શાળી ચેદિકુળ જોરમાં આવ્યું. આ ચેદિકુળ ઉત્તરમાં જમાવેલ પ્રાક્ષણધર્મ પર પ્રત્યાઘાત કરનાર નીવડ્યું.^૨

આમ ઈ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકામાં પ્રાક્ષણ, જૈન અને બૌદ્ધ એ ત્રણે ધર્મો કલિંગમાં હતા, જેમાં જૈનધર્મ એ રાજધર્મ હતો. હુએન્ટસંગ જેણે ઈ. સ. ૬૨૯ થી ૬૪૫ માં કલિંગની મુલાકાત લીધી હતી તે ચીની મુસાફર ત્યાંની જૈનોની મોટી સંખ્યાનો પુરાવો આપે છે અને તેને જૈનોના મહાન મથક તરીકે રજૂ કરે છે. તે જણાવે છે કે ત્યાં “ઘણા પ્રકારના અનેક નાસ્તિકો હતા, જેમાં નિર્ગ્રંથો તો મોટી સંખ્યામાં હતા.”^૩

માતૃભૂમિ મગધમાંથી દક્ષિણપૂર્વ તરફ કલિંગપ્રાંતી થયેલી જૈનધર્મની આ સ્પષ્ટ પ્રગતિ છે. એરિસાના સમ્રાટ ખારવેલ અને તેની સમ્રાજીના ખંડગિરિ પરના બે શિલાલેખો જૈનોની આ પ્રગતિનો ખ્યાલ આપે છે અને તે ઐતિહાસિક સત્ય આપણી સન્મુખ મૂકે છે. ઈ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકાના મધ્યમાં અર્થાત્ ઈ. સ. પૂર્વે ૧૮૩ થી ૧૫૨ તે હિંદના પૂર્વ કાંઠાપર રાજ્ય કરતો હતો.^૪ ઉદયગિરિ અને ખંડગિરિની બીજી શુક્રઓ તેમજ ત્યાંના જીર્ણુશીર્ષ મંદિરો પછી આની સાક્ષી પૂરે છે. આ બન્ને ટેકરીઓ ભુવનેશ્વરની ઉત્તરપશ્ચિમે પાંચ માઈલ દૂર છે અને એ બન્ને તે ફાટથી જુદી પડે છે જે ફાટ ભુવનેશ્વરથી ત્યાં પહોંચવાના રસ્તાની હારમાં ચાલી જાય છે. આ ઉપરાંત તે ટેકરીઓ પર રહેતી અનેક જાતો, જે હલકી જ્ઞાતિઓમાં આજે ઉત્તરતું સ્થાન લોગવે છે તેમનાં નામો જૈનોના પ્રાચીન શાસ્ત્રીય ગ્રંથો અંગ અને ઉપાંગમાં મળે છે, જ્યાં તેમની ભાષા મ્લેચ્છ ગણાવી છે.^૫

ખારવેલનો શિલાલેખ પહેલો અને સૌથી મોટો છે, જે જૈન પદ્ધતિ અનુસાર મંગલથી શરૂ થાય છે. છેલ્લા તીર્થંકર મહાવીરના નિર્વાણ પછી સો વર્ષ એરિસામાં જૈન ધર્મ દાખલ થયો અને તે પછી તે રાજધર્મ બન્યો તે આ સાધન સાબીત કરે છે. સ્વર્ગપુરી પરનો બીજો લેખ સાબીત કરે છે કે ખારવેલની પટરાણીએ કાલગના અમણા માટે એક મંદિર અને શુક્ર બંધાવી હતી.

1. Mazumdar, *Hindu History*, p. 636 (2nd ed.).

2. *C.H.I.*, i., pp. 518, 534.

3. Beal, *Si-Yu-Ki* ii., p. 208.

4. *J.B.O.R.S.*, xiii., p. 244.

5. They have been identified with Suari of Pliny and Sabarai of Ptolemy. For the reference of the Jaina literature see Weber, *J.A.*, xix., pp. 65, 69; xx., pp. 25, 368, 374.

હાથિગુંફા પરના શિલાલેખની વિગતમાં ઉતરતા પહેલાં આપણે આસપાસનાં ખંડિયેરા શું માહિતી પૂરી પાડી શકે છે તે તપાસીએ. જુહાપેટેટિયર અનુસાર મૌર્ય સમ્રાટ અશોકના સમયમાં કેટલાક જૈનો અહીં વસ્યા એ ચોક્કસ છે, કારણ કે ઉદયગિરિ અને ખંડગિરિના રેતીઆ પથ્થરની ટેકરીઓ અનેક વિશ્રામસ્થાન રૂપ ગુફાઓથી ઘેરાયેલી છે; જે ઘણી ખરી મૌર્યસમયની ગ્રાહી લિપિના શિલાલેખો ધરાવે છે. તે બધી જૈનોના ધાર્મિક ઉપયોગમાટે રચાયેલ જણાય છે; કારણ કે અનેક સૈકાઓ સુધી જૈન સાધુઓએ તેના ઉપયોગ કર્યો છે.^૧

ઓરિસાના જૈન અને બૌદ્ધ કલાવિધાનની પ્રગતિમાં આ ગુફામંદિરો ખાસ ધ્યાન ખેંચે છે.^૨ અહીં બૌદ્ધ અને જૈન એ બંનેની આપણે વાત કરીએ છીએ કારણ કે ખંડગિરિની કેટલીક ગુફાઓ રાનિગુંફા અને અનંતગુંફાની માફક બો-વૃક્ષ, બૌદ્ધ ત્રિશૂલ, સ્તૂપ અને લાક્ષણિક સ્વસ્તિક આદિ નિશાનીઓ માટે પ્રખ્યાત છે.^૩

ઈ. સ. પૂર્વે પાંચમા સૈકાથી માંડી ઈ. સ. પાંચમા છઠ્ઠા સૈકા સુધી આમજ દેખાય છે. ખંડગિરિ અને ઉદયગિરિની ટેકરીઓ જે બધી ખંડગિરિ નામે ઓળખાય છે તેમાં આ ગુફાઓ આવેલી છે. ઉદયગિરિમાં ૪૪, ખંડગિરિમાં ૧૯ અને નીલગિરિમાં ૩ ગુફાઓ છે.^૪ તેમની સંખ્યા, કાળ તથા કોતરકામને લીધે આ ગુફાઓ પૂર્વહિંદમાં ખાસ ધ્યાન ખેંચે છે. પ્રાચીન સમયમાં બૌદ્ધ અને જૈન સાધુઓ આમાં રહેતા અને કલાવિધાનની દૃષ્ટિએ આમાંની કેટલીક ઈ. સ. પૂર્વે બીજા અને ત્રીજા સૈકામાં કોતરેલી જણાય છે. મી. ગંગુલી કહે છે કે “હાથિગુંફાના લેખ પહેલાં અર્થાત્ ઈ. સ. પૂર્વે ચોથા યા પાંચમા સૈકામાં આમાંની કેટલી ગુફાઓ અસ્તિત્વમાં આવી હશે તો તે ખોટું નથી, કારણ કે સાંપ્રદાયિક દૃષ્ટિએ કોઈપણ કારણે ગુફાઓની જગ્યા પવિત્ર બનેલી હોવી ભેદીએ.”^૫

ગુફાઓનો સમય નક્કી કરવો મુશ્કેલ છે અને તેમાં બૌદ્ધ અને જૈન સેળબેળ થવાથી વધુ મુશ્કેલી ઉભી થઈ છે. ગુફાઓની ભીંતો પર બૌદ્ધ દંતકથાઓની આકૃતિઓ અને જૈન તીર્થંકરોનાં ચિત્રો કોતરેલાં જણાય છે. ખંડગિરિ ટેકરી પરની જૈન ગુંફામાં ભવ્ય સ્થંભો છે. લગભગ આ બધી ગુફાઓનું ખાસ લક્ષણ એ જણાય છે કે તેની આગળની પરસાળની ત્રણે બાજુએ એક થી દોઢ ફુટ ઉંચે બેઠકો રાખવામાં આવી છે. પરસાળની બે ભીંતો એવી કોતરેલી છે કે તેનું શિખર કબાટ જેવું દેખાય છે. બૌદ્ધ અને જૈન સાધુઓના દંડ પરિવ્રજાની સામગ્રી મૂકવા આ વ્યવસ્થા હોવાનો સંભવ છે. કલાવિધાનની દૃષ્ટિએ તેની વિગતોમાં પછી ‘ઉત્તરની જૈન કળા’ એ પ્રકરણમાં ઉતરીશું. હાલ તો આપણું

1. B.D.G.P., p. 24.

2. Ganguly, op. cit., p. 31.

3. Ibid., pp. 40, 57.

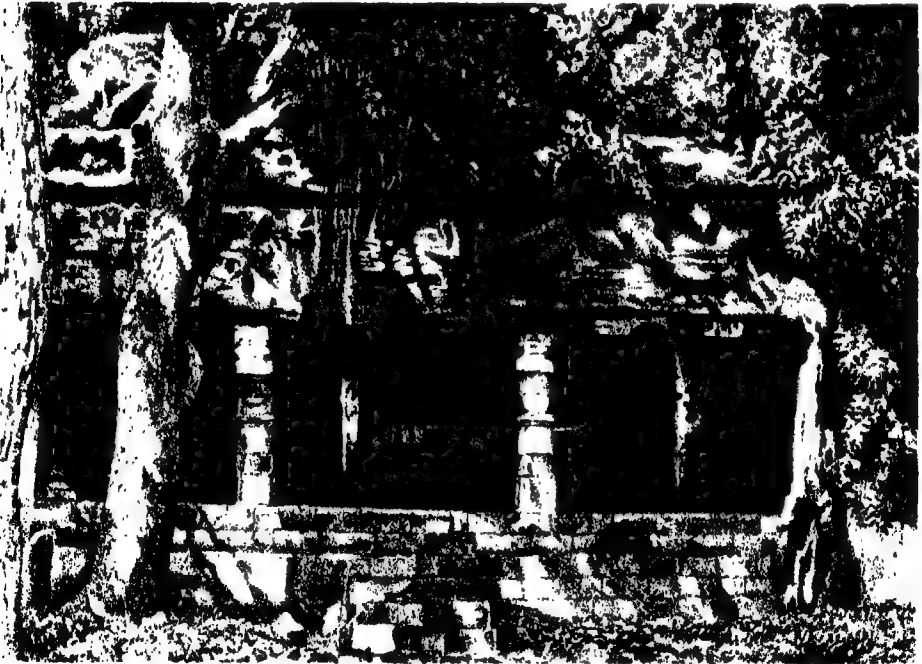
4. B.D.G.P., p. 251.

5. Ganguly, op. cit., p. 32.



ઉદયગિરિ ઉપરની રાનિગુંફાના ઉપરના ભાગમાંની કૃત્યાળનો નમૂનો

શ્રી, સિવના સૌજન્યથી-એન્ટિકવીટીઝ ઓફ ઓરિસા.



ખંડગિરિ ઉપરની રાનિ ગુંફા

શ્રી સિવના સૌજન્યથી-એન્ટિકવીટીઝ ઓફ ઓરિસા.

મી. ગંગુલીની ટીકા ઉમેરી વિરમીશું કે “ ગુફાઓ દેખાવમાં સાદી છતાં ભવ્ય છે અને ભૂતકાલના એના રહેવાસીઓના જીવનને બંધબેસતી છે.”^૧

ખંડગિરિ ગુફાઓમાં સત્ધર અથવા સત્પથ, નવમુનિ અને અનંત એ ત્રણ અગત્યની છે; તેમાંની પ્રથમ બે પર સ્પષ્ટ જૈન ચિન્હો છે જ્યારે છેલ્લી પર ખૌદ્ર ચિન્હો છે,^૨ કારણ કે પાછલી ભીંત પર સ્વસ્તિક અને ત્રિશૂળ ચિત્રેલાં છે. જો કે પહેલા સ્વસ્તિકની નીચે એક નાની ઉભી ખંડિત પ્રતિમા છે જે જીર્ણોદ્ધેયર પ્રમાણે જૈનોના ત્રેવિશમા તીર્થંકર પાર્શ્વનાથને મળતી આવે છે.^૩ તે ગુફાની હદ ટેકરીના ઉત્તર તરફના ભાગથી સરખી કરી લેવામાં આવી છે, જેમાં જૈન સાધુઓ તથા તીર્થંકરોની પ્રતિમાઓ છે; તે ઉપરાંત કોતરકામની દરેક કમાન નાગની બે ફણોની વચ્ચે આવે છે જે પાર્શ્વનાથનું લાંછન મનાય છે. બાજુની ભીંત તથા કમાન વચ્ચેની જગ્યા પોતાના હાથમાં અર્ધ લઈ જતા વિદ્યાધરેથી પૂરાઈ છે.

સત્ધર ગુફા દક્ષિણ બાજુના અંદરના ખંડમાં કોતરેલી છે, જેમાં લાંછન સહિત તીર્થંકરોની આકૃતિઓ છે;^૪ જ્યારે નવમુનિ યા નવસંતોની ગુફા એક સળંગ પરસાળવાળી, પરંતુ બે ખંડની એક સાદી ગુફા છે. એક કુટ ઉંચી અને સાદા કોતરકામવાળી શાસન દેવી સહિત દશ તીર્થંકરોની પ્રતિમાઓ તેમાં છે. પાર્શ્વનાથ તો નાગની ફણોને લઈ તરત ઓળખી શકાય છે; તે વધારે પૂજ્ય ગણાય છે કારણ કે તેમની પ્રતિમા બે વાર કોતરાયેલી છે.^૫

આ ઉપરાંત આ ગુફામાં બે પ્રખ્યાત શિલાલેખો છે. તેમાંનો એક “ પ્રખ્યાત ઉદ્યોતકેશરિદેવના પ્રગતિમાન અને વિજયી રાજકાળના અદ્વારમા વર્ષનો છે.”^૬ બેય શિલાલેખ ‘આર્યસંઘના પ્રહુકુળના દશીગણ શાખાના આચાર્ય કુલચંદ્રના’ શિષ્ય શુભચંદ્રનું નામ ધરાવે છે;^૭ બન્ને શિલાલેખ એકજ તારીખના અર્થાત્ ઇ. સ. દશમા સૈકા લગભગના હોવા સંભવ છે.^૮

આ ગુફાની પેલીમેર બારબુજી અર્થાત્ બાર હાથવાળી ગુફા આવે છે; તે ગુફામાં પરસાળની ડાખીબાજુ બાર હાથવાળી એક સ્ત્રીની પ્રતિકૃતિ છે. નવમુની ગુફાની માફક આમાં પણ શાસનદેવી સહિત પદ્માસને બેઠેલ તીર્થંકરોની પ્રતિમાઓ છે અને પાછલી

1. Ganguly, *op. cit.*, p. 34.

2. Cf. Chakravarti (Mohn Mohan), *Notes on the Remains in Dhundi and in the Caves of Udayagiri and Khandagiri*, p. 8.

3. B.D.G.P., p. 263.

4. The sculptures are the Jaina Tirthankaras with all their *Sāsana-devīs* and do not resemble Bauddha symbols as believed by the editor of *The Archaeological Survey Report*, xiii, p. 81.

5. B.D.G.P., p. 262.

6. E.I., xlii, p. 166.

7. *Ibid.*

8. Ganguly, *op. cit.*, p. 60.

ભીંત પર દેવી વિના નાગની સાત ફોળાના ફટાટોપવાળી પાર્શ્વનાથની ઉભી પ્રતિમા છે. શાસનદેવી અને લાંછનવાળી તીર્થંકરની દરેક પ્રતિમા સરખી અર્થાત્ ૮ થી ૯ ફૂટ ઈંચની છે, જ્યારે પાર્શ્વનાથની પ્રતિમા ૩૧ ફૂટ ઈંચની છે જે તેમના પ્રતિના અપ્રતિમ માનનું સૂચક છે.^૧

આની સાથે દક્ષિણે ત્રિશૂલ ગુફા છે, તેની પરસાળની ભીંત પરનું કેાતરકામ સાફ નથી અને તેની અંદરના ભાગની બેઠક એ ખાસ બાબત છે. તે બેઠકે ઉપર સાતફોળા પાર્શ્વનાથ અને મહાવીર આદિ ચોવીસ તીર્થંકરોની હારમાળા આવેલી છે. આ હારમાળામાં પણ પાર્શ્વનાથને ત્રેવીશમા તીર્થંકર તરીકે મહાવીરના પહેલાં બેસાડવાના બદલે પાછળની ભીંતની મધ્યમાં બેસાડી તેમને ખાસ મહત્ત્વ અપાયું છે. પંદરમા તીર્થંકરની પ્રતિમાનો નીચેનો ભાગ પગથી પર કરેલી બેઠકથી ઢંકાય ગયો છે જે બેઠક પર સુંદર કેાતરેલી ત્રણ આદિનાથની પ્રતિમાઓ છે. આ હારમાળાની પ્રતિમાની રચના બાબુની ગુફા કરતાં વધારે સૂક્ષ્મ છે.^૨

નવમુનિ ગુફાની લગભગ તારીખનો લાલતેંડુ-કેશરિની ગુફા યા સિંહદ્વાર પર ઉદ્યાતકેશરિનો લેખ મળે છે. જીલ્લાગેઝેટિયર અનુસાર એ નરપતિ લાલતેંડુ-કેશરિપરથી નામાભિધાન પામેલ બે માળની ગુફા છે, જેના પહેલા માળના ચોરડાઓમાં તીર્થંકરોની પ્રતિમાઓ કેાતરેલી છે જેમાં પાર્શ્વનાથ મુખ્ય છે.^૩ ગુફાના તળિયાથી ૩૦ થી ૪૦ ફુટ ઉંચે તેની પાછળની ભીંતે દિગંબરપંથની પ્રતિમાઓની હારમાળાની ઉપર તે કેાતરેલી છે.^૪

લેખની બરાબર રક્ષા ન થવાથી તેની છેલ્લી લીટીના થોડાક શબ્દો તૂટેલા છે; જેમ છે તે પ્રમાણે તે જણાવે છે કે “પ્રખ્યાત ઉદ્યાતકેશરિના વિજયી રાજ્યના પાંચમા વર્ષમાં પ્રખ્યાત કુમાર પર્વત પર^૫ જીર્ણ તળાવ તથા મંદિરોનો પુનરુદ્ધાર થયો હતો અને ત્યાંજ ચોવીસ તીર્થંકરોની પ્રતિમાઓ બેસાડી હતી. પાર્શ્વનાથની પ્રતિષ્ઠા કરતી વખતે..... જસનંદિ.....”^૬

લેખમાં દર્શાવ્યા મુજબ ઉદ્યાતકેશરિ કાંતો જૈન સંપ્રદાયનો હોય કે તેનો રક્ષક હોય. ઐતિહાસિક શોધખોળના આધારે આ લેખના ઉદ્યાતકેશરિને કોઈપણ ઐતિહાસિક

1. B.D.G.P., *op. and loc. cit.*

2. *Ibid.*

3. *Ibid.* Cf. Chakravarti (Mon Mohan), *op. cit.*, p. 19.

4. It may be that at the time of Khāravela the great schism, which was followed by the division of the Jaina community into the Digambaras and Śvetāmbaras, had not fully manifested itself, but, as we have seen before, in later history the former were predominant in the south. This is clear from the Jaina caves at Ellora, Badami and such other places.

5. We learn from line two of the inscription that the ancient name of Khandagiri is Kumāraparvata. The Hāthigumpha inscription of Khāravela mentions Kumāraparvata as the ancient name of Udayagiri. The twin hills seem to have been known as the Kumāra-Kumārī-parvata up to the tenth or eleventh century A. D.

6. E. I., xiii., p. 167.

વ્યક્તિ તરીકે ઓળખાવવાનાં પૂરતાં સાધનો નથી. એટલું તો સ્પષ્ટ રીતે કહી શકાય કે ઈ. સ. ૨૦૦ થી-આંધ્રોના સમયથી ઈ. સ. ના સાતમા સૈકા સુધીનો ઘણો ખરો ઓરિસાનો ઇતિહાસ અંધારામાં છે.

જે કે માહલા પાંજી અર્થાત્ જગન્નાથના મંદિરના તાડપત્રના હેવાલ અનુસાર ઓરિસા ઈ. સ. સાતમી થી બારમી શતાબ્દ સુધી કેશરિ અર્થાત્ સિંહવંશના હાથ નીચે હતો;^૧ પરંતુ તે વંશની વિગતોમાં ઉતરવું એ આપણા ક્ષેત્રબહાર છે. તેમ છતાં પણ ભુવનેશ્વર તેમજ અન્ય સ્થાનોમાં અનેક ભવ્ય ખંડેરો એ દોલતમંદ અને સુધરેલ મહાન રાજ્યની પ્રતીતિ કરાવે છે. આ ભવ્ય મંદિરો તે સમયમાં હિંદુ ધર્મે ત્યાં કેવો પગદંડો જમાવ્યો હતો તે દર્શાવે છે, જ્યારે તે સમયનાં બૌદ્ધ ધર્મનાં સ્મારકો નથી, જે દંતકથા અનુસાર થોડાક સૈકા પહેલાં દાખલ થયો હશે. તે સમયે જૈન ધર્મને પણ પ્રબલહથમાં કાં તો સ્થાન હશે અથવા તે એક પ્રતિસ્પર્ધી ધર્મ હશે, આ વસ્તુ ખંડગિરિ અને ઉદયગિરિ પરના શિલાલેખો અને જૈન દેવોની મૂર્તિઓ પરથી તારવી શકાય છે.

ઉદયગિરિ પરની ગુફાઓ પર આવતાં આપણને જણાય છે કે કળાવિધાન અને શિલ્પની દૃષ્ટિએ આ બધી ઓરિસાની ગુફાઓ અગત્યની છે; જેમાં રાત્રિ નુર યા રાત્રિગુંફા વિશેષ પ્રખ્યાત છે કારણ કે મનુષ્યની વિવિધ ક્રિયાઓનાં દ્રશ્યો તેનાં ભવ્ય કેવાળ માંહેનાં કોતરકામમાં સમાયેલાં છે. આમાં પણ કેવાળમાંના શિલ્પના ત્રણ નમૂના તથા નીચેની ઓરડી પરનું નકશીકામ ખાસ આકર્ષક છે. જીહ્વાગેઝેટિયર મુજબ “ઘણું અંશે ખંડિત એવા આ દેખાવો એકાદ ધાર્મિક પ્રસંગે શહેરમાં પસાર થતી કેઈ સાધુ પુરૂષની સવારી બતાવે છે, જેમાં લોકો પોતાનાં ઘરોમાંથી એમના દર્શનાર્થે જોઈ રહ્યા છે, ઘોડાઓને દોરવામાં આવ્યા છે, હાથીપર સવારી કરવામાં આવી છે, રક્ષકો પહેરે ભરે છે અને પ્રભજનો-પુરૂષો અને સ્ત્રીઓ જોડેલે હાથે સંતની પાછળ ચાલે છે અને સ્ત્રીઓ ઉભી રહી અથવા ખેંસી થાળમાં ફળ તથા આહારને અર્ધ તરીકે ધરી આશિર્વાદ માંગે છે.”^૨

ઉપરની પાંખોના ૬૦ ફુટ લાંબો નમુનો ખાસ યોગ્ય છે. હિંદી ગુફાઓમાં આની માફક બીજી કોઈએ શિલ્પશાસ્ત્રીઓમાં આટલી ચર્ચા ઉભી કરી નથી. આ દેખાવોને અનેક રીતે સમજાવવામાં આવે છે, જેની દૂંક આવૃત્તિ ગણેશ ગુફામાં થયેલી છે. જીહ્વા ગેઝેટિયરનો લેખક માને છે કે આમાં પણ પાર્શ્વનાથ અન્ય તીર્થંકરો કરતાં વિશેષ માન્ય થયા છે.^૩ ભાવદેવસૂરિના પાર્શ્વનાથ ચરિત, કલ્પસૂત્ર અને સ્થવિરાવલિના^૪ સાધનો પરથી પાર્શ્વનાથનું દૂંક જીવનવૃત્ત વિચારી લેખક અનુમાન તારવે છે કે મધ્યકાલીન જૈન દંતકથાઓ ત્રેવીશમા તીર્થંકર પાર્શ્વનાથને પૂર્વ હિંદની (કલિંગસહિત) સાથે જોડે છે,^૫

1. Cf. B.D.G.P., p. 25.

2. Ibid., p. 254.

3. Ibid. Cf. Chakravarti (Mon Mohan), *op. cit.*, pp. 9-10.

4. See also Hemacandra, *Trishāshtī-Saṁhitā*, Parva IX, pp. 197-201.

5. તત્ત્વાજ્ઞાસીત કલિંગાદિદેશનામેકનાયક: 1.—Ibid., v. 95, p. 199.

તેથી નીચેનાં અનુમાન ગેરબ્યાજીની નહિ ગણાય: હાથીવાળો દેખાવ પાર્શ્વનાથના ભાવી પત્ની પ્રભાવતીને તેના સગાં તથા પાર્શ્વરક્ષકો સંહિત રજૂ કરે છે; પછીનો દેખાવ કલિંગના રાજાથી તેનું કરાતું હરણ બતાવે છે; ચોથો દેખાવ જંગલમાં શિકાર કરતા પાર્શ્વનાથ દ્વારા તેની થતી રક્ષા રજૂ કરે છે; પછીનો દેખાવ લગ્નોત્સવનાં જમણુ આદિ ઉપલોગ દર્શાવે છે; સાતમો દેખાવ લક્ષ્મિક્રિયા બતાવે છે અને નીચેની પાંખ પરનો આઠમો દેખાવ તીર્થંકર તરીકે પાર્શ્વનાથનો વિહાર અને તેમને મળતાં વિવિધ માનનું સૂચક છે.^૧ આ ઉપરથી એમ અનુમાન ફોરી શકાય કે આ દેખાવો પાર્શ્વનાથ કે તેમના કોઈ વિનયી શિષ્યને લગતા હોય, જે કે 'પ્રાચીન અને મધ્યકાલીન ઓરિસાના અવશેષો'ના કતારને આ અનુમાન વધારે પડતું લાગે છે,^૨ કેમકે અગાઉના પ્રમાણે અનુસાર આ ગુફા બૌદ્ધ ગુફા તરીકે ખ્યાતિ પામેલી છે.

આવીજ ગુંચવણ ગણેશગુફાની બાબતમાં છે. રાની નુરની માફક આ ગુફાના કોતરકામ પર કિટ્ટ સિપાઈઓના દેખાવથી જીલ્લાગેઝેટિયરને લેખક અનુમાન ફોરે છે કે આ દેખાવ મધ્યકાલીન દંતકથાનુસાર કલિંગના યવન રાજા^૩ દ્વારા થતા પ્રભાવતીના હરણ અને જૈનોના ત્રેવીશમા તીર્થંકર પાર્શ્વનાથ દ્વારા તેનો છુટકારો રજૂ કરે છે.^૪ બ્યારે આપણે કિટ્ટ સિપાઈઓને પરદેશી તરીકે ઓળખીએ છીએ ત્યારે એ અનુમાન દૃઢ થાય છે કે દંતકથાનુસાર પાર્શ્વે યવનરાજ પાસેથી રાજકુંવરીને છોડાવી હોય. મીઠ ગંગુલી આ ગુફાને ઊલટી બાંદોની કહે છે. તેના મત પ્રમાણે કળાવિધાન વિના સંકાચે બૌદ્ધ સર્જન છે.^૫ એમ પણ સંભવ છે કે જૈન સાધુઓએ પોતાના પ્રખ્યાત તીર્થંકરના જીવનવૃત્તના દૃશ્યો પોતાની ગુફાઓમાં ફોરી કાઢ્યાં હોય.

આના પછી શિલ્પની દૃષ્ટિએ જ્યવિજ્ય, સ્વર્ગપુરી, વ્યાઘ અને સર્પગુફાઓ આવે છે. સ્વર્ગપુરી સિવાયની કોઈપણ ગુફા ઐતિહાસિક અગત્ય ધરાવતી નથી, પરંતુ વ્યાઘ ગુફા પર એક બૌદ્ધ લેખ છે અને ડૉઠ ફરગ્યુસન તથા ડૉઠ બર્ગેસના મત અનુસાર “વ્યાઘ અને સર્પગુફાઓ આ ટેકરી પરની જૂનામાં જૂની ગુફાઓ છે.”^૬ આ સાથે એટલું પણ ઉમેરવું જોઈએ કે સર્પગુફા કે જે હાથીગુફાની પશ્ચિમે છે તેની પરસાલ એવી રીતે કોતરેલી છે કે પાર્શ્વના લાંછન એવા સર્પના મસ્તકની ત્રણ ફણા જેવું લાગે છે.^૭

1. B.D.G.P., p. 256.

2. Ganguly, *op. cit.*, p. 39.

3. યવનો નામ દુર્દાન્ત:—Hemacandra, *op. and loc. cit.*

4. B.D.G.P., *op. and loc. cit.* “This scenic frieze appears to be the early story of that developed in the upper storey in the Rāni Gumphā.”—Chakravarti(Mon Mohan), *op. cit.*, p. 16.

5. Ganguly, *op. cit.*, p. 43.

6. Fergusson and Burgess, *Cave Temples of India*, p. 68.

7. B.D.G.P., p. 260.



ઉદયગિરિ ઉપરની સ્વર્ગપુરી ગુફાઓ

શ્રી. બિરુના સ્તંભ-પદ્મી-એ(૧૯૩૩ની)એ ચીત્ર આપેલ છે.

સ્વર્ગપુરી ગુફામાં ત્રણ શિલાલેખો છે જેમાંના પહેલો કલિંગના સમ્રાટ ખારવેલની પટરાણીનો છે. આ પરથી જણાય છે કે જૈન સંપ્રદાયની સેવા કરવાના ઉમદા કાર્યમાં તે પોતાની પટરાણીને પણ ભેડતો. આ ઉદાર અને ધાર્મિક વૃત્તિની સ્ત્રી જે લાલાકની પુત્રી હતી તેની સ્મૃતિ, આપણે હવે બેઠકું તેમ તેણે પોતે બંધાવેલ ગુફા અને જૈન મંદિરનો ઉલ્લેખ કરતા નાના શિલાલેખ વાળી ગુફા સાથે બેઠાયેલી છે.

બંગાલ જીલ્લાગેઝેટિયરના પુરિવિભાગના છપાયેલ નકશા પ્રમાણે ડૉં બેનરજી આને મંચપુરી ગુફા કહે છે અને કેટલાક વખત પહેલાં તે સ્વર્ગપુર તરીકે જાણીતી હતી.^૧ ડૉં પ્રિન્સેપે^૨ તેને વૈકુંઠગુફા તરીકે અને મિત્રે^૩ વૈકુંઠપુર તરીકે ઓળખાવી છે. આમ જુદા જુદા નામોનો ખુલાસો કરતાં બેનરજી કહે છે કે “આ ગુફાના સ્થાનિક નામો દરેક જમાને બદલાયાં છે. જેમ એક નામ ભૂલાયું તેમ નવું ઉમેરાયું છે. સાચી રીતે તો આ ગુફા બે માળ તથા બાબુની પાંખવાળી ગુફાનો ઉપરનો ભાગ માત્ર છે, પરંતુ સ્થાનિક લોકો જુદા જુદા ભાગોને જુદા જુદા નામો પણ આપે છે.”^૪

પહેલો લેખ આગળના ખીબ અને ત્રીબ દરવાજા વચ્ચેની ઉપસેલી જગ્યાપર કેતરેલ ત્રણ લીટીમાં છે અને તે બતાવે છે કે “કલિંગના શ્રમણો માટે એક ગુફા તથા અશ્વિંતનું એક મંદિર હસ્તિસાહસ (હસ્તિસાહ) ના પૌત્ર લાલાકની પુત્રી અને ખારવેલની પટરાણીએ બનાવ્યાં છે.”^૫

ખીબ અને ત્રીબ નોંધ માત્ર બે ગુફાઓ વિષે છે, જેમાંની એક “કલિંગના નિયંતા, રાજા^૬ કૂટેન્સીરી અને ખીબ યુવરાજ વડુખ એમ બે^૭ નામો સૂચવે છે. સામેની ભીંતપર પહેલી અને નીચેના માળની બાબુની ભીંતપર ખીબ ગુફા આવેલી છે. બેનરજીના મત મુજબ આ ત્રણે શિલાલેખોની લિપિ “ખારવેલના હાથીગુંફાના શિલાલેખ પછી થોડા વખતની છે.”^૮

આ બધા સાધનો કલિંગ પરના પ્રભાવશાળી જૈન વંશની હસ્તીની સાબિતી છે. આ વંશ ક્યાં સુધી ચાલ્યો અને તે પછી કયો વંશ આવ્યો તે જાણમાં નથી; પરંતુ જીલ્લા-ગેઝેટિયર જણાવે છે કે “ઓરિસા અને કલિંગ ઈ. સ. ખીબ સૈકામાં આંધ્ર વંશ નીચે હતા, જેના રાજ્યકાળ દરમિયાન બુદ્ધ ધર્મ હાબલ થયાનું કહી શકાય. ટિબેટના હેવાલોએ એક હંતકથા સાચવી છે તે એ કે આંધ્ર દરબારમાં ઈ. સ. ૨૦૦ માં થયેલ મનાતા નાગાર્જુને ઓટિશાના રાજાને પોતાના ૧૦૦૦ પ્રજાજનો સહિત બુદ્ધ ધર્મમાં આણ્યો. પ્રજાજનોનું આ ધર્મપરિવર્તન રાજાના હાબલાથી સહેલું બન્યું હોયું બેઠકું.”^૯

1. E.I., xlii., p. 159.

2. J.A.S.B., vi., p. 1074.

3. Mitra, *Antiquities of Orissa*, ii., pp. 14-15

4. E.I., xlii., *op. and loc. cit.*

5. બરહતપસાદાયં કાલિકાનં સમનાનં લેખં . . . સિરિસ્તારવેલસ અગમહિસિના કારિતમ્.—*Ibid.*

6. E.I., xlii., p. 160.

7. *Ibid.*, p. 161.

8. *Ibid.*, p. 159.

9. B.D.G.P., p. 25.

આપણી સમક્ષ પડેલા આવા ઐતિહાસિક પુરાવા પરથી સમ્રાજીના પિતા તરફનું સગુંવહાલું પણ જૈન હોય એવું અનુમાન વધારે પડતું નથી. આપણે પાછળ જોઈશું તેમ તે પણ એક મહાન રાજકુટુંબ હોવું જોઈએ કે જેની સાથે ખારવેલે પોતાનો વૈવાહિક સંબંધ જોડ્યો હતો.

આ ટેકરીઓ વિષેની એક લાક્ષણિકતા પર ભાર મૂકવો જોઈએ. જુહાપેટેટિયર પ્રમાણે “ખંડગિરિમાંની કેટલીક ગુફાઓમાં જૈન પ્રતિમાઓ છે, જે ગુફાનિર્માણ પછીની હોય તોપણ તે મધ્યકાલીન જૈન તીર્થંકરોની મૂર્તિની સ્પષ્ટ સાબિતી છે; અને જે ગુફાઓ જેટલીજ પ્રાચીન હોય તો તે તીર્થંકરો અને તેમના પરિવારના પ્રાચીન-તમ નમૂના છે. મૂર્તિઓમાં પણ પાર્શ્વનાથ આ તેમનું લાંછન ફટોટોપ આગળ પડતા છે, જેકે બધાય તીર્થંકરોમાં મહાવીર એ અન્ય ગુફાઓમાં મુખ્ય ગણાયા છે. પાર્શ્વનાથની પ્રધાનતા આ ખંડેરોની પ્રાચીનતા સિદ્ધ કરે છે અને તેમજ હોય તો તે જૈન મૂર્તિવિધાનના અસાધારણ નમૂના છે. મહાવીર પહેલાં ૨૦૦ વર્ષે અર્ધાંત ઈ. સ. પૂર્વે ૭૫૦ વર્ષ પર થયેલ પાર્શ્વનાથ વિષે જૈન હેવાલો પણ ટૂંક ખ્યાલ આપે છે. પાર્શ્વનાથ ચાર વ્રત અને ઉપર તથા નીચે બે વસ્ત્રોનો પરિવ્રજ સ્વીકારે છે. આ ગુફામાં આવી નોંધો નજીવી છે, પણ પુરાતત્ત્વવિદની નજરે તે પણ અગત્યની છે.”^૧

‘સ્વર્ગ અને મોક્ષના દાતા’^૨ અને ‘સર્વગુણસંપન્ન તથા પવિત્ર પુરુષોના’^૩ દેશના પ્રાચીન અવશેષોપરથી આટલું તારવી શકાય. ખ્રિસ્તાબ્દ પહેલાં અહીંજ બૌદ્ધ અને જૈન ધર્મની ચઢતી થઈ હતી અને હિંદુ તથા બ્રાહ્મણ ધર્મ પર તેમણે અસર કરી હતી. આ દેશ ઋષિમુનિઓનો છે કે જ્યાં બૌદ્ધ અને જૈન પ્રભાવનો ઉદયાસ્ત થઈ ગયો છે અને તેથીજ સામાન્ય ચિન્હ અને બાહ્ય દેખાવ પરથી ગુફાઓને જૈન કે બૌદ્ધ કલ્પવી એ અસંભવિત છે; બન્ને સંપ્રદાયને સ્વસ્તિક, વૃક્ષ આદિ સમાન ચિન્હો હોવાથી તે વધુ અસંભવિત બને છે. આ બધાં ઐતિહાસિક સાધનો બાબુએ મૂકીએ તોપણ એક વાત તો ચોક્કસ છે કે બ્રાહ્મણ ધર્મનું બૌદ્ધ તથા જૈન સંપ્રદાયો સાથેનું મિલન વિચાર, કળા, કળાવિધાન, શિલ્પ આદિ દરેક પરિસ્થિતિનાં મહાન પરિવર્તનોમાં પરિણમે છે અને તે તેની અસરથી પર નથી રહી શકતા.

આ પ્રારંભિક નોંધ સાથે હવે આપણે હાથીગુફાના શિલાલેખ પ્રતિ નજર કરીએ; પરંતુ તે પહેલાં ખંડગિરિના શિખર પર મરાઠાઓએ બંધાવેલ મંદિર પર ઉડતી નજર નાંખી લઈએ. આ મંદિર એક સૈકા જેટલું જૂનું એટલે અઢારમા શતકના અંતમાં બંધાયેલ છે.^૪ અન્ય જૈન મંદિરોની માફક આ પણ લગ્ન અને સુંદર છે. ‘ઓરિસાનાં

1. B.D.G.P., p. 266.

3. Vana Parva, sec. 114, vv. 4-5.

2. Brahma Purāṇa, 26th chapter.

4. Mitra, op cit., p. 35.



અંડોળિયે ઉપરનું ઠેંગ મોદર

શ્રી. વિવેકા સ્વયંભૂત-સોનિયકીડી સ્વ મોદર મોદરસા.

પ્રાચીન અવશેષોના વિદ્વાન લેખક તે વિષે કહે છે કે “લાકડાની ગાદી પર મહાવીરની સ્થાપ્ત ઉભી પ્રતિમા છે. તે મંદિર દિગંબર સંપ્રદાયના જૈન વેપારી મંબુ ચૌધરી અને તેના ભત્રિજા કટકના ભવાનિ દાદુએ બંધાવેલું છે.”^૧ ગાદી પર છોની બેઠક પણ છે, જેની પાછળ ઉપસેલી ભીંત છે; તેના પર જૈન તીર્થંકરોની પાંચ પ્રતિમાઓ છે. નીચેના ભાગમાં એક નાનો અરુણો છે, જ્યાં જૂનાં મંદિરોનાં અસ્તિત્વને વ્યક્ત કરતાં અનેક અવશેષો પડેલાં છે.^૨

છેવટે હાથીગુંફા પર આવતાં આપણને જણાય છે કે તે એક કુદરતી ગુંફા છે કે જે કળાપૂર્વક સહેજસાજ સુધારવામાં અને મોટી કરવામાં આવી છે. ઓરિસાના પુરી જિલ્લામાં તે ભુવનેશ્વરથી ત્રણ માઈલ દૂર ખંડગિરિની નીચે ટેકરીઓની ઉત્તરે અને ઉદયગિરિની દક્ષિણે છે. કળાવિધાન અને શિલ્પની દૃષ્ટિએ અગત્યની ન હોવા છતાં તે ‘ગુંફાના શિખરપર’ કલિંગના રાજાની આત્મકથા ગાતા મોટા શિલાલેખના કારણે ત્યાંની અન્ય ગુંફાઓ કરતાં ખાસ અગત્યની છે.^૩

શિલાલેખ થોડો આગળના ભાગ પર અને થોડો ગુંફાના છાપરા પર છે; તે હિંદના ઈ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકાના ઇતિહાસપર રોશની ફેંકે છે. “જ્યારે ચંદ્રગુપ્ત અને અશોકનાં મહારાજાઓ ટોલી ઉઠ્યાં હતાં અને ગાદી પચાવી પાડી મૌર્ય રાજ્યના અવશેષો પર પુષ્પભિન્ન રાજ્ય કરતો હતો ત્યારે દક્ષિણ હિંદના આંધ્ર લોકો સત્તા જમાવી ઉત્તર તરફ ધસી રહ્યા હતા અને કદાચ માળવા પણ તેમણે જીતી લીધો હતો.”^૪

શિલાલેખ જૈન પદ્ધતિ અનુસાર અર્હત અને સિદ્ધને પ્રણામ કરી શરુ થાય છે.^૫ ફલીટના^૬ મતમુજબ ખારવેલે જૈનસંપ્રદાયના ઉત્કર્ષ મોટે કરેલ કાર્યોની તેમાં નોંધ નથી, પરંતુ જૈન સમ્રાટ ખારવેલના પોતાના સાડત્રીશ વર્ષ સુધીનો અર્થાત્ રાજ્યકાલના તેરમા વર્ષ સુધીનો ઇતિહાસ છે જેમાં તેની વિવિધ પ્રવૃત્તિઓની નોંધ છે.

શિલાલેખની ભાષા અર્ધભાગધી અર્થાત્ જૈન પ્રાકૃતની છાંટવાળી અપભ્રંશ પ્રાકૃત છે અને તે ખારવેલના રાજ્યકાલના તેરમા વર્ષનો છે અથવા તે તેના પોતાના સાડત્રીશમા વર્ષ સાથે સંલગ્ન છે; કારણ કે પંદર વર્ષ પૂરાં થતાં તે યુવરાજ બને છે અને ચોવીશ વર્ષ પૂરાં થતાં વૈદિકવિધિ અનુસાર તેનો મહારાજ્યાભિષેક પણ થાય છે. ખારવેલનો આ અભિષેક સ્થાપિત રૂઢિને લગતી ક્રિયામાં જૈનધર્મ બાધક થતો નથી તે સ્પષ્ટ કરે છે.^૭

આ શિલાલેખ ખારવેલ વિષે સાચી નોંધ અને તેના જીવનના કેટલાક ખાસ બનાવો દર્શાવવા ઉપરાંત તે આ મહાન સમ્રાટની લગભગ સાચી તારીખ ઠરાવવાનું સાધન પૂરું પાડે

1. Mitra, *op. and loc. cit.*

2. B.D.G.P., p. 264.

3. Ganguly, *op. cit.*, p. 47.

4. J.B.O.R.S., iii., p. 488.

5. નમો અરહંતાનં નમો સર્વસિધાનં . . . etc.—*Ibid.*, iv., p. 397, and xiii., p. 222.

6. J.R.A.S., 1910, p. 825.

7. J.B.O.R.S., iii., pp. 431, 438.

છે હિંદી તવારીખની આ બાબતને લગતું આ સિવાય અન્ય કાંઈ ઐતિહાસિક યા અનૈતિહાસિક સાધન નથી.

નીચે નોંધમાં^૧ જણાવ્યા પ્રમાણે ફ્લીટ અને પીન્સેપની વિરુદ્ધ અન્ય કેટલાક વિદ્વાનો શિલાલેખની સોળમી લીટીમાં મૌર્ય સંવતનો ઉલ્લેખ જુએ છે અને એને કલિંગના ઇતિહાસનો આ અગત્યનો સમય નક્કી કરવાનું એકજ સાધન માને છે. પોતાની નવીન શોધના આધારે બચસ્વાલ એક વખત આ મતના આગ્રહી હતા, પરંતુ તેમણે પછી શુદ્ધ

1. This note gives, more or less in a chronological order, the names of different scholars who touched this inscription from one or other point of view. Mr. A. Sterling first discovered it, and with the help of Colonel Mackenzie took a facsimile of this interesting document in 1820 and published it, without translation or transcript, in 1825 with his most valuable article on *An Account, Geographical, Statistical and Historical, of Orissa proper or Cuttack* (A. R., xv., pp. 313 ff., and plate); then James Prinsep published it for the first time in 1837 on the basis of the correct facsimile of Lieutenant Kittoe, and according to him the date of the inscription could not be earlier than 200 B.C. (J. A. S. B., vi., pp. 1075 ff., and plate LVIII).

A further lithograph of the inscription we find by Cunningham in *C.I.I.*, i., (1877), pp. 27 ff., 98-101, 132 ff., and Plate XVII; but it appears that Prinsep's interpretation drew the attention of Oriental scholars to its importance and historic worth. Rajendralal Mitra copied his transcripts and translations, and published it in a revised form, in his great work on the *Antiquities of Orissa*, in 1880, pp. 16 ff., with a facsimile; and the date of the inscription, according to him, ought to be between 416-316 B.C. A few years after Dr Mitra, the late Pandit Bhagwanlal Indrajī, published for the first time a workable version of this important inscription, in the *Proceedings of the Sixth International Congress of Orientalists, held at Leyden in 1885*, and according to him the date of the inscription is 165 Maurya era or 157 B.C. (*Actes Six. Congr. Or. a Laide*, pt. iii., sec. ii., pp. 152-177, and plate). This was followed by Bühler in 1895 and 1898 in *Indian Studies*, No. III, p. 13, and in *On the Origin of the Indian Brahma Alphabet*, pp. 13 ff., respectively, but he merely proposed certain corrections. This fixing of the date by the late Pandit, on the basis of a reference to some Mauryan date in line sixteen of the inscription had been accepted up till now by most of the modern school of antiquarians, headed by Vincent Smith, K. P. Jayaswal, R. D. Banerji and others; but it was Fleet and a few others after him that protested against such a reading of the said line, though he accepted that not a single voice had been raised against the interpretation of Pandit Indrajī (see Smith, *Early History of India*, p. 44, n. 2 (4th ed.), and also in *J.R.A.S.*, 1918, pp. 544 ff.; Jayaswal, *J.B.O.R.S.*, i., p. 80, n. 55, iii., pp. 425-485, iv., pp. 364 ff.; Banerji (R. D.), *J.B.O.R.S.*, iii., pp. 486 ff.; Dubreuil, *Ancient History of the Decan*, p. 12; Jinavijaya, *Prācīna Jaina Lekha Saṅgraha*, i., which wholly deals with Khāravela and agrees with the school of Jayaswal; and Konow, *A.S.I.*, 1905 1906, p. 166. According to him the inscription contained a date in the Maurya era). Reviewing this volume in his first note in the *J.R.A.S.*, 1910, pp. 242 ff., Dr Fleet says: "In the course of his remarks Dr Konow has mentioned the Hāthigumphā inscription of Khāravela, and has observed, as an *obiter dictum*, that 'It is dated in the year 165 of the Maurya era.' We may take the opportunity of saying that it is a mistake, and has no basis except in Pandit Bhagwanlal Indrajī's treatment of a passage in line 16th of the record."

Now we shall refer to Fleet and others of his class. In 1910 Professor H. Lüders published in *E.I.*, x., Lüders' list, No. 1345, p. 160, a summary of the inscription, and stated there was no date in the record. This was followed by two short notes from the late Dr J. F. Fleet in *J.R.A.S.*, 1910, pp. 242 ff. and 824 ff. As we saw above, Dr Fleet had his own doubts about

અન્યાસકની દષ્ટિએ ખુલા દિલે મી. ક્લીટ આદિને મળતા થવાનો એકરાર કરી જણાવ્યું છે કે તે ક્લીટ કે લેખના અન્ય ભાગમાં તારીખને લગતું કંઈ નથી.^૧

શિલાલેખની છઠ્ઠી ક્લીટીમાં નંદ સંવતનો ઉલ્લેખ છે, પરંતુ તે ખારવેલની તારીખ નક્કી કરવામાં મદદરૂપ નથી.^૨ શિલાલેખ તથા આ મહાન ચેદિ રાજની તારીખ નક્કી કરવામાં તેમાંની ખીજી વિગતો આધારરૂપ છે. આ હકિકતો તે સમયના મળતા ઐતિહાસિક હેવાલો સાથે બંધબેસતી સમજવાની છે કે જેથી શિલાલેખની ખને તેટલી ચોક્કસ તારીખ નક્કી કરી શકાય.

લેખની આઠમી ક્લીટીના કેટલાક ભાગના શ્રી. જયસ્વાલના નવા વાચન અને અર્થ જે ખારવેલના રાજ્યના આઠમા વર્ષ સાથે સંબંધ ધરાવે છે તે નીચે પ્રમાણે છે :

ધાતાપયિતા રાજગૃહ વપવીઢાપયતિ પતિના ચ કમ્માપદાન સંનાદેન સંવત્-સેન-વાહનો વિપસુંચિતું મધુરાં અપવાતો યવન-રાજ-હિમિટ-ચક્ષતિ ચિ-પલ્લવ,^૩

અર્થાત્ “ રાજગૃહના ઘેરા અને ગોરથગિરિની જીતના પ્રભાવશાલી. કાર્યોનો હેવાલ સાંભળી ગ્રીક રાજા રિમેટ (ટ્રીયસ) પોતાના લશ્કર અને રસાલાને પાછો ખેંચી વાહન

the existence of a date in the Maurya era in this record. He tried to prove that the passage in the sixteenth line of the Hāthigumphā inscription does not contain any such date, but on the other hand that it refers to a certain canonical text of the Jains which went out of use during the reign of the Mauryas. See also Ramesh Chandra Mazumdar (*J.A.*, xlvii., 1918, pp. 223 ff., and xlviii., 1919, pp. 187 ff.). According to him line sixteen is far from being clear and positive, and he contested many of the conclusions of Messrs Jayaswal and Banerji (Ramaprasad Chanda) (*J.R.A.S.*, 1919, pp. 395 ff.). He agreed with Fleet and Lüders in denying the existence of any date in the Hāthigumphā inscription. However now to our satisfaction we find that Mr Jayaswal and others of his school more or less agree with those of the opposite school about this crucial point, and hence the reading of line sixteen of the record, which is the keystone of the whole structure, is now to a great extent fully agreed to by all (see Jayaswal, *J.B.O.R.S.*, xiii., pp. 221 ff., and xiv., pp. 127-128 and 150-151).

Over and above these researches we have references to scholars like Ganguly, Fergusson and Burgess, and Professor K. H. Dhruv. Mr Mano Mohan Ganguly places the inscription on principles based on architectural and sculptural considerations towards the close of the third century B.C.—that is, before Asoka came to the throne of Magadha (see Ganguly, *op. cit.*, pp. 48-50). According to Drs Fergusson and Burgess “300 B.C. or thereabouts is the most probable date for this inscription.” They added that “with his (of Asoka) reign the fashion of chiselling cells out of the living rock commenced, and was continued with continually increasing magnificence and elaboration for nearly 1000 years after his time” (Fergusson and Burgess, *op. cit.*, pp. 67-68). Professor Dhruv talks of Khāvela and the antiquity of Jainism in connection with Pushyamitra Sunga and other ruling dynasties of the time in the preface of his Gujarati drama, *Sāchinsvapna*—the Gujarati rendering of the Sanskrit drama, *Svapnāsavardatta* of Bhāsa.

1. *J.B.O.R.S.*, xiii., p. 236.

2. નેરરાજ-તિલસ-સત-ઓવાટિતં . . . etc.—*Ibid.*, iv. p. 399.

3. *Ibid.*, and xiii, p. 227.

સહિત પોતે મથુરા છોડી પાછા વળ્યો.”^૧ મી. જયસ્વાલનું આ વાચન એમની છેલ્લામાં છેલ્લી શોધનું પરિણામ છે અને મી. ઝેનરજી અને ડૉઁ કેનોવનો તેને ટેકો છે.^૨ ઐતિહાસિક શોધખોળના અર્વાચીનમાં અર્વાચીન સાધનો આપણને આટલું કહે છે અને તેથી આને ખારવેલના સમયનો એકજ આધાર ગણતાં જણાય છે કે ગ્રીક રાજ્યે મથુરા જીત્યું હતું અને પૂર્વ તરફ સાકેત સુધી તે લગભગ આગળ વધ્યો હતો. આને ગાર્ગી-સંહિતાનો ટેકો છે જે કહે છે કે યવનો સાકેત, પાંચાલ અને મથુરા જીતી કુસુમધ્વજ (પાટલીપુત્ર) પ્રતિ મૌર્ય વંશના અરત સમયે આગળ વધતા હતા.^૩

આ મુદ્દાને ટેકો આપતાં શ્રી. જયસ્વાલ કહે છે કે “ જ્યારે પતંજલી સંસ્કૃત વ્યાકરણ પર મહાભાષ્ય લખતા હતા ત્યારે મગધરાજ પુષ્યમિત્રે એક મહાયજ્ઞ શરૂ કર્યો કે જે પૂરો થઈ શક્યો ન હતો. અયોધ્યાના નવા શિલાલેખ પ્રમાણે મગધરાજે બે અશ્વમેધ યજ્ઞ કર્યા હતા; જ્યારે એક યજ્ઞ ચાલતો હતો ત્યારે યવનરાજે સાકેત અને મધ્યમિકાને ઘેરો ઘાલ્યો તે નોંધ પતંજલિએ કરી છે. પુષ્યમિત્રના અશ્વમેધ સમયે મધ્યમિકા પ્રદેશની નદી પાસે સમ્રાટની થયેલ જીત કાલીદાસ પણ નોંધે છે. આમ પુષ્યમિત્રના રાજ્યઅમલમાં નિષ્ફળ ગ્રીક હુમલાનો પૂરતો પુરાવો છે. ખારવેલનો શિલાલેખ પણ તેજ સમયના ગ્રીક હુમલાની વાત રજૂ કરે છે કે જેમાં ગ્રીકોને મથુરા છોડી પાછા હકલું પડ્યું. સિંકાના પુરાવાથી એમ જણાય છે કે અગ્નિમિત્રના વારસ બૃહસ્પતિના સમયમાં આમ બન્યું હોય. આમ પતંજલી અને ગાર્ગીસંહિતામાં નોંધાયેલ ગ્રીક ચઢાઈનોજ આ ઉલ્લેખ છે તે નિર્વિવાદ છે.”^૪

બીજી મુશ્કેલી એ છે કે આ ગ્રીક રાજા ડિમેટ્રીયસ કે મિનાન્ડર (?) ગાર્ડનરના મત અનુસાર મિનાન્ડરનો સમય ઇ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકાની શરૂઆત^૫ અને વિન્સન્ટ સ્મિથના મત પ્રમાણે ઇ. સ. પૂર્વે ૧૫૫ છે.^૬ તે ઉપરાંત મિનાન્ડરે ઇસમોસ (યમુના ?) એળંગ્યાની વાતજ નથી; તેણે તો માત્ર હીપનીસ (ખિયાસ) એળંગી હતી;^૭ સાહિત્યનો જે ભાગ ડિમેટ્રીયસ અને મિનાન્ડર બંનેને લાગુ પડે છે તેને મહાન વિદ્વાનો ડિમેટ્રીયસની ભવ્ય જીતો ગણે છે.^૮

1. J.B.O.R.S., xiii, p. 229.

2. Ibid., p. 228.

3. In the *Yuga Purāṇa*, one of the chapters of the *Cārgī Samhitā*, there is described that “the viciously valiant Greeks” after reducing Sāketa (in Oudh), the Pañcāla country (in the Doab between the Jumna and the Ganges) and Mathura (Muttra), reached Pushpapura (Pāṭaliputra); but that they did not remain in the midland country because of a dreadful war among themselves which broke out in their own country (Kern, *Bṛhat Samhitā*, p. 37)—an evident allusion to the internecine struggle between the houses of Euthydemus and Eucratides.

4. J.B.O.R.S., xiii, pp. 241, 242.

5. Cf. Gardner, *Catalogue of Indian Coins, Greek and Sythic*, Int., pp. xxii, xxiii.

6. Smith, *Early History of India*, p. 239.

7. Gardner, *op. cit.*, Int., p. xxxvii.

8. See Mayer (Eduard), *E.B.*, vii., p. 982 (11th ed.); and Rawlinson, *Parthia* (The Story of the Nations), p. 65.

પોતાના પ્રતિસ્પર્ધી યુકેટાઇડસને દાબી દેવા ડિમેટ્રીયસનું ઝેકિટ્રયા જવું એ હકીકત આને ટેકો આપે છે, કારણ કે શિલાલેખ સ્પષ્ટ કહે છે કે તે ખારવેલના આક્રમણ વિનાજ મથુરા છોડી પાછો ગયો. આમ ખારવેલનો લગભગ સમય ડિમેટ્રીયસ અને મિનાન્ડર વચ્ચેનો છે એ ચોક્કસ છે.

ડિમેટ્રીયસના વિજયો એજ તેની પરતીનાં કારણો છે, એમ ગ્રીક ઇતિહાસ કહે છે. તેના વિજયોના કારણે તેના મહારાજ્યનું મધ્યબિંદુ ઝેકિટ્રયાથી પણ આગળ વધ્યું. તેનું વતન એક પેટા રાજ્ય બની સંતોષ પામે તેમ ન હતું. પરિણામે પરાક્રમી અને શક્તિવાન યુકેટાઇડસ કે જેને માટે ઇતિહાસ લાગ્યે જ કંઈ કહે છે તેણે બળવો કરી જીતું રાજ્ય સ્થાપ્યું.^૧ પાર્થિયાના રાજા મિથ્રાટેઇટસ ૧લાના રાજ્યારોહણ સાથે તે પણ રાજા બન્યો. પોતાના ભાઈ ફ્રેએટસ ૧લા પછી ઇ. સ. પૂર્વે ૧૭૧ માં મિથ્રાટેઇટસ ગાદીએ બેઠો. એટલે જૈન ગુટખિમડના અભિપ્રાય પ્રમાણે યુકેટાઇડસનો સમય ઇ. સ. પૂર્વે ૧૭૫ ની લગભગ ગણાય.^૨ તેના રાજ્યની શરુઆત તોફાની હતી. ઝેકિટ્રયાનો નહિ, પરંતુ હિંદનો (સિંધુની આસપાસના પ્રદેશનો) રાજા ડિમેટ્રીયસ પોતાના પ્રતિસ્પર્ધી યુકેટાઇડસ ઉભી કરેલ મુશ્કેલીના કારણે હિંદથી પાછો ફર્યો. ડિમેટ્રીયસનું આ પુનરાગમન ઝેકિટ્રયાના ઇતિહાસકારો ઇ. સ. પૂર્વે ૧૭૫ માં મૂકે છે.^૩ અને આ ગોરથગિરિ અને રાજગૃહના ઘેરા સાથે ખારવેલના રાજ્યકાળના આઠમા વર્ષને એટલે ઇ. સ. પૂર્વે ૧૭૫ ને મળી જાય છે. એમ શિલાલેખનું વર્ણ ઇ. સ. પૂર્વે ૧૭૦ અને ખારવેલના રાજ્યની શરુઆત ઇ. સ. પૂર્વે ૧૮૩ માં ગણી શકાય.

ગ્રીક રાજા ડિમેટ્રીયસના ઉપરોક્ત હેવાલ ઉપરાંત બીજું પણ સાધન ખારવેલનો લગભગ સમય નક્કી કરવા માટે છે. આંધ્રનો રાજા પશ્ચિમનો શાસક સાતકણિ તેને શિલાલેખ ખારવેલનો પ્રતિસ્પર્ધી નોંધે છે;^૪ નાનાઘાટના શિલાલેખનો સાતકણિ તે જ આ છે, કારણ કે સાતકણિની રાણી નાગનિકાનો નાનાઘાટનો શિલાલેખ અને હાથીગુંફાનો ખારવેલનો શિલાલેખ લિપિના આધારે કૃષ્ણના નાસિકના શિલાલેખ સાથે સમસમયી છે.^૫ શરૂઆતના સાતવાહનોના નાનાઘાટના શિલાલેખો “ અશોક અને હશરથના શિલાલેખ પછી તરતના ” અને લિપિ અનુસાર “ મૌર્ય રાજ્યના અંતસમયના કે સુગવંશની શરૂઆતના અર્થાત્ ઇ. સ. પૂર્વે બીજા સદ્કાના છે.”^૬ હાથીગુંફાનો શિલાલેખ જો કે તારીખ વિનાનો છે તોપણ ખારવેલનો સમય ડિમેટ્રીયસ અને સાતકણિના સમય સાથે અર્થાત્ ઇ. સ. પૂર્વે બીજા સદ્કાના પૂર્વાર્ધમાં માનવાનાં કારણો છે. મૌર્ય શહેનશાહી નાબંધી પડી હતી

1. C.H.I., I, p. 446.

2. Ibid.

3. Mayer (Eduard), *op. cit.*, ix., p. 880.

4. Cf. J.B.O.R.S., iv., p. 398, and xiii., p. 226.

5. See Bühler, A.S.W.I., v., p. 71, and *Indische Paleographie*, p. 39.

6. Bühler, A.S.W.I., v., pp. 71 ff

ત્યારેજ આંધ્ર કુળ અને કલિંગવંશ સમસમયે સત્તામાં આવ્યા, જે સૂચવે છે કે આ સ્ત્રોત રાજાઓ સમસમયી હતા. આમ શિલાલેખની લગભગ તારીખ નક્કી કરીને જૈનધર્મના આ મહાન આશ્રયદાતા અને હિંદી ઇતિહાસના મહાન નરપુંગવના રાજકીય જીવનની વિગતો તપાસીએ.

શિલાલેખની પહેલી લીટી પંચ પરમેષ્ઠિને નમસ્કાર કરવાની જૈનપદ્ધતિ અનુસાર અર્હત અને સિદ્ધને યાદ કરે છે. ^૧ ખારવેલ ચેદિવંશનો હતો અને તેના કુળના રાજાઓ ઐર નામની પદવી ધરાવતા તેની નોંધ અહીંથી મળે છે. ^૨ મી. જયસ્વાલ કહે છે કે ઇરા વા ઇલાનો વારસ ઐર દ્વારા ચેદિવંશની ઉત્પત્તિ છે અને ઉમેરે છે કે “પુરાણોમાં વર્ણવેલી ઐલા ^૩ અને આ એકજ છે કે જેની સાથે ચેદિવંશનો સંબંધ તેમાં વર્ણવેલો છે.” ^૪

ખીજી લીટી ખારવેલનું પંદર વર્ષનું યુવરાજપદ વર્ણવે છે જે દરમિયાન તેણે જુદી જુદી વિદ્યાઓ પ્રાપ્ત કરી; “રાજા વેનની માફક મહાન વિજયો મેળવતા” યુવરાજ તરીકે ઘણા વર્ષ રાજ્ય કર્યું. ^૫

રાજા વેન એ વૈદિક વ્યક્તિ છે ^૬ અને મનુ ^૭ કહે છે કે તેના હાથ નીચે બધીય પૃથ્વી હતી. મી. જયસ્વાલ કહે છે કે “પદ્મપુરાણના વર્ણન પ્રમાણે વેને પોતાનું રાજ્ય સારી રીતે શરૂ કર્યું અને પછી તે જૈન થયો. બ્રાહ્મણ હંતકથા અનુસાર વેન સારો ન હતો જ્યારે જૈનો તેને આદર્શ રાજા ગણે છે એ પ્રદ્મપુરાણની હકીકતનો હાથીગુંફનો શિલાલેખ આડકતરો પુરાવો છે. જો શિલાલેખના સમયમાં જૈનોમાં વેન તેની પાછળની અવસ્થામાં ખરાબ રાજ ગણ્યો હોત તો ખારવેલની સ્તુતિમાં તેની સરખામણી કદી પણ ન થાત. વેનના જૈન લક્ષણો એ બ્રાહ્મણોને તેના દોષ લાગતા કેમકે તે નાતજાતના ભેદ સ્વીકારતો ન હતો. જે હંતકથા આમ વેનને ઉતારી પાડે છે તે દેખીતી રીતે જૈનોની પણ પછીની છે.” ^૮

ત્રીજી લીટી કલિંગના ચેદિવંશના ત્રીજા રાજા તરીકે તેના ચોવીશ વર્ષ પૂરાં થયે ખારવેલનો મહારાજ્યાભિષેક વર્જુવી કલિંગની રાજધાનીમાં ખિખીર ઋષિ સરોવર પરના બાટ બંધાવ્યાનું અને જીર્ણોદ્ધાર કરાવ્યાનું વર્ણન કરે છે. ^૯

૧. જમો અરિહંતાણં જમો સિદ્ધાણં જમો આવરિયાણં જમો ઉબજ્ઞાયાણં જમો લોપ સમ્વસાદ્ધર્ણં, પસો પંચજનુદ્ધારો . . . — *Kalpa-Sūtra*, sth. 1.

૨. Cf. *J.B.O.R.S.*, iv., p. 397, and xiii., p. 222.

૩. Pargiter, *J. R. A. S.*, 1910, pp. 11, 26.

૪. *J.B.O.R.S.*, xiii., p. 223.

૫. Cf. *ibid.*, iv., p. 397, and xiii., p. 224.

૬. *Rigveda*, x., 123.

૭. Manu, chap. ix., 66-67.

૮. *J.B.O.R.S.*, xiii., pp. 224, 225.

૯. Cf. *ibid.*, iv., pp. 397-398, and xiii., p. 225.

તેની ચોથી લીટી ખારવેલનું રાજકીય જીવન શરૂ કરે છે. તેના પ્રદેશની ૩૫ લાખની ધીચ વસ્તીને રીઝવવાનો પ્રયત્ન પ્રથમ આવે છે,^૧ આ સંખ્યામાં અતિશયોક્તિ નથી. અશોકનો તેરમો શિલાલેખ જણાવે છે કે તેના લશ્કર સામે કલિંગે ૧,૫૦,૦૦૦ યુદ્ધના કેદી, ૧,૦૦,૦૦૦ ઘાયલ અને તે કરતાં યવધારે મૃતદેહોનો ભોગ આપ્યો હતો.^૨ આમાં મૃત અને ઘાયલની સંખ્યા અઢીલાખ થાય છે; સ્કાન્ડિનેવિયન ગણતરી પ્રમાણે વસ્તીનો દરેક પંદરમો ભાગ પરાજિત થઈને આક્રમણ પ્રસંગે હથિયાર પકડે તો અશોકના સમયમાં જ કલિંગની વસ્તી ૩૮ લાખ ગણાય.^૩ તે પછી એક સૈંકા બાદ ખારવેલના સમયમાં મૌર્યોની જીત અને રાજ્ય પછી આ વસ્તી ૩૫ લાખ હોય તે સંભવિત છે. વિન્સન્ટ રિમથે આનો સ્વીકાર કરતાં કહે છે કે “મૌર્યો અને તેના પહેલાના રાજાઓ વસ્તીપત્રક રાખતા હતા તેથી આ સંખ્યામાં શક રાખવાનું જરા પણ કારણ નથી.”^૪

સૂક્ષ્મ ચર્ચામાં ઉતરતા પહેલાં તે સમયના ઇતિહાસપર ઉડતી નજર ફેંકી જઈએ. ડૉ. ખારનેટના શબ્દોમાં “અશોકના વિદેહ પછી મૌર્ય સામ્રાજ્ય તરતજ તૂટ્યું અને આસપાસના રાજાઓને પોતાની હદ વધારવાની મહત્વાકાંક્ષા પૂરી કરવા તે પૂરતી તક હતી. આમાં સિમુક નામનો રાજા હતો કે જેણે ઈ. સ. પૂર્વે ત્રીજા સૈકાની છેલ્લી પચીસીમાં સાતવાહન યા સાતકર્ણિ વંશ સ્થાપ્યો જેણે તેલુગુ પ્રદેશમાં પાંચ સૈંકા સુધી રાજ્ય કર્યું. તેના યા તેના વારસ તેના નાના ભાઈ કૃષ્ણ (કણ્ણ)ના સમયમાં આંધ્રરાજ્ય પશ્ચિમમાં અક્ષાંશ ૭૪° સુધી અને કદાચ અરબીસમુદ્ર સુધી પહોંચ્યું હશે.^૫ સાતવાહન રાજાઓના હાથ નીચે શરૂઆતમાં આંધ્ર રાજ્યનો વિસ્તાર વધ્યો હતો અને તેમાં વિદર્ભ (બિહાર) નો મોટો ભાગ, મધ્યપ્રાંત અને હૃદ્રાખાદનો સમાવેશ થતો હતો.”^૬

“મધ્યહિંદના પ્રદેશમાં સત્તા જમાવનાર આ સમયે માત્ર સુંગ અને આંધ્ર વંશો જ હતા એમ નહિ, પરંતુ હાથીગુંદાનો શિલાલેખ ઈ. સ. પૂર્વે ૧૮૦ લગભગ કલિંગના રાજા ખારવેલને પણ એક વધારાના હરીફ તરીકે સ્પષ્ટ કરે છે.”^૭

તે સમયના રાજકારણમાં પોતાના દેશને મહત્વનું સ્થાન પ્રાપ્ત કરાવવાની ખારવેલની મહેત્તાએ તેના પાડોશી દખ્ખણની સાર્વભૌમ સત્તા સાથે તેને અથડામણમાં મૂક્યો. આંધ્રરાજ સાતકર્ણિ સામે તેણે બીજા વર્ષમાં જ પશ્ચિમમાં મહાન લશ્કર ઉતાર્યું.^૮ તે કુળના

1. Cf. *J.B.O.R.S.*, iv., p. 398, and xiii., p. 226.

2. Bühler, *E.I.*, li., p. 471.

3. Cf. *J.B.O.R.S.*, iii., p. 440.

4. Smith, *J.R.A.S.*, 1918, p. 545.

5. This is indicated by the inscriptions at Nasik (No. 1144) and at Nānāghāt, fifty miles north-west of Poona (No. 1114).

6. *C.H.I.*, i., pp. 599, 600.

7. *Ibid.*, p. 600.

8. The Āndhra king alluded to can only be Śrī-Sātakarni, No. 3 of the *Purāṇic* list, who is commemorated by a defaced but happily inscribed relief image at Nānāghāt, a pass leading from the Konkan to the ancient town of Junar in the Poona district, Bombay.—Bühler, *A.S.W.I.*, v., p. 59.

શિલાલેખો અનુસાર આ રાજા સાતવાહન વંશનો હતો; જ્યારે પુરાણો પ્રમાણે તે આંધ્ર (આંધ્રભૂમિ) વંશનો હતો.^૧ મૌર્ય પ્રદેશના ક્ષત્રિયોની આ અજેય ભતિ હતી જેનું સ્થાન મદ્રાસ પ્રાંતના ગોદાવરી અને કૃષ્ણાનદીનો કાંઠા પ્રદેશ હતો.

સાતવાહનની મૂળભૂમિ તથા ભતિ વિષે મી. બખલે કહે છે કે “ખારવેલનો લેખ તેમને કલિંગની પશ્ચિમના કહે છે; જૈનહંતકથા નિગમ રાજ્યના પૈઠાનને તેની રાજધાની કશવિ છે; કથાસરિત્સાગર તે વંશના સ્થાપકને પૈઠાનમાં જન્મ્યાનું કહે છે....સાતવાહનના ઘણા શિલાલેખો નાસિકમાં મળે છે; તેમાં પ્રાચીનતમ શિલાલેખ પશ્ચિમ હિંદના નાનાધાટમાં છે; તેના જૂના સિક્કા પણ પશ્ચિમ હિંદમાં લભ્ય છે.... આ સંભેગો સાબીત કરે છે કે સાતવાહનની મૂળભૂમિ પશ્ચિમહિંદ હોય....તેની ભતિ વિષેની જૈનહંતકથા ગુંચવણ ભરેલી અને અશ્રદ્ધેય છે; એક હંતકથા તેની ઉત્પત્તિ ચાર વર્ષની કુમારિકાથી અને બીજી ચક્ષથી વર્ણવે છે. ઐતિહાસિક લખાણો તેને સ્પષ્ટતાથી પ્રાક્ષણ પૂરવાર કરે છે.”^૨

ખારવેલના પશ્ચિમના આક્રમણનું પરિણામ એ હતું કે સાતકર્ણિ હાર્યો ન હતો, પરંતુ એણે કાર્યપ ક્ષત્રિયોના ઉપયોગ માટે મુખિક રાજધાની લઈ સંતોષ માન્યો.^૩ મુખિકે સાતકર્ણિના પેટા સરદાર હતા અને તેમનો પ્રદેશ પૈઠાન અને ગોંદવાના વચ્ચેનો હોય તેમ જણાય છે. જેમ કેસલ એ ઓરિસાની ઉત્તર-પશ્ચિમે છે તેમ મુખિક પ્રદેશ તેની પશ્ચિમે હશે.

પાંચમી લીટીમાં ખારવેલે ત્રીજા વર્ષમાં સંગીત, નૃત્ય આદિ કળાઓમાં પ્રવીણતા મેળવી તેથી વિશેષ કંઈ નથી.^૪

છઠ્ઠી લીટી અગત્યની છે; તેમાં નંદસંવતની નોંધ છે. સાતકર્ણિ અને મુખિક પરની ચદાઈઓ પછી ખારવેલે પશ્ચિમ હિંદપર ચદાઈ કરી. તેના ચોથા વર્ષમાં તેણે આંધ્રના ખંડિયા મરાઠા પ્રદેશના રાષ્ટ્રિકે અને વરાડના (બિરાના) લોજકોને નમાવ્યા.^૫

શિલાલેખ પ્રમાણે દૃખખણના આંધ્ર રાજ્ય પર ખારવેલે બે આક્રમણ કર્યો; તેના બીજા વર્ષમાં તેણે ઘોડા, હાથી, પાયદળ અને રથો પશ્ચિમમાં સાતકર્ણિ સામે મોકલ્યાં અને ચોથા વર્ષમાં પ્રતિજ્ઞાનના આંધ્ર રાજાના ખંડિયા મરાઠા પ્રદેશના રાષ્ટ્રિકે અને વરાડના (બિરાના) લોજકોને નમાવ્યા.^૬ આ ચદાઈઓ નિઃસંશય દૃખખણની સાર્વભૌમ સત્તા પર તરાપ જેવી ગણાય, પરંતુ સ્વરક્ષણની હદખહારની તે ગણી શકાય નહિ. પ્રે. રેખ્સનના

1. Fargiter, *Dynasties of the Kāli Age*, pp. 36 ff.

2. *J.B.B.R.A.S* (New Series), iil., pp. 49-52.

3. *J.B.O.R.S.*, iv., p. 398, and xiii., p. 226.

4. *Cf. ibid.*

5. *Ibid.*, iv., p. 399.

6. The modern Palghān, on the north bank of the Godavary in the Aurangabad district of Hyderabad, is famous in literature as the capital of King Sātakarṇi (Sātavāhana or Sālivāhana) and his son Śakti-kumāra.

શબ્દોમાં “આપણે ધારી શકીએ કે ખારવેલના લશ્કરો મહાનદી ઓળંગી ગોદાવરીની ખીણોમાં થઈ તેની શાખા વૈંગંગા અને વરધાના પ્રદેશો પર ફરી વળ્યા. આમ આંધ્રરાજના પ્રદેશ પર તેણે ચઢાઈ કરી, પરંતુ કલિંગ અને આંધ્રના લશ્કરોને આ બે પ્રસંગોએ ખરેખર યુદ્ધ થયું અને તેનાં રાજકીય પરિણામો આખ્યાં તેવી કાંઈ નોંધ નથી અને એમ માનવાનાં કારણો પણ નથી.”^૧

ખારવેલના વિજયોને ઉતારી પાડવા અમે આમ નથી લખતા; તે સમયના બહાદુર લડવૈયા તરીકે તેણે રાજકીય ક્ષેત્રમાં ભાગ ભજવ્યો ખરો, પણ તેથી કાંઈ ખાસ વિશેષ નથી. તેને મહાન પુષ્પમિત્ર કે શાલિવાહન સાથે મૂકી શકાય, પરંતુ તેની ખીજ અને ચોથા વર્ષની ચઢાઈઓ પ્રતિષ્ઠાનના આંધ્ર રાજાની રાજસત્તા ખૂંચવી લેવાના ઇરાદાથી થઈ હોય તો તેના તે ઇરાદો ખરેખરે જ નથી. તેને માટે તે શક્ય ન હતું અને શિલાલેખનો પણ તેવો કંઈ અર્થ થતો નથી.

ખારવેલે પાંચમા વર્ષમાં અર્થાત રાજા નંદના ૧૦૩ મા વર્ષમાં એક નહેર તથા તનસુ લિયા યા તોસલીના^૨ કલિંગમાં ઠાપલ થવાના રસ્તાઓ ખનાવ્યા.^૩ શિલાલેખના આ અને ખીજ ચોક્કસ ખનાવો તથા તેમાંની વાર્ષિક નોંધાએ ફ્લીટ, રિમથ અને ખીજ અભ્યાસીઓને એમ માનવા પ્રેર્યા છે કે ઓરિસામાં ખનાવેલી કાળજીપૂર્વક નોંધ રખાતી અને આવા લાંબા સમયો કોઈપણ સંવતના આધાર વિના ન ગણી શકાય.^૪ આ લીટીમાં જે સંવત છે તે નંદ સંવત છે તે સ્પષ્ટ છે. એ સ્વાભાવિક છે કે અમુક રાજાનો સ્થાપેલો સંવત જો ગણતરીમાં ન હોય તો તેના રાજ્ય પછીના લાંબા સમયો સંભારવાનું શક્ય ન બને. મી. જયસ્વાલના મત મુજબ આ રાજા નંદ વર્ધન સિવાય ખીજે કોઈ નથી જે ઈ. સ. પૂર્વે ૪૫૭ માં હતો.^૫ આ વાત માનવાને શિલાલેખમાં ઐતિહાસિક યા ખીજે કાંઈ આધાર નથી. જયસ્વાલ માને છે કે અદબેરુનીએ નોંધ કરેલ શ્રી હર્ષના સંવત સાથે આ સંવત મળતો આવે છે અને અદબેરુનીએ જે હંતકથાઓ શ્રી હર્ષની^૬ ગણી છે તેને જયસ્વાલ ભૂલથી નંદ વર્ધનની ગણાવે છે.^૭ આ બધી ખેંચતાણ કરવાનું કાંઈ કારણ નથી. પુરાણના મહાપદ્મ નંદ અથવા જૈનોના નંદ ૧લાના સમયમાં આ સંવત ચાલુ થયાનું અસ્વાભાવિક નથી. પુરાણ અને સાહિત્યના હેવાલો પરથી જણાય છે કે તે સંવત શરૂ કરી શકે તેટલો પ્રભાવશાલી

1. Rapson, *C.H.I.*, i., p. 536.

2. We would be justified in accepting that the capital of Khāravela was Tosali, in whose neighbourhood the Hāthigumpha cave and River Prāchi are to be found. According to Mr. Haraprasad Sastri, Tosali is etymologically identical with Dhauli, the name of the place where a sect of the Kalinga edicts exist.—Smith, *op. cit.*, p. 546.

3. *Cf. J.B.O.R.S.*, iv., p. 399.

4. See Fleet, *J.R.A.S.*, 1910, p. 828; Smith, *op. cit.*, p. 545.

5. *J.B.O.R.S.*, xiii., p. 240.

6. *Cf. Sachau, Alberuni's India*, ii., p. 5.

7. *Cf. J.B.O.R.S.*, xiii., p. 240.

હતો. આપણે તો તેજ સંવત ગણીએ. જો મહાવીર નિર્વાણ ઈ. સ. પૂર્વે ૪૮૦-૪૬૭ ગણીએ તો આ નહેરનું વર્ષ ઈ. સ. પૂર્વે ૩૨૦-૩૦૭ આવે.

સાતમી લીટી ખારવેલની પત્નીનું વજ્રકુળ સૂચવે છે^૧ અને જાયસ્વાલ કહે છે કે “રાણીનું નામ આપ્યું નથી અથવા તે નામ ‘ધુસીત (તા)’ છે.”^૨ રાજ્યનું આ સાતમું વર્ષ છે અને તે સમયે તેને એક પુત્ર પણ હતો.^૩

તેના રાજ્યનું આઠમું વર્ષ મગધ પરની ચઢાઈથી શરૂ થાય છે. તેણે મહાન લશ્કર વડે ગોરથગિરિના મજબૂત કિલ્લા ઉપર ચઢાઈ કરી.^૪

આઠમી લીટી અગત્યની છે જે વિષે વિસ્તારથી લખ્યું છે; તેમાં નિર્દેશોલ ઇન્ડો-ગ્રીક રાજા ડિમેટ્રીયસના ઉલ્લેખે કલિંગના ઇતિહાસનો ખારવેલના સમયનો ઘણો ગૂંચવાડો અને અગત્યનો પ્રશ્ન ઉકેલ્યો છે. તેની આગળની લીટીના કેટલાક ભાગ સાથે મી. જાય-સ્વાલના નવા વાચન અનુસાર તેનો અનુવાદ આ પ્રમાણે છે: “આઠમા વર્ષમાં તેણે (ખારવેલે) મહાન લશ્કર વડે મોટી વાડ (ભીંત યા રક્ષણ) વાળા ગોરથગિરિ (કિલ્લા) ઉપર ચઢાઈ કરી રાજગૃહ પર ઢબાણ કર્યું (ઘેરો ઘાલ્યો). તેના (ગોરથગિરિની જીત અને રાજગૃહના ઘેરાના) પ્રભાવશાલી કાર્યોના હેવાલ (લોકવાર્તા) સાંભળીને લશ્કર અને અસપ્તાય પાછા ખેંચી મહાન રાજા ડિમેટ્રીયસ મથુરા છોડી પાછો વળ્યો.”^૫

આ ઉપરથી સમજાય છે કે ખારવેલે રાજ્યના આઠમા વર્ષમાં મગધ પર ચઢાઈ કરી હતી. આ હકીકત સ્પષ્ટ કરે છે કે તે સ્વતંત્ર થયો હતો એટલું જ નહિ પણ આક્રમણ પણ કરતો હતો. ગયાથી પાટલીપુત્રના જૂને રસ્તે બરાબર ટેકરીઓ (ગોરથગિરિ) સુધી તે પહોંચે છે. ખારવેલના આક્રમણના આ હેવાલથી હિંદનો રાજા ડિમેટ્રીયસ મથુરા છોડી પાછો હજ્યો; હિંદના અંદરના પ્રદેશની તેની આ ચઢાઈ તથા તેનું પ્રત્યાગમન બેકિટ્રયાના ઇતિહાસકારોએ ત્યાંના ઇતિહાસમાં પણ નોંધ્યાં છે.^૬

ઘણું ખર્ચ પુષ્પમિત્ર તે વખતે રાજ્ય કરતો હતો. પુરાણો પ્રમાણે પુષ્પમિત્રે છત્રીશ વર્ષ રાજ્ય કર્યું હતું^૭ અને મી. વિન્સન્ટ સ્મિથના મત મુજબ તેણે છેલ્લા મૌર્ય રાજા

1. वज्रि-धर-वंति घुसितपरिनी. . . .—*Ibid.*, p. 227. This Vajra family has been identified by Dr. K. Aiyangar with an ancient dynasty of considerable importance and holding the important territory of Bengal on this side of the Ganges.—*Some Contributions of South India to Indian Culture*, p. 39.

2. *J.B.O.R.S.*, xiii, p. 227.

3. . . . कुमार . . . etc.—*Ibid.*

4. महता सेना सह [त-मिति]-गोरथगिरिं धातापयिता, etc.—*Ibid.*, iv, p. 399, and xiii, p. 227.

5. *J.B.O.R.S.*, iv, pp. 378, 379, and xiii, pp. 228, 229.

6. Meyer (Edward), *op. cit.*, ix., p. 880.

7. Cf. Pargiter, *op. cit.*, p. 70.

બૃહદ્રથને ઇ. સ. પૂર્વે ૧૮૫ માં રાજ્યાસન છોડાવ્યું હતું.^૧ મી. જયસ્વાલ આ બનાવ ઇ. સ. પૂર્વે ૧૮૮ માં બનેલો માને છે;^૨ એટલે પુન્યમિત્રે ઇ. સ. પૂર્વે ૧૮૫ થી ૧૪૯ યા ૧૮૮ થી ૧૫૨ સુધી રાજ્ય કર્યું હોવું જોઈએ.

શિલાલેખની નવમી લીટી અગત્યની નથી. તેમાં પ્રાદ્યલેખને જમીન દાનમાં આપ્યાની હકિકત છે જે હિંદુ રાજ્યમાં પ્રાદ્યલેખને સામુદાયિક જમીન ભેટ અપાતી તે સૂચવે છે.^૩ જેમ આપણે ખારવેલના વૈદિક રાજ્યાભિષેક વિષે જોયું તેમ તે જૈન હોવાના કારણે પ્રબળા જૂના સ્થાપિત હોયે પર તરાપ આવવાનું કંઈ કારણ ન હતું. આ પરથી ખીજું અનુમાન એ નીકળે છે કે પોતે ગમે તે ધર્મ માનવા છતાંય આર્યોનાં મૂળ બંધારણની તે સમયના સમાજ પર અસર હતીજ. મહાવીરના સમયના જૈન અને બૌદ્ધ ધર્મો પ્રચલિત પ્રાદ્યલેખ-ધર્મ આમે સીધા બળવા તરીકે હતા, છતાં પણ સમાજમાં ખીજી જ્ઞાતિઓ કરતાં તેમની જે પ્રતિષ્ઠા અને માન હતાં તે પર કાંઈ અસર થઈ ન હતી.

જે કે આવી બાબતો વ્યક્તિગત વિશાળ ભાવના પર ઘણો આધાર રાખે છે; પરંતુ ખારવેલ અશોકની માફક સમ્રાટ હોવા છતાં ધર્મોધ ન હતો. અશોકના શિલાલેખો માફક ખારવેલના શિલાલેખ પણ તેને ઉદાર અને ધર્મોધ વૃત્તિથી પર હોવાનું પુરવાર કરે છે. સર્વધર્મસમભાવ એ તેનો ગુણ હતો અને તેની ઉદારવૃત્તિ અને સ્વભાવના કારણે તે પોતે પોતાને ‘બધી જાતના લોકોના પૂજક’ તરીકે ઓળખાવે છે.^૪

દશમી લીટી જણાવે છે કે ખારવેલે ૩૮,૦૦,૦૦૦ સિકકાના ખર્ચે મહાવિજય (વિજયનો પ્રસાદ) મહાલય બંધાવ્યું.^૫ તે પછી “શામ, દામ અને દંડ એ નીતિઅનુસાર વિજય માટે ઉત્તર હિંદ (ભારતવર્ષ) પ્રતિ તેણે પ્રસ્થાન કર્યું અને જેમના પર તેણે આક્રમણ કર્યું તેમની પાસેથી મૂલ્યવાન વસ્તુઓ તેણે મેળવી.^૬ હિંદી રાજનીતિનો ત્રીજો પ્રકાર જે ભેદ છે તે અહીં પડતો મૂક્યો છે તે નોંધવા જેવું છે અને કદાચ ખારવેલની રાજ્ય પદ્ધતિ માટે તે પ્રકાર અપમાનપ્રદ અને હીન પણ લાગ્યો હોય.^૭

આ પછીની લીટી પણ આપણા હેતુ માટે ખાસ ઉપયોગી નથી. ગધેડાના હળથી ખારવેલે મંડ (સિંહાસન) ઉખેડાવ્યાનું તેમાં છે.^૮ તે સિંહાસન કોઈ હલકા રાજનું કહ્યું છે; રાજની હલકાઈ જૈનધર્મ વિરુદ્ધ તેના આચરણને અંગે હશે. અહીં જે સિંહાસનની વાત છે તે શણગારેલ ખેડક યા બિછાવેલ ગાદી પણ હોય. તે ખરાબ રાજના વ્યક્તિત્વની

1. Smith, *Early History of India*, p. 204.

2. *J.B.O.R.S.*, xiii., p. 243.

3. *Cf. ibid.*, iv., p. 400, and xlii., p. 229.

4. સદ-પાસંદ-પૂજકો . . .—*Ibid.*, iv., p. 403.

5. *Cf. ibid.*, iv., p. 400.

6. *Cf. ibid.*, and xlii., p. 230.

7. *Cf. ibid.*

8. *Ibid.*

કાંઈનોંધ શિલાલેખમાં નથી. આ ઉપરાંત ખારવેલ ૧૧૩ વર્ષ પહેલાં કે ૧૧૩ મા વર્ષમાં ખનાવેલી સીસાની પ્રતિકૃતિ કે તેના સમૂહનો નાશ કરે છે.^૧ ખારવેલના ૧૧ મા વર્ષથી ૧૧૩ વર્ષ પહેલાં ગણીએ તો આ સીસાની પ્રતિકૃતિઓની તારીખ ઈ. સ. પૂર્વે ૨૮૫ આવે; પણ જો તેને છઠ્ઠી લીટી અનુસાર નહ સંવત ગણીએ તો ઈ. સ. પૂર્વે ૩૪૫ આવે.

આ ખનાવ અપ-રાજ (હલકા રાજ) વિષે છે અને તેમાં તેનું કાંઈક આક્રમણ હોય તેમ લાગે છે, પરંતુ તે કયું તે સમજાતું નથી. પ્રતિકૃતિઓ જૈન મૂર્તિઓ હતી તે સ્પષ્ટ જ છે કેમકે તે વિષે કાંઈ ઉલ્લેખ નથી, અને અન્ય કેઈ ધર્મની મૂર્તિઓ હોય તો આ કૃત્ય ખારવેલની ઉદારતાને બાધક ગણાય. સત્તરમી લીટીમાં જોઈશું તેમ ખારવેલ સર્વ ધર્મોને^૨ માન આપતો અને તેથી લાગે છે કે તે જૈન તીર્થંકરોની ખેડાળ મૂર્તિઓ હશે.

આ ખનાવ ઉપરાંત તે લીટી જણાવે છે કે ખારવેલે ઉત્તરાપથ (ઉત્તર પંજાબ અને સરહદ પ્રદેશ) પર ધાક બેસાડી.

ખારમી લીટી આપણા હેતુ માટે અગત્યની છે. ખારવેલના પ્રકરણ માટે જ તે અગત્યની છે એમ નહિ, પરંતુ ‘ નંદ અને તેનો ધર્મ, ’ ‘ જૈનધર્મ અને નંદવંશ ’, ‘ જૈનધર્મની પ્રાચીનતા ’ અને ‘ જૈનોમાં મૂર્તિપૂજા ’ આદિ પ્રશ્નો પર તે પ્રકાશ ફેંકે છે. આમાંના કેટલાક પ્રશ્નો પૂર્વે ચર્ચા ગયા છીએ અને બાકીના હવે ચર્ચાવાના છે. અહીં તો માત્ર આગળની લીટીનો તેમજ આ લીટીનો શાબ્દિક અનુવાદ માત્ર પૂરતો ગણાશે :

“ ખારમા વર્ષમાં ઉત્તરાપથના રાજાઓમાં (તે) ધાક બેસાડે છે અને મગધની પ્રજામાં લય દેલાવી (તે) પોતાના હાથીઓને યુગાંચમાં પ્રવેશ કરાવે છે. તે મગધરાજ બહુસતિ-મિત્રને નમાવે છે અને કલિંગની જૈનમૂર્તિ જે રાજા નંદ લઈ ગયો હતો તે પાછી મેળવી અંગ અને મગધની ખંડણી તરીકે રત્નો પણ (તે) કલિંગમાં લાવે છે.”^૩

આમ તેણે વાયવ્ય પ્રાંતો તાબે કરી મગધરાજને નમાવ્યો. આ ઉપરાંત એમ જણાય છે કે મગધનો રાજા નંદ કલિંગની જિન પ્રતિમા પાટલીપુત્ર લઈ ગયો હોવો જોઈએ; અને બહુસતિ-મિત્રને હરાવી અંગ અને મગધમાંથી ખારવેલ તે મૂર્તિ અને કિંમતી વસ્તુઓ ખોરિસામાં લાવ્યો. તે મૂર્તિ ‘ કલિંગ-જિન ’ તરીકે કેમ પ્રખ્યાત છે તે નવાઈનો પ્રશ્ન છે; કારણ કે કલિંગ સાથે જેનું જીવન સંકળાયેલું છે એવા કેઈ તીર્થંકરની એ નથી. મુનિ જિનવિજયના અર્થ પ્રમાણે એમ લાગે છે કે પ્રતિષ્ઠાના સ્થાનના નામે પણ પ્રતિમાઓ ઓળખાય છે.^૪ શત્રુંજય પરના ત્રપભદ્રેવ ‘ શત્રુંજય-જિન ’, આલુપરના ‘ અર્બુદ-જિન ’

1. J.B.O.R.S., xlii., p. 232.

2. સવ-દેવાયતન-સંકારકારકો. . . .—*Ibid.*, iv., p. 403.

3. સેહિ ચિતાસયતો ઉત્તરાપથરાજાનો . . . મગધાનં ચ વિપુલં અયં જનેતો . . . અંગમાલય-અસું ચ નેયાતિ —*Ibid.*, iv., p. 401, and xlii., p. 232.

4. Cf. *ibid.*, iv., p. 326.

અને ધુલેવાના ‘ધુલેવ-જિન’ તરીકે જાણીતા છે. આમ પોતાના જીવન દરમિયાન કલિંગ સાથે સંબંધ હોય એવાજ કેહી તીર્થંકરની આ પ્રતિમા હોવી જોઈએ એવું કંઈ નથી. કલિંગ-જિનનો અર્થ એટલો જ છે કે તે પ્રતિમા પહેલાં કલિંગ કે તેની રાજધાનીમાં પૂજાતી હશે.

આના પછીની લીટીનો વિચાર કરતાં પહેલાં બહુસતિ-મિત્ર કોણ, તેનું પર્યાય નામ શું અને કલિંગમાં જૈનધર્મની પ્રાચીનતાનો વિચાર કરીશું.

તે સમયના ઇતિહાસ પરથી એમ ચોક્કસ છે કે બહુસતિ-મિત્ર એ સુંગરાજા પુષ્યમિત્ર હતો. પશ્ચિમના સાતવાહનોની માફક તે બ્રાહ્મણ હતો અને તેણે જૂના બ્રાહ્મણ વિચારોનો બળવો જગાડી મૌર્યોને ઉઠાડી પોતાનો વંશ સ્થાપ્યો હતો; આનો અર્થ એટલો જ છે કે ઇ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકામાં તેણે બ્રાહ્મણધર્મનું પુનઃ સ્થાપન કર્યું. તારનાથ (ઇ. સ. ૧૬૦૮, જૂના ગ્રંથોને આધારે) કે જેનો અનુવાદ સ્કિનરે કર્યો છે તેને દિવ્યાવદાન^૧ ટેકો આપે છે કે પુષ્યમિત્ર નાસ્તિકોનો સહાયક હતો અને તેણે બિશ્વકોની કતલ કરી મઠો બાળ્યા હતા.

“બ્રાહ્મણ રાજા પુષ્યમિત્રને અન્ય તીર્થોંઓ સાથે લડાઈ થઈ; તેણે મધ્ય દેશથી જલંધર સુધી અનેક મઠો બાળ્યા.”^૩

પુષ્યમિત્રના આ બળવા પાછળ ખાસ રાજકીય કારણો પણ હશેજ, પરંતુ કહેવું પડશે કે મહાન મૌર્ય સમ્રાટ અશોકે પોતાની રાજકીય અપૂર્ણતા, ધાર્મિક પદ્ધતિ, સિદ્ધાંતો અને પક્ષપાત આદિ રાજ્યને કેટલું નબળું કરી રહ્યું હતું તેના ભાગ્યે જ વિચાર કર્યો હશે; નહિ તો તેણે જમાવેલ લશ્કરી સત્તા આ મહાન સમ્રાટને કે જેને બુદ્ધ દુનિયા આજે પણ પ્રેમથી યાદ કરે છે, અને જે દુનિયાભરમાં સારો અને ભલો રાજા ગણાયો છે, તેના વિદેહ પછી માત્ર ચાલીશ વર્ષમાં આમ અદૃશ્ય ન થઈ હોત. તેનું મૃત્યુ એ ઉત્તર હિંદના બ્રાહ્મણોને, દક્ષિણના સત્તારીલ આંધ્રોને અને હિંદના પરદેશી દુરમનોને માટે હિતાવહ હતું. અશોકના મૃત્યુ પછી હિંદુકુશ સુધીની મૌર્યસત્તા નબળી પડી, વાયવ્ય પ્રાંતો હુમલામાટે ખુલ્લા થયા અને બેકિંદ્રયા, પાર્થિયા આદિ ગ્રીક પ્રાંતો તથા સરહદની લડાયક જાતિઓ માટે હિંદ એ લાલચનું સ્થાન બન્યું.

તેનામાં સર્વધર્મસમભાવ છતાં ય બ્રાહ્મણો પોતાનો ધર્મ ભયમાં જોતાં અને અશોક સામે દ્વેષ રાખતા. આ ઉપરાંત તેમણે પોતાના ઘણા સ્થાપિત હકો પણ ગુમાવ્યા હશે. આ કારણે મૌર્ય શહેનશાહત સામે મહાન પ્રત્યાઘાત શરૂ થયો જેમાં બ્રાહ્મણોએ પ્રથમ ધૂપો ભાગ લેવાનો અને પછી પાછલા મૌર્યોના સમયમાં ખુલ્લો વિરોધ થઈ ગયો. અશોકના ન્વારસો

1. J.B.O.R.S., iv., p. 386.

2. Cf. Cowell and Neil, *op. cit.*, p. 434.

3. Schiefner, *Tārānātha's History of Buddhism*, p. 81.

પાસે માત્ર મગધ અને આબુગાબુનો પ્રદેશ રહ્યો. છેલ્લા મૌર્યરાજા બૃહદ્રથનું તેના સેનાપતિ પુષ્યમિત્રે (હિંદી મેકઝેથે) નિમકહરામીથી ખૂન કર્યું.^૧ પૌરાણિક હેવાલોના આધારે મૌર્ય વંશ ૧૩૭ વર્ષ ચાલ્યો; આનો સ્વીકાર કરતાં ઈ. સ. પૂર્વે ૩૨૨ માં ચંદ્રગુપ્તના રાજ્યારોહણથી ઈ. સ. પૂર્વે ૧૮૫ સુધી મૌર્યવંશ ચાલ્યો;^૨ આ સમય લગભગ ખરો છે. આમ પ્રાદ્યાણવંશ કે જેણે બૌદ્ધ મૌર્યેનિ ઉખેડી નાંખ્યા તે ઈ. સ. પૂર્વે ૧૮૫ માં હિંદમાં સત્તા પર આવ્યો.

આમ પ્રાદ્યાણોની ઉશ્કેરણીથી પુષ્ય અથવા પુષ્યમિત્રે નિમકહરામ ખની પોતાના માલિકનું ખૂન કરી, પ્રધાનોને કંદ કરી ગાદી પચાવી, પોતાને રાજા તરીકે જાહેર કરી સુંગ યા મિત્રવંશની સ્થાપના કરી; જે વંશ ૧૧૦ વર્ષ ચાલ્યો, જે ઇસમિયાન હિંદુસમાજ અને સાહિત્યમાં જૂની વિચારપ્રણાલી પ્રવર્તી.^૩ બાણભટ્ટ પોતાના હર્ષવર્ધન (ઈ. સ. છઠ્ઠા સદી) ના જીવન ચરિત્રમાં આ લશ્કરી કબજાનો ઉલ્લેખ કરે છે. “ પોતાના મૌર્યરાજા બૃહદ્રથ કે જે ગાદીનરીન થતી વખતે લીધેલાં વચનો પાળવા અશક્ત હતો તેને લશ્કર બતાવવાના બહાને લશ્કર પ્રતિ નજર કરતાં નીચ પુષ્યમિત્રે કચડી નાંખ્યો.”^૪

હિંદુ ઇતિહાસના વિદ્વાન કર્તા આ બાબત લખે છે કે “ પુષ્યમિત્ર વૃદ્ધ થયો ત્યારે તેણે પોતાને ઉત્તર હિંદના સમ્રાટ તરીકે જાહેર કર્યો. પાણિની વ્યાકરણના કર્તા, તેના ગુરુ પતંજલિની દેખરેખ નીચે તેણે રાજસૂય અને અશ્વમેધ એ બે યજ્ઞો કર્યા. પ્રાદ્યાણ જીવનને પુનર્જીવન આપવાનો પુષ્યમિત્રે ઠીક પ્રયાસ કર્યો. આ યજ્ઞો પછી બૌદ્ધો પર પ્રાદ્યાણધર્મના વિન્યયિન્હ તરીકે હતા. બૌદ્ધગ્રંથકારોએ પુષ્યમિત્રને ધર્મોધ ચિન્હો છે. એમ કહેવાય છે કે તેણે મગધથી જલંધર સુધીના મઠો બાળી લિક્ષુકોને મારી નાંખ્યા. આમાં કાંઈક તથ્ય હશે. તેની સામે થતી બૌદ્ધ અને જૈનોની ખટપટના કારણે પછી પુષ્યમિત્રે આમ કર્યું હોય.”^૫

આ બધું જોતાં એકવાત સ્પષ્ટ છે કે અશોકની પદ્ધતિના પ્રત્યાધાતે પહેલો ધા બૌદ્ધ-ધર્મ પર અને બીજો રાજકીય કારણે હિંદની મૌર્ય સત્તા પર પડ્યો. અશોકે બૌદ્ધો પ્રતિ અને કાંઈક અંશે જૈનો પ્રતિ જે ઉદારતા બતાવી તેથી પ્રાદ્યાણોના હુકો પર તરાપ પડી. પશુચરણી બંધી તથા જાસૂસીના કારણે પછી તેઓ નાશજ થયા. તેથી આ રાજાનો મજબૂત હાથ દૂર થતાં પ્રાદ્યાણોએ સત્તા જમાવી બળવો કર્યો અને જોઈગ્યા તે મુજબ સુંગવંશની સ્થાપના કરી.^૬

1. Mazumdar, *op. cit.*, p. 626.

2. See Pargiter, *op. cit.*, p. 27.

3. *J.B.O.R.S.*, x, p. 202.

4. The rendering combines the versions of Cowell and Thomas (*Harsacarita*, p. 193), of Bühler (*I.A.*, ii, p. 363) and of Jayaswal. Cf. Smith, *op. cit.*, p. 263, n. 1.

5. Mazumdar, *op. cit.*, p. 636.

6. Cf. *J.P.A.S.B.*, 1910, pp. 259-262.

સુંગવંશનો રાજ્યપ્રદેશ ઉત્તર હિંદની તે સમયની રાજધાની પાટલીપુત્ર (જૂનું પાલિભોત્ર અને આજનું પટણા) અને તેની આસપાસના મધ્ય પ્રદેશો હતા; તેનો વિસ્તાર નર્મદાની દક્ષિણ સુધી થયે; તે ઉપરાંત બિહાર, તિરહુત અને આજના આઝામગઢ તથા આઉધના સંયુક્ત પ્રાંતો પણ હતા. પંજાબ તો છેલ્લા મૌર્યો અને સુંગો પાસેથી ગયેલું જ હતું.

બૃહસ્પતિ અને પુષ્યમિત્રના એક વ્યક્તિત્વને બૃહસ્પતિ અને પુષ્ય નક્ષત્રોના સંબંધના કારણે પણ ટેકો મળે છે. આ વિષે મિંઝ સ્મિથ કહે છે કે “ બહુપતિ એ બહુસતિમિત્રનું પર્યાય નામ છે, જે નામ સિક્કા અને દૂંકા લેખોમાં મળે છે. આ બન્ને સંસ્કૃત બૃહસ્પતિના પ્રાકૃત પર્યાયો છે. બૃહસ્પતિ એ પુષ્ય તથા તિષ્ય નક્ષત્રનો પ્રધાન મનસ્ છે. બહુપતિ એ ચોક્કસ પુરાણો પ્રમાણેના પહેલા સુંગવંશના પુષ્યમિત્રનું બીજું નામ છે.”^૧

મિંઝ હરપ્રસાદ શાસ્ત્રી આ હકીકતને ટેકો આપતાં કહે છે કે “ હેતુ અને કાર્યમાં અશોક એ બૌદ્ધ રાજા હતો અને તે ધર્મોદ્ધ પણ હતો. તેણે સામ્રાજ્યમાં પશુચરો બંધ કર્યા...બ્રાહ્મણોના ખાસ હક્ક સામે જ આ આજ્ઞા હતી....બીજી આજ્ઞા જે માટે અશોક મગધરી લેતો તેમાં તેણે ભૂદેવોને ખોટા દેવો ઠરાવ્યા. બ્રાહ્મણો જે ભૂદેવો હતા તેમનું આ અપમાન હતું... અશોકે નીમલ ધર્મમહામાત્રો અથવા નીતિરક્ષકો એ પણ બ્રાહ્મણોના હક્કપર તરાપ હતી. તેઓ આ અપમાન શાંતિથી સાંખી રહે તેવા ન હતા. બ્રાહ્મણોના આ અપમાન પર કળશ તરીકે અશોકે પોતાના અમલદારોને હંડ-સમતા તથા વ્યવહાર-સમતા એટલે નાત, જાત, રંગ આદિની અવગણના કરી શિક્ષા અને કાયદાનો અમલ કરવા આજ્ઞા કાઢી....આથી પ્રતિષ્ઠાસંપન્ન, પારંગત અને સ્થાપિત હકવાળા બ્રાહ્મણોને પણ અનાર્યો સાથે જેલમાં રહેવાનું, ફટકાની સજા કરવાની, જીવતાં દટાવાની કે ફાંસીએ ચઢવાની સજા કરી શકાય તેમ હતું જે તેમને માટે અક્ષમ્ય હતું. પ્રભાવશાળી અશોક જીવ્યો ત્યાં સુધી તેઓ આ અપમાન ગણી ગયા....પરંતુ તેમની નજર કોઈ લશ્કરી સરહાર તેમના પક્ષમાં લેતે તે તરફ હતી; તેમને મૌર્ય રાજ્યનો સેનાપતિ પુષ્યમિત્ર મળી ગયો...તે હડહડતો બ્રાહ્મણ હતો અને બૌદ્ધોને ધિક્કારતો.”^૨

દૂંકમાં બહુપતિમિત્રને પુષ્યમિત્ર તરીકે સ્વીકારવામાં કોઈ અડચણ નથી તેમ જ તેથી કોઈ ઐતિહાસિક ક્ષતિ પણ પહોંચતી નથી.^૩ આમ કરવાથી જ તે સમયના સમ-સમયી પુરુષો અને બનાવોનો મેળ ખાય છે.

ખારવેલના રાજ્ય માટે એ વસ્તુ ધ્યાનમાં રાખવી ઘટે છે કે પુષ્યમિત્ર બ્રાહ્મણ અને ખારવેલ જૈન હતા. પુષ્યમિત્રના આ બ્રાહ્મણધર્મની પ્રતિષ્ઠાના સંરક્ષણ અર્થે આરંભેલ

1. J.R.A.S., 1918, p. 545.

2. Sastri (Haraprasad), J.P.A.S.B., 1910, pp. 259-260.

3. It may be noted here that such alternative names are common in Indian history—i.e. Binbhisāra—Śreṇika, Ajātasatru—Kūṇiya, Asoka—Piyadasi, Candragupta—Narendra, Balamitra—Agnimitra, Bhānumitra—Vasumitra, etc.

ધર્મયુગ સાથે જૈન સંપ્રદાયનું રક્ષણ કરવા ખારવેલ ન હોત તો “ જૌહ સિદ્ધાંતના ઘાતક”^૧ તરીકે પ્રખ્યાત એવા પુષ્યમિત્રે જૌહધર્મનો નાશ કર્યો તેમ મહાવીરના જૈનધર્મનો પણ તેણે નાશ કર્યો હોત.

આગળ દર્શાવ્યા પ્રમાણે ખારવેલે બે વખત મગધપર ચઢાઈ કરી. પહેલીમાં તે લગભગ પાટલીપુત્ર સુધી પહોંચ્યો. યુક્તિપૂર્વક પુષ્યમિત્રે તે સમયે મથુરા પ્રતિ પીછે હઠ કરી અને તે પ્રસંગે ખારવેલે બરાબર ટેકરીઓ (ગોરથગિરિ)થી આગળ ન વધવામાં હડાપણુ માન્યું.

બીજી ચઢાઈમાં ખારવેલ ફતેહમંદ થયો. ઉત્તર હિંદમાં પ્રવેશ કરી હિમાલયની તળેટી સુધી પહોંચી તેણે એકાએક મગધની રાજધાનીપર ગંગાની ઉત્તરેથી હુમલો કર્યો; તે નદી તેણે કલિંગના પ્રખ્યાત હાથીઓ સાથે ઓળંગી હતી.^૨ પુષ્યમિત્ર શરણે આવ્યો અને વિજેતાએ તેના રાજ્યનો ખત્તનો કબજો કર્યો; તેમાં કલિંગ-જન પ્રતિમા જે મહારાજ નંદ લઈ ગયો હતો તે પણ હતી. તેના આ વિજયની અસર માત્ર સુંગરાજ્યની પૂર્વસીમાપર થઈ. તેણે અંગાલ અને પૂર્વ બિહારપર પણ વિજય મેળવ્યો હશે. જ્યાં જૈનધર્મની અસરના અનેક પુરાવા હજી પણ છે.^૩

ખારવેલના આ વિજયો વિષે મિઠ જાયસ્વાલ કહે છે કે “ પુષ્યમિત્રે લડાઈથી નિર્ણય કરવાને બદલે છેલ્લા ત્રણ સૈકાના મગધ અને કલિંગના ઐતિહાસિક સાધનરૂપ જે વસ્તુઓ હતી તે આપી પોતાની ગાદી બચાવી લીધી. મગધ સમ્રાટની સત્તાના કારણે જ આ ચઢાઈને કેવળ રાજકીય વિજય તરીકે સ્વીકારી, કારણ કે હિંદની આ ગાદીપર બેસવાની લાલચ કોઈ પણ મનુષ્ય માટે પૂરતી હતી.”^૪

આ લેખ પરથી એટલું તો સ્પષ્ટ છે કે ખારવેલ પુષ્યમિત્રનું રાજ ઝૂંટવી શક્યો નહિ. એટલી હદ સુધી કલ્પના દોડાવવાની જરૂર પણ નથી. સાતકર્ણિ સાથે જે બન્યું તેમ ખારવેલે અહીં પણ પોતાના પાટોશી રાજ્યોમાં પોતાનું નૈતિક સર્વોપરિત્વ બતાવી સંતોષ રાખ્યો, કારણ કે છેલ્લા મૌર્યરાજ બૃહદ્રથના ખૂન પછી મૌર્ય સામ્રાજ્યની સંપત્તિ વહેંચી ખાવા સત્તાઓની હરિકાઈ થતી હતી એ તે સમયનું વાતાવરણ હતું. તે મહાન સામ્રાજ્યના અવશેષોમાંથી જે સત્તાઓ બચી તે સત્તાઓ પર પ્રભુતા જમાવવાની પણ હરિકાઈ થતી અને તેમાં ખારવેલે મુખ્ય ભાગ ભજવ્યો અને જ્યાં તેણે પંજો નાંખ્યો ત્યાં તેણે યશ પણ મેળવ્યો.

કલિંગમાં જૈન ધર્મની પ્રાચીનતા પર આવતાં શિલાલેખમાં કલિંગ-જનના ઉલ્લેખ સિવાય બીજું કંઈ મળતું નથી. આગળ કહ્યું તે મુજબ આ ઉપરથી લાગે છે કે તે મૂર્તિ કલિંગ યા તેની રાજ્યધાનીમાં પૂજાતી હશે. શિલાલેખ સ્પષ્ટ કરે છે કે આ મૂર્તિ રાજા નંદ કલિંગથી મગધ લઈ ગયો હશે. આપણે જોઈ ગયા તે પ્રમાણે આ નંદ જૈનોનો નંદ ૧લો

1. *Divyavadāna*, pp. 433-434.

3. *Mazumdar, op. cit.*, p. 633.

2. *Smith, op. cit.*, p. 209.

4. *J.B.O.R.S.*, III, p. 447.

છે અને સ્થિત, જાયસ્વાલ આદિના મત મુજબ નંદિવર્ધન નથી.^૧ આ બધા સંજોગો ઐતિહાસિક રીતે સત્ય પરિસ્થિતિદર્શક હોય તો કલિંગમાં ઔદ્ધર્મ પહેલાં જૈનધર્મ દૃઢ થયો અને પ્રબલુદ્ધર્મમાં તેનું સ્થાન હતું તેમ કહેવું વધારે પડતું નજ ગણી શકાય.

દૂકમાં નંદ ૧લાની કલિંગની છત વખતે જૈનધર્મ ત્યાં પ્રચલિત હતો. આના ટેકામાં જાયસ્વાલ કહે છે કે “ શૈશુનાગવંશનો નંદવર્ધન અર્થાત્ રાજા નંદના સમયમાં ઓરિસામાં જૈનધર્મ પ્રવેશી ચૂક્યો હતો... ખારવેલના સમય પહેલાં ઉદયગિરિ પર અર્હતનાં મંદિરો હતાં કેમકે શિલાલેખમાં તેમનું અસ્તિત્વ એ પ્રમાણે દર્શાવેલું છે. કેટલાક સૈકાથી જૈનધર્મ ઓરિસાનો પ્રબધર્મ બન્યો હતો.”^૨

ઈ. સ. પૂર્વે છઠ્ઠા સૈકામાં જૈન દંતકથા પ્રમાણે ઓરિસામાં ક્ષત્રિઓનું સ્થાન ગણાવેલું છે તે આને ટેકો આપે છે; જેમાં દર્શાવ્યું છે કે મહાવીરના પિતાનો એક ક્ષત્રિય મિત્ર ત્યાં રાજ્ય કરતો હતો, અને ૯૦ મહાવીર ત્યાં વિચર્યા હતા.^૩

‘ઓરિસા અને તેના અવશેષો’ ના વિદ્વાન કર્તા કહે છે કે “ જૈનધર્મનાં મૂળ એટલાં ઊંડાં હતાં કે ઈ. સ. ના સોળમા સૈકામાં ઓરિસાના સૂર્યવંશી રાજા પ્રતાપ રુદ્રદેવનું પશુ તે ધર્મપ્રતિ વલણ હતું.”^૪

આગળ વધતાં પહેલાં અત્રે નોંધવું જોઈએ કે ઈ. સ. પૂર્વે પાંચમા સૈકામાં જૈનોમાં મૂર્તિપૂજા હોવાના આ લેખમાં સબળ પુરાવા છે. પુસ્તકના અંતમાં મૂર્તિપૂજાનો વિષય વિગતથી ચર્ચાશે.

શિલાલેખની આ નોંધ પરથી જાયસ્વાલ ત્રણ અનુમાન દોરે છે કે “ (૧) નંદ જૈન હતો, (૨) મહાવીર કે તેની પછી તરતજ જૈનધર્મ ઓરિસામાં પ્રવેશી ચૂક્યો હતો (જૈન દંતકથા તો ઓરિસામાં ૯૦ મહાવીરનો વિહાર વર્ણવે છે અને શિલાલેખની ૧૪ મી લીટી કુમારી ટેકરીઓ (ઉદયગિરિ) પર જૈનધર્મની દેશના આખ્યાનું પશુ વર્ણવે છે.) આ ઉપરથી એમ પણ પુરવાર થાય છે કે (૩) ઈ. સ. પૂર્વે ૪૫૦ થા તે પહેલાં જૈન મૂર્તિઓનું અસ્તિત્વ જૈન હેવાલો તથા પુરાણ અને પાલી સાધનો અનુસાર મહાવીર-નિર્વાણ ઈ. સ. પૂર્વે ૫૪૫ માં

1. “ The Nanda Rāja referred to appears to be Nandivardhana, the ninth Śaśunāga king of the *Purāṇas*. It seems to be necessary to treat him and his successor, Mahanandin, No. 10, as Nandas, distinct from the nine Nandas who come between No. 10 and Candragupta. In the third edition of my *Early History of India* (1914) I placed the accession of Nandivardhana about 418 B. C. He must now go back to c. 470 B. C. or possibly to an earlier date.”—Smith, *J.R.A.S.*, 1918, p. 547.

2. *J.B.O.R.S.*, iii., p. 448.

3. તત્તો મગધ મોસલિ ગજો. . . તત્થ સુમાગહો નામ રટ્ઠિઓ પિયમિતો મગધજો સો મોપ્પ, તત્તો સામી તોસલિ ગજો. . .—*Āśvaka-Sūtra*, pp. 219-220.

4. “ Pratāp Rudra Deva, one of the Gajapati kings who ruled from A. D. 1503, renounced the Jaina doctrine. . . .”—Long, *J.A.S.B.*, xxviii., Nos. I to IV and V, 1859, p. 189.

5. Ganguly, *op. cit.*, p. 19.

હોવું જોઈએ તે વાતને ટેકો આપે છે.”^૧ આ ત્રણે અનુમાનોની ચર્ચા આપણે કરી ગયા છીએ.

હવે પછીની લીટીમાં રાજકીય નોંધ છે કે હિંદના દક્ષિણમાંથી તેના વિજયોએ ખંડણી મેળવી. શરૂઆતમાં ખારવેલે બંધાવેલ સુંદર અને કોતરણીવાળા મિનારાનું વર્ણન કરી (સિલોન સામેના દક્ષિણમાં) પાંડ્ય દેશના રાજા પાસેથી ભવ્ય હાથીઓ,^૨ મનપસંદ થોડા, વૈરૂચ અને અનેક કિંમતી રત્નો મેળવ્યાનો ઉલ્લેખ છે.^૩

અહીં કલિંગ સમ્રાટે પાંડ્ય દેશ પર ચઢાઈ કયનાિ ઉલ્લેખ નથી. ખારવેલની મહત્તા તથા આંધ્ર અને સુંગ રાજાઓ પરની તેની છત્ર દેખી પાંડ્યોએ આ ભેટ મોકલી હશે. ખારવેલના આ શૌર્ય ઉપસંત શિલાલેખમાં તેનાં પવિત્ર કાર્યોની નોંધ છે. રાજા અને તેનું કુટુંબ જૈનધર્મી હોવાના પુરાવા અનેક છે અને તેના વંશજો પણ દેખીતી રીતે તેજ ધર્મના હશે.^૪

ચૌદમી લીટીથી અંત સુધીમાં દેખાય છે કે ખારવેલ માત્ર નામજૈન નહિ, પરંતુ ભાવજૈન હતો. અર્થાત્ તેણે ધર્મ જીવનમાં ઉતાર્યો હતો. તેના રાજ્યકાળના તેરમા વર્ષમાં રાજ્યવિસ્તારથી સંતોષ પામી તેણે પોતાની શક્તિ ધાર્મિક કાર્યોમાં ખર્ચા એમ તેમાં વર્ણન છે. કુમારી ટેકરી^૫ પરનાં પવિત્ર સ્થળો ઉપર તે મોટી રકમ ખર્ચે છે અને વિજયી શિલાલેખ તૈયાર કરાવે છે. જ્યાં ‘વિજેતાના ચક્રો’^૬ ધરાધર જાત્ર્યાં હતાં તે પવિત્ર કુમારી ટેકરી પર રહી જેમણે પોતાના વ્રત શુદ્ધ રીતે પાળી તપ કરી જન્મમરણ દૂર કર્યા છે^૭ એવા યાપ અધ્યાપકોના સ્તૂપો બાળવવા રાજ્યમાંથી ખર્ચ કરાવે. તે જણાવે છે કે ખારવેલે ગૃહસ્થનાં વ્રતો પાળી જીવ અને દેહનો ભેદ સમજી તેની સુંદરતા અનુભવી.^૮

ખારવેલની જૈનધર્મ પ્રતિની દૃઢતા અને આસ્તિકતા માટે આથી શું વધારે પુરાવો હોય? યાપ અધ્યાપકો અને બીજાઓ જે વ્રતો આચરતા તેમને અપાતી ભેટો અને જૈન દર્શન મુજબ જીવ અને દેહનો અભ્યાસ એમ સૂચવે છે કે તે ધર્મોદ્ધ ન હતો.

1. *J.B.O.R.S.*, xlii., pp. 245, 246.

2. The Ceylonese constructed ships expressly for the export of their elephants. It seems these were of the class of the “elephant-ship” of the inscription

3. તુ જઠર-લિખિલ-વરાનિ સિહિરાનિ નીવેસવતિ . . . વંદરાજા ચેદાનિ અનેકાનિ મુતમણિરતનાનિ —*J.B.O.R.S.*, iv., p. 401, and xlii., p. 233.

4. *B.D.G.P.*, p. 24.

5. It was sacred as the place where Jainism was preached (line 14).

6. The perfect ideal Jaina ascetics, who are believed to have freed themselves by means of austerities. This is much idealised in Jaina philosophy.

7. This suggests that amongst the Jainas also *Cakra* symbolised the spread of conquest of religion. This is confirmed by the representation of the wheel found at the Jaina *Stupa* of Mathura.

8. તેરસમે ન વસે છુવવત - વિજય - વક્ર કુમારીપવતે જરહિતે વપ - રત્નોજ - સંસિતેહિ કાવ , . . જીવ - દેહ - સિરિકા પરિચિતા. —*J.B.O.R.S.*, iv., pp. 401, 402, and xlii., p. 233.

પોતાના કુળધર્મનાં દક્ષણ પ્રથમ જાણી તેની મહત્તાથી પ્રેરાઈને મહાવીરના સંદેશા માટે જીવવા અને મરવા તૈયાર હતા તેવા સાધુઓને તે મદદ અને ઉત્તેજન આપતો હતો.

પ્રાચીન સમયના જૈન આચારો પર પ્રકાશ ફેંકતા કેટલાક ઉલ્લેખો લેખમાં છે. યાપ અધ્યાપકોનો સમૂહ કે જે આજે અસ્તિત્વમાં નથી તે તે સમયના સાધુઓનો એક વર્ગ જણાય છે. ઈંદ્રભૂતિના નીતિસાર અનુસાર તે એક મિથ્યાદષ્ટિ સંઘ હતો કે જે દક્ષિણમાં દિગંબર તરીકે વહેંચાઈ ગયો.

ગોપુચ્છકઃ શ્વેતવાસા ક્ષાવિકો માપનીયકઃ ।

નિઃપિચ્છકથેતિ પચૈતે જૈનામાસાઃ પ્રકીર્તિતાઃ ॥^૧

ઉપરોક્ત યાદીમાં યાપનીયનું નામ આશ્ચર્યજનક છે કારણ કે ચાલુક્ય અમ્ભરાજ બીજાના શિલાલેખમાં તેમને ‘પવિત્ર અને માનનીય નંદિગચ્છ’ના ભાગ તરીકે જણાવી તેને ‘પવિત્ર યાપનીય-સંઘ’^૨ તરીકે સંબોધે છે. આ ઉપરાંત શ્રવણ ખેડગોલાના એક શિલાલેખ પ્રમાણે અર્હટ્ઠબલિએ આ નંદિસંઘને રૂઢિચુસ્ત કહ્યો છે; તેના મત પ્રમાણે તે ‘દુનિયાની આંખ’ હતી.^૩ સિતાંબર અને બીજા જે નિયમોથી ઉલટા છે તેવા મિથ્યાત્વી સંઘો વચ્ચેના ભેદ માટે તેને વાંધો ન હોતો. પરંતુ જે કાંઈ ‘સેન, નંદિ, દેવ, સિંહ આદિ સંધાની બાબતમાં’ આમ ધારતા તેઓને તેણે ‘મિથ્યાત્વી’ કહ્યા છે.^૪

આ બાબત મિ. જાયરવાલ કહે છે કે ‘ભદ્રબાહુચરિત્રમાં’ જૈનોનો ઇતિહાસ આપતાં જણાવ્યું છે કે ચંદ્રગુપ્તના સમસમયી ભદ્રબાહુના શિષ્યો કે જે પોતાના ગુરુને ‘પૂજ્ય માનતા હતા, તેમાંથી યાપન-સંઘની શાખા ઉત્પન્ન થઈ કે જેણે છેવટે નમ રહેવાનું વિધાન સ્વીકાર્યું. આ સંઘ દક્ષિણમાં વિસ્તર્યો તેની કણ્ઠાટકના શિલાલેખો સાક્ષી પૂરે છે; આજે તે હસ્તીમાં નથી. મુનિ જિનવિજયનો અભિપ્રાય છે કે આ સંઘ કેટલાક શ્વેતાંબર અને કેટલાક દિગંબર સિદ્ધાંતો સ્વીકાર્યા હતા; આ આધારે આ બે ફાંટા સ્પષ્ટ વહેંચાયા પહેલાંનું પગલું તે આ યાપન-સંઘ હતો. આપણો લેખ બતાવે છે કે જે વડે આ શાખા ઓગળાતી તે યાપ અભિધાન અમુક પવિત્ર આચારોને અંગે હતું. ચરક પ્રમાણે ‘દુઃખ ન્યૂન કરવા’ અથવા મહાભારત અનુસાર ‘જીવન ટકાવવા’ યાપ અધ્યાપકો અન્યના દૈહિક દુઃખો ન્યૂન કરવાની ફરજ પર ભાર મૂકતા.”^૫

શિલાલેખ વિશેષમાં જણાવે છે કે આ યાપ અધ્યાપકો કાચ્ય નિષીદિ યા કુમારી ટેકરીઓપર રહેતા; આ નિષીદિ તે અર્હતની નિષીદિ હતી તે પાછળની લીટી સ્પષ્ટ કરે છે. નિષીદિ યા નિષીધિ જૈન સાહિત્યમાં આલંકારિક રીતે તેમના તીર્થંકરો, ગુરુઓ

1. Premī, *Vidvadratnamālā*, i., p. 132.

2. Hultzsch, *E.I.*, ix., p. 55, v. 18, L. 50.

3. *E.C.*, ii., S.H., 254.

4. *Ibid.*

5. *J.B.O.R.S.*, iv., p. 389.

આદિનાં પવિત્ર સમાધિસ્થાનો તરીકે વપરાયાં છે, પરંતુ તેનો ઉપયોગ નિવાસસ્થાન તરીકે સમજવાનો છે.^૧

ડૉઁ ફ્લીટ જણાવે છે કે “શબ્દ નિર્ધીધિ-જે નિર્ધીધિ, નિધિધિ અને નિધિદિગે તરીકે પણ મળે છે-તે મિ. કે. બી. પાઠક જણાવે છે કે જૈન સમાજનો જૂનો વર્ગ હજી પણ વાપરે છે અને ‘જૈન સાધુના અવસાન બાદ ઉભું કરેલ સમાધિ-ગુરુમંદિર’ એ તેનો અર્થ છે. ઉપસર્ગ-કેવલિગત-કથામાં મળતો નીચેનો ફકરો તેમણે મને તેના આધારમાં આપ્યો છે:-ઋષિસમુદાય=એલ દક્ષિણપથદિં વંદુ મદારર નિધિધિયાં આદિ: “સમસ્ત સાધુસંઘ દક્ષિણમાંથી આવીને અને પૂજ્યના નિધિધિએ પહોંચીને.....”^૨

કુમારી ટેકરી પરની નિર્ધીધિ જ્યાં શિલાલેખ છે ત્યાં તે શણગારયુક્ત સમાધિસ્થાન નથી પરંતુ તે ખરેખર એક સ્તૂપ છે કેમકે તેની પહેલાં કાચ્ય વિશેષણ છે જેનો અર્થ શારીરિક (દૈહિક અવશેષો) એ છે. શિલાલેખ વિચારી જાયસ્વાલ કહે છે કે “એમ લાગે છે કે જૈનો પોતાના સ્તૂપ યા ચૈત્યોને નિર્ધીધિ કહેતા. મથુરાનો શોધાયેલ સ્તૂપ અને ભદ્રબાહુચરિત્રનો શિખો ગુરુને પૂજતા એ ઉલ્લેખ જૈનો (ખાસ દિગંબરો) પોતાના ગુરુના અવશેષો પર સ્મારકો બાંધતા તે દર્શાવે છે.”^૩ સ્તૂપ યા ગુરુમંદિર-સમાધિસ્થાન બાંધવાનો સ્વાજ માત્ર જૈનો અને જૌદોમાં જ નહિ, પણ પ્રબળકાય હતો.

પહેલાં જણાવ્યા પ્રમાણે પંદરમી લીટી ખારવેલને ચુસ્ત જૈન તરીકે રજૂ કરે છે. સાધુઓ અને એકાંતપ્રિય તત્ત્વજ્ઞાનીઓ માટે ખારવેલે કાંઈક ઠરાવ્યું તેમાં વર્ણન છે, તેમાં અક્ષરો તૂટતા હોવાથી તે કૃત્યની માહિતી મળતી નથી. “સંઘના આગેવાનો, દરેક રીતે ડાહ્યા પુરુષો, પવિત્ર કાર્ય કરનારા અને સિદ્ધ અમણા” માટે આ કાર્ય હોય તેમ સ્પષ્ટ છે.^૪

તેમાં જણાવ્યું છે કે અર્હતના અવશેષોના સમાધિસ્થાન પાસે પર્વતના ઢોળાવ પર નરપતિ ખારવેલે પોતાની મહારાણી સિંધુડા માટે દૂર દૂરની પથ્થરની ખાણોના પથ્થર મેળવી નેપાલના સુંદર મધ્યકાલીન સ્થંભો જેવા બંટવાળા સ્થંભોસહિત ‘સિંધુપુર-પ્રસ્થ’^૫ મહાલય ૭૫૦૦૦ પશુના (તે સમયનું નાણું) ખર્ચે બંધાવ્યું.^૬

શ્રી૦ જયસ્વાલ આ સ્થાનને મહાન કોતરણીવાળાં ‘શનિ-નૂર’ યા ‘સામ્રાણીના મહેલ’ તરીકે ઓળખાવે છે.^૭ તે ટેકરીના ઢોળાવ પર હાથીગુંકા પાસે છે, તેની

1. E.J., ii., p. 274.

2. I.A., xii., p. 99.

3. J.B.O.R.S., iv., p. 389.

4. સુકતિ સમળ - સુવિહિતારં ચ સત્ - દિસાનં . . . તપસિ.—*Ibid.*, iv., p. 402, and xiii., p. 234.

5. Cf. Aiyangar (K.), *op. cit.*, pp. 75, 76.

6. Cf. J.B.O.R.S., iv., p. 402, and xiii., pp. 234, 235.

7. *Ibid.*, xiii., p. 235.

આબુખાબુ સિંહો જેસાહેલા છે તે નોંધવા જેવું છે. આમ અવશેષોનું સ્મારક અર્હત નિષીદિ આ લેખાનુસાર રાણીના મહેલ નજીક હોવું જોઈએ.

છેલ્લા કેટલાક દશકાઓથી જેને વિષે ચર્ચા ચાલે છે તે દષ્ટિએ સોળમી લીટીનો ખાકીનો ભાગ અગત્યનો છે, તેમાં ખારવેલ કે જૈન ઇતિહાસ સાથેના તેના સંબંધ વિષે કાંઈ નથી. આગળની લીટીની માફક તે પણ ખારવેલ મહાન જૈન હતો તેને માત્ર ટેકો આપે છે. જૈન સાહિત્ય અને તેના ઉત્કર્ષમાં તેણે લીધેલ રસ તે સ્પષ્ટ કરે છે, તે આમ છે:

“ મૌર્ય રાજના સમયમાં કિસ્મત થયેલ ૬૪ પ્રકરણોવાળા, પરંતુ ચાર ખંડના અંગસમ-કનો ઉદ્ધાર કર્યો. ”^૧

ડૉ. ફલીટ પણ તેજ અર્થ કરે છે, તે નીચે મુજબ છે:

‘ આખોય હેવાલ તારીખ વગરનો છે. મૌર્ય રાજ કે રાજઓના સમયમાં ભૂલાયેલ સાત અંગના સમુદાયના કેટલાક ભાગનો અથવા ૬૪ મા પ્રકરણનો તેના મૂળ સાથે તેણે ઉદ્ધાર કર્યો. ”^૨

અહીં મગધના લીપણ દુષ્કાળનું સ્મરણ થાય છે કે જે ખાર વર્ષનો હતો અને જેના વિષે આગલા પ્રકરણમાં ઉલ્લેખ કર્યો છે. આ વખતે ચંદ્રગુપ્ત પોતાના ગુરુ ભદ્રબાહુ અને ખીજ્જો સાથે દક્ષિણમાં ગયો હતો અને સ્થૂલભદ્ર કે જે કોઈપણ જોખમે પાછળ રહ્યા હતા તેમની આગેવાની નીચે પાટલીપુત્રમાં^૩ પરિવહ મળી હતી. શિલાલેખનું ઉપરોક્ત વાચન ચંદ્રગુપ્તના અમલમાં જૈન મૂળાંથે નાશ પામ્યાની વાતને ટેકો આપે છે. દક્ષિણમાં ભદ્રબાહુ અને તેમના સમુદાયની અસર નીચે કલિંગ હોવાથી મગધમાં થયેલ વાચના તેઓએ સ્વીકારી નહિ. ^૪

શિલાલેખની છેલ્લી સત્તરમી લીટી સોળમી સાથે વાંચતાં ખારવેલના પ્રભાવસૂચક ઇલિકાળો આવે છે, અને ટૂંકમાં એની સત્તાનો ખ્યાલ આપે છે. આમાં કાંઈવધારે પડતું હોય તે સ્વાભાવિક છે, પરંતુ તેની સરખામણી માટે કાંઈ અન્ય ઐતિહાસિક સાધન ન હોવાથી તે લીટીનો શબ્દશઃ અનુવાદ પૂરતો ગણાશે: “તે વૈલવનો (ક્ષેમનો) રાજ; વિસ્તારનો (સામ્રાજ્યનો) રાજ (યા જૂના લોકોનો રાજ); ભિક્ષુઓનો દાની (રાજ છતાં ભિક્ષુક), ધર્મનો રાજ જે હિત (કલ્યાણ)ના વચનો તપાસે છે, સાંભળે છે અને અનુભવે છે.....

“ રાજ ખારવેલશ્રી મહાન વિજયી રાજર્ષિઓના વંશમાં ઉતરી આવેલો હતો, તેણે લશ્કરથી સામ્રાજ્યનો વિસ્તાર કરી તેનું રક્ષણ કર્યું, તેના રથો અને લશ્કર કોઈ રોડી શકતું

1. J. B. O. R. S., xiii., p. 236.

2. J.R.A.S., 1910, pp. 826-827.

3. The modern Patna, a place historic in the annals of their order, and at that time the capital of the Mauryan Empire.

4. This council fixed the canon of the Jaina sacred literature, consisting of eleven *Angas* and fourteen *Paryas*.

નથી, તે ચૈત્યોનો ઉદ્ધારક છે, તે સર્વ જાતિઓને માન આપતો અને તે ખાસ લક્ષણો-ગુણો માટે પ્રખ્યાત હતો.....”^૧

અહીં લિક્ષુરાજ ખારવેલ-કલિંગ સમ્રાટ અને જૈન સંપ્રદાયના તારણહાર રાજાની પોતે લખાવેલ આત્મકથાનો અંત આવે છે. પ્રથમ લીટીમાં કરેલ અર્હત અને સિદ્ધનું મંગલ, જૈન શ્રમણો માટે બંધાવેલ મંદિરો અને ગુફાઓ, યાપ અધ્યાપકોને જમીન તથા અન્ય જરૂરિયાતનાં દાનો, રાજા નંદે ખૂંચવી લીધેલ કલિંગ-જિનની પ્રતિમાની પુનઃપ્રાપ્તિ આદિ પ્રતીતિ કરાવે છે કે તે જૈન હતો. ઈ. સ. પૂર્વે ૧૮૩ માં ચોવીસ વર્ષની ઉંમરે ગાદી પર બેસી તેણે બત્રીસ વર્ષની વયે મગધની પ્રથમ અને છત્રીસ વર્ષની વયે બીજી ચઢાઈ કરી. મિ. જયસ્વાલના મતે તે ઈ. સ. પૂર્વે ૧૫૨માં વિદેહ થયો.^૨

તે એક સામ્રાજ્યનો સ્વામી હતો, જેના વંશ વિષે આપણે કંઈ જાણતા નથી, જેના જીવન વિષે આ શિલાલેખ કે જેના ઉપર કાળની અસર થયા સિવાય રહી નથી તે સિવાય કંઈપણ અન્ય સાધન નથી. અહીં ઉમેરવું જોઈએ કે કેટલક દિવસ કેટલક અભ્યાસીને આ ઉપરાંત રાજર્ષિ વંશમાં જન્મેલ ધર્મરાજના જીવન વિષે વધારે સારાં અને વિશ્વસનીય સાધનો મળી જાય તો તે નવાઈ જેવું નહિ ગણાય. જેનો ફાળો જૈન ઇતિહાસમાં અદ્વિતીય છે તેના વિષે જૈનો પાસે કંઈ નથી તે પણ નવાઈ જેવું છે અને તે ન માની શકાય તેવું છે.

ખારવેલના સામ્રાજ્યની હદ અને તેના રાજ્યારોહણ પછીની તેની જીતો વિષે તે સમયની સમસમયી ઐતિહાસિક કે બીજી કંઈ વિશ્વસ્ત નોંધ નથી. આ તો દુનિયા પારના અવાજ જેવું છે, જે સૂચવે છે કે જૂના વખતમાં કલિંગમાં ખારવેલ નામે રાજા હતો તેને તમારે સ્વીકારી લેવો; અને તેના સ્મૃતિચિન્હ રૂપે હાથીગુંફાના શિલાલેખની મળતી માહિતીના આધારે તેની સમસમયી ઐતિહાસિક વ્યક્તિઓ સાથે એને સમજી લેવો.

શિલાલેખ સૂચવે છે કે તેણે ઉત્તરમાં મહાન યુગ રાજા પુષ્યમિત્રને હરાવ્યો, જે સમાચાર સાંભળી ઇન્ડો-ગ્રીક રાજા ડિમેટ્રિયસ મથુરા છોડી પાછો વળ્યો; તેણે દક્ષિણમાં સાતકર્ણિ અને તેના ખંડિયા રાજાઓને વશ કર્યા અને તેના આ વિજયોની કથા સુણી દક્ષિણાંતના પાંડ્ય રાજાએ તેના પર ભોટા મોકલી.

સરખામણીના સાધનના અભાવે આ લેખની કઈવસ્તુ સ્વીકારવી અને કઈ વસ્તુ કઈ રીતે સમજવી તેમાં મુશ્કેલી છે. તે ઉપરાંત લશ્કરી કૃત્ય એ તે સમયની સામાજિક રૂઢિ, લડાઈ એ ધંધો, લડવૈયો તે ભાયાત અને વિશેષમાં પ્રદેશવિસ્તાર એ રાજલક્ષણ ગણાતું

૧. સેમરાજા સ વદરાજા . . . અનુમતો કલાણાનિ . . . સવ - પાસંઢ - પૂજકો . . . ચારવેલસિરિ.
—J.B.O.R.S., iv., p. 403, and xiii., p. 236.
૨. *Ibid.*, p. 243.

એ બધું તેમાં વધારે કરે છે.^૧ પ્રાચીન અને મધ્યકાલીન ભારતનું આ ખાસ લક્ષણ રાજાઓની પ્રશસ્તિઓમાં ઠીક તરી આવે છે કે જે આપણને મળી આવતા શિલાલેખોનેા મોટા ભાગ ભરી દે છે; તે પ્રતિ ખુલ્લા દિલથી જોતાં લાગે છે કે તે ભાવી પ્રજા અર્થે ઇતિહાસ નથી, પરંતુ ભાટચારણોદ્વારા થતી પ્રશંસા પૂરતા છે; અને તે પણ સ્પષ્ટ છે કે તેમાં પરાજયોની નોંધ હોતી નથી જ્યારે વિજયની અતિશયોક્તિ હોય છે. શિલાલેખના ઉદ્ભવેા પૂર્વમહાવાળી વ્યક્તિઓનાં વર્ણન માત્ર છે એટલે કાળે જેનું રક્ષણ થવા દીધું છે એવાં આ છૂટાછવાયા ઐતિહાસિક હેવાલોનું તોલન કરી સત્ય તારવવું જોઇએ. હાથિગુંફા શિલાલેખમાંના ખારવેલના વિજયેા આજી નાંખે તેવા છે અને સર અશુતોષ મુકરજીના શબ્દોમાં “એરિસાનો સમ્રાટ ખારવેલ કે જેનું નામ દેશના હેવાલોમાંથી અદસ્ય અર્ધ લેખ પામ્યું છે તેની બાબતમાં તો પથ્થરે વિશ્વસ્ત સંપૂર્ણ વિગતો આપી છે; જો તેના નામથી નહિ તો તેના દર્શનથી તો ઇ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકામાં હિંદનું દરેક શહેર ધ્રુજતું.”^૨

તેમ છતાંય ખારવેલ તે સમયની એક મહાન વ્યક્તિ હતી. તેમાં શંકાનું કંઈ જ કારણ નથી. તેણે એવી સત્તા પ્રાપ્ત કરી હતી કે જે ચોક્કસ ટકી રહી શકે તેવી સલામત હતી. દંડમાં તે તે સમયનો મહાન નરપતિ હતો. હિંદી ઇતિહાસના અણીના સમયે કુદરતે જે પ્રજાના ભાગ્યે હોરવા તેને નીચેા હતો તે બાબતમાં તેની મહત્તાની અનેક સાબીતીઓ છે.

1. Manu, ix., 251; x., 119, etc.

2. J.B.O.R.S., x., p. 8.

પ્રકરણ ૫

મથુરાના શિલાલેખો

ખારવેલનો હાથિગુંફાનો શિલાલેખ જેમ ઉત્તર હિંદના જૈન ઇતિહાસનો પહેલો તબક્કો પૂરો કરે છે તેમ મથુરાના શિલાલેખો તેના બીજા તબક્કાની તવારીખ શરૂ કરે છે. આ બન્ને વચ્ચેનો ઈ. સ. પૂર્વે ૧૫૦ થી ૧૬ સુધીનો સમય કોરો ગણવાની જરૂર નથી કારણ કે કલિંગના જૈન રાજા પછી તેના કરતાં પણ વધારે સુપ્રસિદ્ધ એવો ઉજ્જયનીનો વિક્રમાદિત્ય થયો કે જેને જૈનો પોતાના સંપ્રદાયનો રક્ષક માને છે. તેમાંથી મળતા પુરાવાઓનું ફિગ્યૂરેશન કરી કલિંગ તથા માળવા ઉપરાંત મથુરા પણ જૈનધર્મની વસાહત બની હતી તે આપણે જોઈશું.

મહાવીરના નિર્વાણસમયની ચર્ચા પ્રસંગે ઈ. સ. પૂર્વે ૫૭ કે ૫૬ માં શરૂ થતા વિક્રમ સંવત વિષે નિર્દેશ કર્યો છે. જૈન વિક્રમચરિત જણાવે છે કે “પોતાની પવિત્ર ભક્તિથી જૈન ગુરુ સિદ્ધસેન દિવાકરની સૂચનાથી વિક્રમે દુનિયાને દેવામાંથી મુક્ત કરી અને પરિણામે વર્ધમાનના સંવતમાં પરિવર્તન થયું.”^૧ ભવિષ્યના હિંદમાટે તેણે-આજે પણ ઉત્તર હિંદમાં ચાલતા એવા એક ચોક્કસ સંવતની ભેટ કરી. એડગર્ટનના શબ્દોમાં “માત્ર જૈનોની જ નહિ, પરંતુ હિંદુઓની પણ ઘણા સૈકાઓથી આવી જ માન્યતા છે.”^૨

અવંતીના આ રાજા કે જેના પ્રભાવશાળી સમય તથા દેવી ગુણોની જૈન અને પ્રાકૃત સાહિત્ય નોંધ લે છે તે પોતાને વિક્રમાદિત્ય “સૂર્ય સરખી પ્રભાવાળો”ના નામે ઓળખાવતો. આ ઉપાધિ તેની પછી થયેલ અનેક રાજાઓને એટલી પ્રિય થઈ પડી હતી કે ગમે તે વંશના રાજા પોતાની મેળે તે ઉપાધિ સ્વીકારી લેતા; આ બતાવે છે કે પહેલો વિક્રમાદિત્ય મહાન નરપતિ હોય તો જ આ ઉપાધિ આટલી એથણીય બની શકે.

આ તે વિક્રમાદિત્ય છે કે જેને જૈન સાહિત્યમાં જૈન માન્યો છે. તેના પૂર્વજ ગર્દભિલ્લ વિષે તેઓ કહે છે કે તેણે તે સમયના જૈન આચાર્ય કલિકાચાર્યની સાધ્વી બેનનું હરણ કરી તેમનું અપમાન કર્યું હતું; તેથી તેઓ સિથિયન રાજાઓમાંના કોઈ એક પાસે ગયા અને તેની મદદથી કૃતેહમંદીથી તેનું વેર લીધું.^૩ ડૉ. શાર્પેન્ટિયરના શબ્દોમાં “આ દંતકથા જરા પણ ઐતિહાસિક રસવિનાની છે એમ નથી, કારણ કે તે જણાવે છે કે જુદી જુદી દંતકથા અનુસાર ઉજ્જયનીના પ્રખ્યાત વિક્રમાદિત્યના પિતા ગર્દભિલ્લે જૈનાચાર્ય કાલકનું અપમાન કર્યું, તેઓ વેર લેવા શકેના પ્રદેશમાં ગયા કે જેમનો રાજા ‘રાજાઓનો રાજા’

1. Edgerton, *Vikrama's Adventures*, pt. i, Int., p. lviii. Cf. Tawney, *Prabandhacintāmaṇi*, pp. 11 ff.; *Saṃvatsāra Māhātmya*, *Sarga* XIV, v. 103, p. 808.

2. Edgerton, *op. cit.*, Int., p. lix.

3. *Kalikācārya-kāṭhā*, vv. 9-40, pp. 1-4. Cf. Konow, *E. I.*, xiv., p. 293. “Kālakasūri, the uprooter of Gardabhilla, lived 453 v.”—Klatt, *I.A.*, xi., p. 251. Cf. *ibid.*, p. 247; Charpentier, *C. H. I.*, i., p. 168; Stevenson (Mrs.), *op. cit.*, p. 75; *M.A.R.*, 1923, p. 11.

(સાહ્યાજીસાહિ) કહેવાતો.^૧ પંજાબના શકરાજ મોસ અને તેના વંશજો જે ત્યાં રાજ્ય કરતા હતા તેમને ગ્રીક અને હિંદના સિવાજ અનુસાર આ ઉપાધિ હતી. તેમના વંશજો કુષાણ રાજાઓના સિદ્ધાપર તે રાજાઓના રાજાઓના રૂપમાં બરાબર દેખાય છે તે પરથી આ હંતકથા ઐતિહાસિક હોય તેમ લાગે છે. ગમે તે હો, પણ આ કથા જણાવે છે કે કાલકે અનેક શકરાજાઓને ઉજ્જયની પર ચઢાઈ કરવા અને ગર્દભિલ્લના વંશને ઉખેડી નાખવા સમજાવ્યા; પરંતુ કેટલાક વર્ષો પછી તેના પુત્ર વિક્રમાદિત્યે તેમને હાંકી કાઢી પોતાના પૂર્વજની ગાદી પુનઃ પ્રાપ્ત કરી.^૨ આ હંતકથાને ઇતિહાસ કેટલો ટેકો આપે છે તે અચોક્કસ છે. પરંતુ ઇ. સ. પૂર્વે પહેલા સૈકામાં પશ્ચિમ હિંદમાં સિથિયન સત્તા હતી તેની નોંધ આ સાથે મળતી આવે છે. એ તો નિર્વિવાહ વાત છે કે જૈન અને ઉજ્જયનીને પરસ્પર સંબંધ હતો—વિક્રમ સંવત કે જે ઉજ્જયની રાજધાનીવાળા માળવામાં શરૂ થયો હતો તેનો વપરાશ પણ આ વિગતને ટેકો આપે છે.”^૩

જૈનાચાર્ય કાલક વિષે બીજું એ કહેવાનું છે કે તે દક્ષિણના પ્રતિષ્ઠાનપુરના રાજા સાતયાન પાસે ગયા હતા; વર્ષાન્તે આવતાં જૈન પર્યુષણપર્વ સમયે રાજા ઈંદ્ર મહોત્સવમાં રોકાયો હોવાથી તે ભાદ્રપદ સુદ પંચમીના રોજ તેમાં ભાગ લેવા અશક્ત હતો અને તેથી એક દિવસ પહેલાં અર્થાત ભાદ્રપદ સુદ ચતુર્થીએ શરુએ તે પર્વ રાખ્યું. સમસ્ત જૈન સમાજે ત્યારથી ચોથના રોજ ઉપવાસ કરવાનું શરુ કર્યું. એ કે ત્યાર બાદ ઘણા સમય પછી નવીન ગચ્છોની ઉત્પત્તિ થતાં ચોથની પાંચમ પણ થઈ.^૪ આ બનાવ બે દષ્ટિએ અગત્યનો છે, એક તો તે દક્ષિણમાં પ્રવેતાંબરોનો સંબંધ દર્શાવે છે અને બીજું તે દક્ષિણની એવી જૈન રાજવી વ્યક્તિનો ઉદ્ભવ કરે છે કે જેનું કાલકાચાર્ય જેવા મહાન શુરુ માન રાખતા અને જેનો જૈનોના પર્યુષણ જેવા પર્વની તારીખ શ્રેયવામાં પણ ક્ષણો હતો.^૫

1. बह्नीकृतः सूरिवरैः स साहिः—*Kālakācārya-kathā*, v. 26, p. 2; साहानसाहिः स च भण्यतेऽत्र—*Ibid.*, v. 27, p. 3. Cf. “... the Jaina work, *Kālakācārya-kathānaka*, states that their kings were called *Sāhi*.”—Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 274; Jacobi, *Z.D.M.G.*, xxxiv, p. 262. Cf. Konow, *op. cit.*, p. 293.

2. “He (Vikramāditya) saved the nation and Hinduism by signally defeating the Scythians, whose political importance and outlandish manners had appalled the Indians.”—Mazumdar, *op. cit.*, p. 63. Cf. *ibid.*, p. 638. “Vikramāditya ousted the Śakas and became king, whereafter he established his own era.”—Konow, *op. cit.* and *loc. cit.*

3. Charpentier, *op. cit.* and *loc. cit.*

4. तत्सश्वतुर्ध्वं क्रियतां नृपेण, विज्ञप्तमेवं गुरुणाऽनुमेने.—*Kālakācārya-kathā*, v. 54, p. 5. Cf. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 76. This, as Klatt tells us, is supported by the *Paṭṭavali* of the *Tapagaccha* (*J. A.*, xi., p. 251); on the other hand, the *Kharataragaccha Paṭṭavali* informs us that the Kālaka, who transferred the *Paryushanaparvan*, lived in 993 v., and that there were two more of the same name prior to him, one of whom lived in 453 v. and was connected with Gardabhilla.—*J. A.*, xi., p. 247.

5. That the King Sātayāna was a devout Jaina is clear from the *Kālakācārya-kathā* (vv. 50-54, pp. 4-5), but it is not known who he was. Pratiṣṭhānapura is known to us as the western capital of the Sātavāhanas. Jaina tradition claims Hala of this dynasty as belonging to its own religion. Cf. Glasenapp, *Der Jainismus*, p. 53; Jhaveri, *Nirvāṇa-Kalīkā*, Int., p. xi.

ગર્દભિક્ષના વારસ વિક્રમાદિત્ય પ્રતિ જોતાં જૈન ઉલ્લેખો જણાવે છે કે જૈન સાહિત્યના પ્રખર જ્યોતિર્ધર એવા સિદ્ધસેન દિવાકર આ સમયે તેમના દરબારમાં રહેતા અને તેમણે મહાન વિક્રમને^૧ તથા મીસીસ સ્ટીવન્સનના શબ્દોમાં “કુમારપુરના રાજા” દેવપાલને પણ જૈનધર્મ અંગીકાર કરાવ્યાનું જણાવે છે.^૨ આ સમય દરમિયાન ખીજ પણ બે બનાવ બન્યાનું મનાય છે. પ્રથમ તો ભરૂચમાં જૈન સાધુ આર્યઅપુટ નામના વાદીથી ઔદ્ધોનો વાદમાં પરાજય^૩ અને ખીજે જૈનોના પરમપવિત્ર એવા શત્રુજય તીર્થ—પાલીતાણાનું ખાત મુદ્દત.^૪

પ્રત્યરગચ્છપટ્ટાવલી જણાવે છે કે મહાવીરની પાટથી સોળમા એવા વજ્રસ્વામી—(વી. સં. ૪૯૬-૫૮૪) એ ઠક્ષિણ તરફ ઔદ્ધોના પ્રદેશમાં જૈન ધર્મ ફેલાવ્યો.^૫ ખીજે બનાવ પાલીતાણાના પાયાનો છે કે જે પાલિતાઆર્યનો નિર્દેશ કરે છે જે મહાન વિક્રમના સમસમયી હતા.^૬ જૈન હંતકથાનુસાર તેમને હવામાં ઉડવાની લાખિ (શક્તિ) હતી.^૭ મીસીસ સ્ટીવન્સન પોતાની નોંધમાં કહે છે કે “શત્રુજયની સ્થાપના એક જૈનાચાર્યે કરી છે કે જેમનામાં આકાશગામિની વિદ્યા હતી અને જેના શિષ્યને સુવર્ણસિદ્ધિ હતી. આ બે શક્તિના પ્રભાવે દુનિયામાં જાણે મંદિરોનું એક શહેર બની રહ્યું હોય તેવી રચના થઈ.”^૮ આ તીર્થ સંબંધમાં પ્રત્યર પટ્ટાવલી કહે છે કે વીર સં. ૫૭૦ માં તે જાણી થયું હતું અને વિક્રમના સમકાલીન ભાવડના પુત્ર જાવડે તેનો ઉદ્ધાર કર્યો હતો.^૯ જૈન હંતકથાનુસાર આ રાજા તથા જાવડ બન્ને પાલીતાણા જત્રા માટે ગયા અને બન્ને ત્યાં રહ્યા તે દરમિયાન તે તીર્થની રક્ષા માટે તેમણે ઘણા ખર્ચ કર્યો.^{૧૦}

1. “He (Siddhasena Divākara) converted Vikramāditya 470 years after Mahāvīra's Nirvāṇa.”—Klatt, *op. cit.*, p. 247. Cf. *ibid.*, p. 251; Edgerton, *op. cit.*, pp. 251 ff.; Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 77; Tawney, *op. cit.*, pp. 116 ff.; M. A. R., 1923, p. 10.

2. Cf. Stevenson (Mrs), *op. cit.* and *loc. cit.*

3. વિશ્વાસિકા અર્ચલપુટા આચાર્યો, . . . જુગુકચ્છે . . . બુદ્ધો નિર્ગતઃ, પાદયોઃ પતિતઃ—*Āvāṣyaka-Sūtra*, pp. 411-412. Cf. Jhaveri, *op. cit.* and *loc. cit.*

4. Cf. *ibid.*, Int., p. xix; Stevenson (Mrs), *op. cit.*, pp. 77-78.

5. Cf. Klatt, *op. cit.*, p. 247; Hemacandra, *Parīśiṣṭaparvan*, Canto XII, vv. 311, 388; *Āvāṣyaka-Sūtra*, p. 295.

6. Klatt, *op. cit.*, pp. 247, 251. “Palitta-Sūri (Pādalipta) is definitely connected with the foundation of the Pālītānā City.”—Jhaveri, *op. cit.* and *loc. cit.*

7. “Pādalipta had acquired the flying-lore by applying medical ingredients to feet, and daily performed pilgrimage of the five sacred places including Śatruñjaya (Pālītānā) and Gīrnār or Revantagiri.”—*ibid.*, Int., p. xi. Cf. Tawney, *op. cit.*, p. 195.

8. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 78, n. 1. “Nāgārjuna . . . the pupil of Pādaliptasūri . . . was trying to acquire ‘*Śvarṇa Siddhi*’ (power to make gold) . . .” etc.—Jhaveri, *op. cit.*, Int., p. xii.

9. “Jāvaḍa, a merchant of Saurāśṭra (Kathiawar), sent a fleet to China and the Eastern Archipelago, which returned after twelve years with a burthen of gold. The father of Jāvaḍa lived in the time of Vikrama. . . .”—Mazumdar, *op. cit.*, p. 65. Cf. *Śatruñjaya Māhātmya*, *Sarga* XIV, vv. 104, 192 ff., pp. 808, 816 ff.; Jhaveri, *op. cit.*, Int., p. xix.

10. Cf. *Śatruñjaya Māhātmya*, *Sarga* XIV, v. 280, p. 824.

દક્ષિણ સાથેના પ્રવેતાંખરેના સંગ્રંથ બાબતમાં કાલકની માફક પાદલિપ્તની પણ ગણના થવી જોઈએ. હરિભદ્રસૂરિની સમ્યક્ત્વસંપત્તિ જણાવે છે કે તે મહાન આચાર્ય માન્યખેટ ગયા હતા^૧ અને ત્યાં બધે “સદ્ગુણથી સંપન્ન” એવા જૈન સંઘો હતા.^૨ આમ પાદલિપ્ત અને કાલકની દંતકથાઓ ચોક્કસ જણાવે છે કે ઈ. સ. પૂર્વેના પહેલા સૈકામાં દક્ષિણમાં પ્રવેતાંખર જૈનો મોટા પ્રમાણમાં હતા. સમ્યક્ત્વસંપત્તિમાં પ્રતિષ્ઠાનપુરના રાજા શાલિવાહન પાદલિપ્તનો “બધી ખરાબ ધાર્મિક પદ્ધતિઓના” અંત લાવનાર તરીકે ઉલ્લેખ કરે છે. આમ સ્પષ્ટ થાય છે કે શાલિવાહન પણ પાદલિપ્તના સંપ્રદાયનો અર્થાત્ પ્રવેતાંખર હોવો જોઈએ.^૩

વિક્રમના સમયની આ બધી વિગતો તપાસતાં એમ કહી શકાય કે તે ઘણું ખડું ઓછી કે વત્તી શંકારૂપદ એવી પટ્ટાવટ્ટીઓના આધારે છે કે જે અર્ચાચીન જૈન પેટાવિભાગોએ જાળવેલી છે.^૪ તેનો ખીજો આધાર એવા સાહિત્ય ઉપર છે કે જે આપણે જે સમયનો વિચાર કરીએ છીએ તેથી જુદા સમયનું છે. જેવાનું એ છે કે આ બધા સંજોગો ઉપરથી આપણે એવા નિશ્ચય ઉપર આવી શકીએ કે જૈન દંતકથાઓ વિશ્વસ્ત નથી અને મધ્ય-કાલીન હિંદના કહેવાતા પ્રખ્યાત વીરોમાંનો વિક્રમ માત્ર દંતકથાઓનો રાજા છે. આ બાબતમાં જુદાજુદા વિદ્વાનોના મંતવ્યોની ઠીક ચર્ચા એડગર્ટને પોતાના વિક્રમના સાહસોના^૫ ઉપોદ્ધાતમાં કરી છે. આ વિદ્વાનની સાચી દલીલોની પુનરુક્તિ કર્યા વિના એટલું કહેવું ખસ છે કે પ્રાચીન હિંદની વિક્રમાદિત્ય સિવાય ખીજી ઘણી વ્યક્તિઓ છે કે જેમને વિષે કાંઈ ખાત્રીથી કહી શકાય તેમ નથી જો કે તેમની ઐતિહાસિકતા તો શિલાલેખો તથા સિક્કાઓ દ્વારા નિર્વિવાદ છે.

‘આર્ચર જેવો આ હિંદુરાજા’ રાજાઓને આદર્શરૂપ જૈન અને બ્રાહ્મણ સાહિત્યમાં મનાયો છે તો તે વિષે શંકા રાખવા કાંઈ કારણ નથી. એડગર્ટનના શબ્દોમાં “એમ લાગે છે કે જૈનાચાર્યોની ચાલી-પટ્ટાવટ્ટીઓ હિંદી ઇતિહાસનાં અન્ય સાધનો જેટલી જ સાચી છે. (જે કહેવું... ખરેખર વધારા પડતું ન મનાવું જોઈએ). જૈન હેવાલોને અવગણી ઈ. સ. પૂર્વે ૫૭ માં વિક્રમ નામે કોઈ રાજા નથી થયો એમ કહેવા માટે કાંઈપણ ચોક્કસ પ્રમાણ હોય એ મારી ધ્યાનમાં નથી. શું આપણે તે સૈકાનો ઇતિહાસ એટલો પૂરો જાણીએ છીએ કે માળવાના કોઈ રાજા કે જેણે જે નામોથી વિક્રમ જાણીતો છે તેમાંનું એક ધારણ કર્યું હતું અને જેણે મધ્યહિંદનો મોટો ભાગ જીત્યો હોય તે થયો નથી (જો કે હિંદુ અતિશયોક્તિઓ તેને શહેનશાહ તરીકે ગણાવે છે તે આપણે સ્વીકારવાની જરૂર નથી)?”^૬

1. *Mānyakhela* or *Mānyakhshetra* is to be identified with Mālkhed, in the Nizam's territory.—Dey, *Geographical Dictionary*, p. 126. This Mālkhed or *Mānyakhela*, which Pādalipta visited, became famous in the succeeding centuries as the capital of the Kāshṭhāra, who counted among them not a few patrons and followers of the Jaina religion.

2. *Samyaktva-Saptati*, vv. 96, 97. See *M.A.R.*, 1923, pp. 10–11. “For the greater part of his life Pādalipta resided at Manakhetapura.”—Jhaveri, *op. cit.*, Int., p. x.

3. *Samyaktva-Saptati*, v. 158. Cf. *M.A.R.*, 1923. p. 11; Jhaveri, *op. cit.*, Int., p. xi.

4. Charpentier, *op. cit.*, p. 167.

5. Edgerton, *op. cit.*, Int., pp. lviii ff.

6. *Ibid.*, p. lxiv.

એડગર્ટન ઉપરાંત બુહલર, ટૉની આદિ અભ્યાસીઓ પણ જૈન હેવાલોની વાસ્તવિકતા સ્વીકારે છે. ડૉં બુહલર કહે છે કે “ ખાસ કરીને જૂના તેમજ તત્કાલીન હેવાલોમાં જણાવેલ વ્યક્તિઓ સાથે જ ઐતિહાસિક છે. જો કે ઘણીવાર એમ બન્યું છે કે કોઈ એક વ્યક્તિ એના સમય કરતાં વહેલી યા મોડી મૂકાઈ છે અને એના વિષે કેટલીક અસંભવિત વાતો પણ ઉમેરાઈ છે. આમ છતાંય આ હેવાલોમાં નિર્દેશેલ કોઈ પણ નામ માત્ર કાદ્દપનિક છે એમ સાબીત કરવા કંઈ સાધન નથી. આથી ઉલટું દરેક શોધાતો નવો શિલાલેખ, લેખી હેવાલોનો દરેક સંગ્રહ અને પ્રકાશમાં આવતું દરેક સાચું ઐતિહાસિક નિવેદન આમાંની કોઈને કોઈ વ્યક્તિના અસ્તિત્વને ટેકો આપે છે. તેજ પ્રમાણે તેમાં નોંધાયેલ ચોક્કસ તારીખો પણ ખાસ કાળજીની અપેક્ષા રાખે છે અને તદ્દન સ્વતંત્ર એવા આમાંના બે સાધનો બ્યારે સંમત થાય ત્યારે તેને વિના સંકોચે ઐતિહાસિક સત્ય તરીકે સ્વીકારવી જોઈએ. ”^૧

ડૉં સ્ટેન ડૉનોવ તો આગળ વધી જણાવે છે કે વિક્રમની હંતકથા પ્રતિ હવે અભ્યાસીઓ બોલી ઉપેક્ષા રાખતા થયા છે. તે મહાન સાધુની કાલકાચાર્ય-કથાનકને અને તેમના અપમાન આદિ વિગતને સ્પર્ધ્ય સ્વીકારે છે. તેના શબ્દોમાં “ ઘણા યુરોપીય અભ્યાસીઓ હિંદી હંતકથાઓ પ્રતિ માનથી બુચે છે, છતાં તેઓ તે પ્રતિ દૃષ્ટિ પણ ફેંકતા નથી; મને તેનું કારણ સમજતું નથી, અને કાલકાચાર્ય-કથાનકની વિગત ન સ્વીકારવા મને કાંઈ કારણ હોય તેમ લાગતું નથી. પ્રાચીન સમયમાં માલવાના રાજા વિક્રમાદિત્યના અસ્તિત્વ વિષે સારાં કારણો મેં બીજે આપ્યાં છે. ”^૨

આમ શાર્પેન્ટિયર, એડગર્ટન, ટૉની, બુહલર, સ્ટેન ડૉનોવ આદિ અભ્યાસીઓના પ્રમાણ અનુસાર જૈન હંતકથા-સાહિત્ય ત્રાચી રીતે ઐતિહાસિક ગણી શકાય અને વિક્રમના અસ્તિત્વ કે તેના સંવતને નકારવાની કંઈ જ જરૂર નથી. વિન્સન્ટ સ્મિથનો આધુનિક અભિપ્રાય પણ તેવો જ છે કેમકે તે જણાવે છે કે “ આવો રાજા થયો હોય તે સંભવિત છે. ”^૩ આ ઉપરાંત આપણે પૂર્વે જોયું તેમ અવન્ટી યા માલવાનું રાજ્ય મહાવીરના સમયમાં પણ જૈન વસાહત હતું. મૌર્યોના સમયમાં તે આગળ પડતું ગયું અને તેમની સત્તાના અંતમાં જૈનો મગધમાંનું પોતાનું સ્થાન ધીમે ધીમે ગુમાવી પશ્ચિમ તરફ હટ્યા અને વસ્યા; ત્યાં આજે પણ તેઓ પોતાની વસાહત સાચવી રહ્યા છે.^૪ ઉત્તર હિંદના જૈનોના ઇતિહાસમાં કલિંગનો ખાસ ક્ષણો છે તે તો શંકાવિનાની વાત છે; પરંતુ સામાન્ય વૃત્તિ પશ્ચિમ તરફ હતી. ઈ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકાની મધ્યમાં જૈનોએ જે બીજી વસાહત સ્થાપી તે મથુરા. ચંદ્રગુપ્ત, તેની પછી સંપ્રતિ અને ખારવેલના સમયમાં જૈનોની પ્રગતિ ખૂબ વેગવાન હતી.

1. Bühler, *Ueber das Leben des Jaina-Monches Hemacandra*, p. 6. Cf. Tawney, *op. cit.*, Int., pp. vi-vii; *ibid.*, pp. v. ff.

2. Konow, *op. cit.*, p. 294.

3. Smith, *Oxford History of India*, p. 151.

4. Cf. Charpentier, *op. and loc. cit.*

આ મહાન રાજાઓની ભાવનાઓ અને ધાર્મિક લાગણીઓનો વિચાર દૂર રાખીએ તો પણ ઈ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકાના મથુરાના જૈન શિલાલેખો જૈન સંઘના જે કુલો તથા શાખાઓની સંખ્યા નિર્દેશ છે તે જૈનોની ખાસ પ્રગતિના વેગનું સૂચક છે.

મથુરાના શિલાલેખો આપણને ઉત્તર હિંદમાં ઇન્ડો-સિથિયન અમલ સુધી લાવે છે. આપણે જોઈ ગયા તે મુજબ મેસેડોનિયન સત્તા નીચે ખળભળી ઉઠેલા હિંદીઓના રાજ તરીકે ચંદ્રગુપ્ત આગ્યો અને અલેક્ઝાન્ડરના પ્રત્યાગમન પછી એના લશ્કરને હરાવી હિંદને ગુલામીની ધુરામાંથી છોડાવ્યું. અલેક્ઝાન્ડરના ગયા પછી હિંદમાં શું બન્યું તે ચોક્કસ નથી. “અલેક્ઝાન્ડર ધી ગ્રેટના મરણ પછી તરત જ હિંદના બનાવોએ કયો રસ્તો લીધો તે હજી અંધારામાં જ છે.”^૧ તેમ છતાં એટલું તો ચોક્કસ છે કે તેના મરણ પછી એક સૈકા સુધી મૌર્ય શહેનશાહતના આશ્રય નીચે પરદેશીઓની સામે હિંદ હિંદીઓ માટે જ રહ્યું અને તે પરદેશીઓ સાથે સમાન ભાવે વર્ત્યું.^૨

મૌર્ય શહેનશાહત પછી આપણે જોઈ ગયા તે મુજબ સુંગોનું મગધ અને ગ્રીકોનો હિંદનો વાયવ્ય પ્રદેશ એ બે ખારવેલની સરહદારી નીચે એકબીજાના હુમલાના ભોગ બન્યા હતા. ડિમેટ્રિયસ અને યુકેટાઇડસના આંતરીક કલહથી ગ્રીક સત્તા નબળી પડી હતી તે આપણે જોઈ ગયા છીએ. એકિટ્રયન ગ્રીકોના અન્ય હિંદી દુશ્મનો તથા સુંગોપરના સાત-વાહનના આક્રમણ અંગે આપણે કાંઈ કહેવાનું નથી. સળંગ ઇતિહાસના કારણે આપણે એટલું જ કહી શકીએ કે “ઈ. સ. પૂર્વેના બીજા અને પહેલા સૈકામાં કાશ્મીરીસ્તાન તથા ગંધારની ગ્રીક સત્તા પર શકોનું દબાણ થયું હતું.”^૩ રેપ્સનના શબ્દોમાં “હિંદનું રાજકીય અખળાપણું ઈ. સ. પૂર્વે ૧૩૫ ની એકિટ્રયાની સિથિયન જીતથી અને રોમ તથા પાર્થિયાના ઈ. સ. પૂર્વે ૫૩ ના લાંબા કલહથી સંપૂર્ણ બન્યું હતું.”^૪ આ શકરાજાઓમાંના એક મુરંડ સાથે પાહલિસાચાર્યનો ઘાટ પરિચય હતો. જૈનોના ઇતકથાસાહિત્ય પરથી મુરંડ પાટલીપુત્રનો રાજ હોય એમ લાગે છે અને તેના દરબારમાં પાહલિસની સંપૂર્ણ લાગવગ હતી.^૫ તે માથાના ભયંકર દુખાવાથી પીડાતો હતો જે આ આચાર્યે મટાડ્યો હતો. પ્રભાવક ચરિત્રમાં આ બનાવ નીચેના શબ્દોમાં આપ્યો છે:

“પાહલિસ જેવી પોતાની અંગુલિ તેનાં દિયણે લગાડે છે કે તરત જ રાજા મુરંડનો માથાનો દુઃખાવો દૂર થાય છે.”^૬

1. Macdonald, *C.H.I.*, i., p. 427.

2. Cf. Smith, *Early History of India*, p. 253.

3. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 273.

4. Rapson, *C.H.I.*, i., p. 60.

5. પાટલીપુરે... રાજાસિ મુરંડો નામ... સ... હતાન્તઃકરણો નૃપઃ। સુરેર્થોલ્લસ્ય પાદાનાં પ્રણમેષ્ઠ્ય રવેરિવ||

—*Prabhāva-Carita, Pādāṣṭa-Prabandha*, vv. 44, 61. Cf. *Samyaktva-Saptati*, v. 48; *M.A.R.*, 1923, p. 11; Jhaveri, *op. cit.*, Int., p. x.

6. *Prabhāva-Carita*, v. 59. Cf. *Samyaktva-Saptati*, v. 62; *M.A.R.*, 1923, *op. and loc. cit*

ખેડિટ્ટયાના સિથિયનો પછી યુચી આવ્યા. ઈ. સ. પહેલા સૈકામાં યુચી કુષાણની પ્રખ્યાત ન્તિએ વાયવ્ય હિંદુ સુધી તુર્કસ્તાન અને ખેડિટ્ટયા ઉપરાંત પોતાનું સામ્રાજ્ય વિસ્તાર્યું ત્યારે કુષાણ સામ્રાજ્ય હિંદુ અને ચીન વચ્ચે સાંકળરૂપ થઈ પડ્યું, અને તે વ્યવહારનું એક સાધન પણ બન્યું કે જે ડીક ફળદાયક નીવડ્યું. વર્તમાન શોધખોળથી જણાય છે કે ચીનાઈ તુર્કસ્તાનમાં હિંદી સંસ્કૃતિ, હિંદી ભાષા અને લિપિઓનો પ્રચાર થયો હતો. મિ. એન. સી. મહેતાના શબ્દોમાં ફરી કહીએ તો ચીનાઈ તુર્કસ્તાનના ગુકામંદિ રોમાં તો જૈન વિષયોનો ચિત્રકામમાં ઉપયોગ પણ થયો છે.

હિંદી ઇતિહાસની આ સામાન્ય રૂપરેખા પરથી મથુરાના શિલાલેખો પ્રતિ વળીએ અને તેની સાથેનો જૈન સાંપ્રદાયિક સંબંધ વિચારીએ. કર્નિંગહામના નીચેના શબ્દો કરતાં તેની ઐતિહાસિક અગત્ય બીજી કોઈ વધારે સારી રીતે ન દર્શાવી શકાય : “આ શિલાલેખોમાંથી મળતી હકીકત પ્રાચીન હિંદી ઇતિહાસ માટે ખાસ અગત્યની છે. આ બધા લેખોનો સાર એક જ છે. એમાં અમુક વ્યક્તિઓએ પોતાના ધર્મપ્રતિ માન પ્રદર્શિત કરવા અને પોતાના તથા તેમના માતૃપિતાના લાભાર્થે કરેલ ભેટોની નોંધ છે. આમ શિલાલેખો જ્યારે ભેટની જાહેરાત પૂરતા હોય છે ત્યારે તેની અગત્ય નજીવી છે, છતાંય મથુરાના શિલાલેખોમાં દ્વાતાઓએ તે સમયના રાજાઓના નામ અને ભેટની સંવત તારીખ ઉમેરી છે એટલે તે હુમ ઇતિહાસની તેટલી રૂપરેખા રજૂ કરે છે.” ઈ. સ. ના પહેલા અને પછીના સ્સમ્રાટ સમયના તે બોધક છે. ચીની હેવાલો પરથી આપણે જાણી શકીએ છીએ કે કન્ડા-સિથિયનોએ ઉત્તર હિંદુ ભૂત્યો હતો, પરંતુ તેની હદ કેટલી અને ક્યાં સુધી હતી તે કાંઈ નક્કી કરાય તેમ નથી. આજ કારણે આ શિલાલેખોની ખાસ ઉપયોગિતા છે કારણ કે એમાંથી આપણે જાણી શકીએ છીએ કે સંવત વર્ષ ૯ પહેલાં મથુરામાં કાલ્પમી વસાહત સ્થપાઈ હતી કે જે સમયે પંજાબ અને વાયવ્ય પ્રાંતપર સિથિયન રાજા કનિષ્ક રાજ્ય કરતો હતો.”^૨

મથુરાના ઘણાખરા જૈન શિલાલેખો કંકાલી ટીલા ટેકરી પર છે જે કંકાલી અર્ધાં માધલિ દક્ષિણે છે. કંકા મથુરાના જૂના કિલ્લાથી પશ્ચિમે એક માધલિ છે. કંકાલી ટેકરી વિશાળ હોય તેમ લાગે છે કેમકે તેની ઉપર નાનાથી માંડી મોટા કદ સુધીની અનેક પ્રતિમાઓ બનાવેલ છે કે જે જેલ ટેકરી પરના બૌદ્ધ શિલ્પથી ભાગ્યે જ ઉતરતી હોય.^૩ આજે જ્યાં તે ટેકરી છે ત્યાં બે લગભગ મંદિરો હોય તેમ લાગે છે. ઘણા ખરા શિલાલેખો ઉભી અથવા પદ્માસને ખેડેલી નમ્મ જિન પ્રતિમાઓના તળિયાપર કોતરેલા છે અને જેમાંની કેટલીક મૂર્તિઓ ચાર મુખ (ચતુર્મુખ) વાળી છે. ડૉ. બુહલરના મત અનુસાર નીચેનો લેખ પ્રાચીનતમ છે :

1. The Buddhistical inscriptions at Mathura also are similar to the Jaina inscriptions in their style and contents. Cf. Dawson, *J.R.A.S.* (New Series), v., p. 182.

2. Cunningham, *A.S.I.*, iii., pp. 38-39.

3. Cf. *ibid.*, p. 46. “The Kankali Tila has been . . . prolific . . . both in sculptures and inscriptions, all of which . . . are pure Jaina monuments. On the upper level stands a large Jaina temple dedicated to Jambū Svāmī . . . an annual fair is held at this place. . . .”—*Ibid.*, p. 19. This temple is near the Chaurāsī mounds, which is the seat of another Jaina establishment. Cf. *ibid.*, xvii., p. 112.

સમનસ માદરહિતાસ અંતેવાસિસ વછીપુત્રસ (સાવકાસ) ઉત્તરદાસક [૧] સ પાસાદોતોરન ॥

“ માહસંખિત (માધરક્ષિત) મુનિના શિષ્ય, વછીનો પુત્ર (વાત્સી માતા) શ્રાવક ઉત્તરદાસક (ઉત્તરદાસક) ની મંદિરના ઉપયોગ માટે શણગારેલ એક કમાન. ”^૧

તદ્વન પ્રાચીન અક્ષર અને લાક્ષણિક લિપિના કારણે એ વિદ્વાન માને છે કે આ લેખ ઈ. સ. પૂર્વે બીજા સૈકાની મધ્યનો છે. ^૨ તે પછીના બે શિલાલેખો મથુરાના સત્રપો સાથે સંબંધ ધરાવે છે; તેમાંના પહેલો સંપૂર્ણ છે, બ્યારે બીજો માત્ર “ મ ” થી શરૂ થતું કેઈ ક્ષત્રપ મહારાજનું નામ આપે છે. ^૩ પહેલો શિલાલેખ મહાક્ષત્રપ શોડાસ રાજાના ૪૨ મા વર્ષનો અને શિયાળાના બીજા માસનો છે. તેમાં આમોહિની નામની કેઈ બાઈએ પૂજાની તક્તી મૂકાવી તેની નોંધ છે. ^૪ આ લેખમાં કયા સંવતનો ઉપયોગ થયો છે તે સ્પષ્ટ નથી.

કંકાલી ટીલામાં તે રાજાના નામવાળા બીજા શિલાલેખ પરથી મહાક્ષત્રપ શોડાસની ઓળખાણ પ્રથમ કનિંગહામે કરાવી. ^૫ અઝીઝના સિકકાને મળતા તેના સિક્કાપરથી તે વિદ્વાને તેનો સમય ઈ. સ. પૂર્વે ૮૦ થી ૫૭ ધાર્યો છે અને તે મથુરાના બીજા ક્ષત્રપ રાજુબલ કે રંજુબલનો પુત્ર હોવાનું અનુમાન કર્યું છે. ^૬ તેના અનુમાનને મથુરા સિંહ રાજાની ટેકા આપે છે જે શોડાસને છત્રવ (ક્ષત્રપ) અને મહાછત્રવ રાજૂલ (રંજુબલ) ના પુત્ર તરીકે વર્ણવે છે. ^૭ પ્રો. રેપ્સનના શબ્દોમાં “ મહાન ક્ષત્રપ રાજૂલ કે જેનું બીજા શિલાલેખોમાં રાજુબલ એવું નામ છે તે શક વિના રંજુબલ છે કે જેણે પૂર્વ પંજાબમાં રાજ્ય કરતા યવન સ્ટ્રેટો ૧લા અને સ્ટ્રેટો ૫ બીજાની નકલ કરી ક્ષત્રપ અને મહાક્ષત્રપ નામના સિક્કા પાડ્યા હતા; તે શોડાસનો પિતા હતો કે જેના સમયમાં આ સ્મારકનું નિર્માણ થયું હતું. ત્યાર પછી મથુરાની આમોહિનીવાળી તક્તીમાં શોડાસ પોતે મહાક્ષત્રપ તરીકે જણાય છે અને તેનો સમય ૪૨ મા વર્ષના શિયાળાના બીજા માસનો છે. ”^૮

શિલાલેખના સંવત વિષે મતભેદ છે; ^૯ પરંતુ જે રીતે સમયની નોંધ કરી છે તે જોતાં એમ જણાય છે કે કેઈ હિંદી સંવતનો આધાર હશે. ^{૧૦} આ બનવાબેગ છે અને જો તે

1. Bühler, *E.J.*, ii., Ins. No. I. pp. 198-199.

2. *Ibid.*, p. 195.

3. *Cf. ibid.*, Ins. No. III. p. 199.

4. *Cf. ibid.*, Ins. II, p. 199.

5. *Cf. Cunningham, op. cit.*, p. 30, Ins. No. I.

6. *Cf. ibid.*, pp. 40-41. “ Rājūbula, Rājūvula or Rājūla is known from inscriptions as well as coins. An inscription of Brāhmi characters at Mora near Mathura calls him Mahākshatrapa. But the Greek legend on some of his coins describes him as ‘King of Kings, the Saviour,’ showing that he probably declared his independence.”—Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 283.

7. *Ibid.*

8. Rapson, *C.H.I.*, i., p. 578.

9. *Cf. Raychaudhuri, op. cit.*, pp. 283 ff.; Smith, *op. cit.*, p. 241, n. 1.

10. *Cf. Rapson, op. cit.*, pp. 575-576.

સ્વીકારીએ તો આ વિક્રમ સંવત (ઈ. સ. પૂર્વે ૫૭) છે અને શિલાલેખ ઈ. સ. પૂર્વે ૧૬-૧૫ નો ગણી શકાય. ડૉઁ કૉનોવે શેડાસના શિલાલેખમાં વિક્રમ સંવત નોંધાયાનાં વાસ્તવિક કારણો દર્શાવ્યાં છે.^૧ તે વિદ્વાન કહે છે કે “મને લાગે છે ત્યાં સુધી ચાર માસની એક એવી ત્રણ ઋતુ અનુસાર સંવત ગણવાની પદ્ધતિ એ પાછળથી વિક્રમ સંવતનું ખાસ લક્ષણ ગણાતું. જૂના શિલાલેખો કે જેમાં આ સંવતની નોંધ છે તે સૂચવે છે કે તે માલવીય ગણતરી છે. આનાં બે ઉદાહરણો છે: એક નરવર્મન અને બીજો કુમારગુપ્ત ૧લાના સમયના એવા બે મંદિરોના શિલાલેખોમાં ઋતુ ખાસ દર્શાવેલી છે. આમ હું માનું છું કે શેડાસે પોતાના શિલાલેખમાં વિક્રમ સંવત વાપર્યો છે અને આજ સંવત કનિષ્ક અને તેના વંશજોએ સમસ્ત હિંદની પોતાની તવારીખો માટે સ્વીકાર્યો છે કારણ કે પ્રબંધીય ગણતરી માટે ઉત્તર હિંદમાં તે સંવત વપરાતો હતો.”^૨

આ બે ક્ષેત્રપ શિલાલેખો પછી ‘પુરાણા’ શિલાલેખોનો સમૂહ આવે છે અને જે બુહલરના મત અનુસાર કનિષ્કના પહેલાના સમયના છે.^૩ તેમાંનો નીચેનો એક નોંધ લેવા જેવો છે:

“અર્હત વર્ધમાનને નમસ્કાર! શકો તથા પોથયોને કાળા નાગ સમાન ગોત્રિપુત્ર (શુભ્રિપુત્ર) ની કૌશિક ગોત્રની પત્ની શિવમિત્રાએ પૂજાની એક તક્તી કરાવી હતી.”^૪

ડૉઁ બુહલરના મત પ્રમાણે ગોત્રિપુત્ર અને કૌશિક શિવમિત્રા એ બન્ને ઉમરાવ રાજ-કુળના હતા અને “ગોત્રિપુત્ર, પોથયો તથા શકોને એક કાળા નાગ સમાન” એ શબ્દો તે વીર ભતિનો હોય તેમ સૂચવે છે. તે વિદ્વાન જણાવે છે કે “તે જે યુદ્ધોનો નિર્દેશ કરે છે તે કાં તો કનિષ્કની પહેલાં સિથિયનોએ મથુરા છત્યું તે પહેલાનાં ચા તો તેમની સત્તા સરી ગયા પછીનાં હોવાં ભેદ્ય છે. શિલાલેખોની લિપિ પ્રાચીન છે અને તે ઈ. સ. પૂર્વે પહેલા સૈકાની લાગે છે તે પરથી પ્રથમ અનુમાન ખરું લાગે છે. જો શિલાલેખ પણ સિથિયન છત પહેલાંનો હોય તો જે જૈન મંદિરમાંથી તે પ્રાપ્ત થયો છે તેની પ્રાચીનતાનો તે સબળ પુરાવો છે.”^૫

તે પછી કાળાનુક્રમ તારીખના શિલાલેખો આવે છે, જેમાં કનિષ્ક, હુવિષ્ક અને વાસુદેવનાં સ્પષ્ટ નામો છે. તે ઉપરાંત બીજા તારીખવાળા કેટલાક શિલાલેખો પણ તે સમયના છે, જો કે તેમાં કુષાણ રાજાઓનાં નામો નથી. ડૉઁ બુહલર જણાવે છે કે “૧૧ થી ૨૪નો બીજો સમૂહ તારીખવાળા શિલાલેખોનો છે કે જે મારા મત પ્રમાણે કનિષ્ક, હુવિષ્ક અને વાસુદેવના સમયના છે. આમાંના એકેમાં નામ નથી, છતાંય હું માનું છું કે ત્રણે રાજાઓના નામ તથા તારીખવાળા લેખો સાથે આને કાળબુધ્ધક સરખાવતાં સાચે જ કોઈ બીજા અનુમાન પર આવી શકે.”^૬

1. Cf. Konow, E.I., xiv., pp. 139-141.

2. Cf. *ibid.*, pp. 139, 141.

3. Bühler, E.I., ii., Ins. Nos. IV-X, p. 196.

4. *Ibid.*, Ins. No. XXIII, p. 396.

5. *Ibid.*, p. 394.

6. *Ibid.*, p. 196.

તારીખવાળા આ કુષાણ શિલાલેખો સંવત ૪ થી ૯૮ ના છે.^૧ આ સંવત વિક્રમ કે બીજે તે નિશ્ચિત નથી. “આ સમયના હેવાલો હિંદી સમગ્ર ઇતિહાસનો ગૂંચલયો પ્રશ્ન છે અને આજે પણ તેનો નિર્ણય આપ્યો છે તેમ નિશ્ચિત ન કહી શકાય અર્થાત્ આ અનુમાનો હજી પણ શંકાસ્પદ નથી તેમ નથી.”^૨ કુષાણ સમયના મહત્વના પ્રશ્ન બાબત ઘણા મતભેદ છે.^૩ આ બધું છતાંય બીજા પ્રખ્યાત વિક્ષાનોની સાથે અમને પણ લાગે છે કે આ શિલાલેખનો સંવત શક સંવત છે કે જે ઈ.સ. ૭૮ માં શરૂ થયો હતો.^૪

કંકાલી ટેકરીનો જૈન તંત્રીનો એક શિલાલેખ નીચે મુજબ છે:

“સિદ્ધ મહારાજસ્ય કનિકસ્ય સંવત્સર નવમે...માસે પ્રથ...દિવસે ૫”^૫

જે કે શેડાસ અને બીજા કુષાણ શિલાલેખોની માફક અને માલવ-વિક્રમ સંવતની રીત^૬ પ્રમાણે અહીં પણ ઋતુ, માસ અને દિનક્રમાનુસારની તવારીખ નોંધવાની હિંદની જૂની પદ્ધતિ આપણે જોઈએ છીએ છતાં એમ ન કહી શકાય કે કુષાણ રાજાઓએ કોઈપણ સંજોગોમાં શક સંવતનો ઉપયોગ નથી કર્યો. આથી ઊલટું જૂના વિક્રમ સંવતની આ લાક્ષણિકતાનો કનિક અને તેના વારસાએ એમની બાકી નોંધોમાં ઉપયોગ કર્યો હોય તો તેમાં કંઈ અશક્ય નથી અને આપણે જાણીએ છીએ તેમ કુષાણોમાં એકનું શુદ્ધ હિંદી નામ વાસુદેવ છે જે આ અનુમાનને વધુ ટેકો આપે છે.^૭

આ ઉપરાંત કુષાણોના વિષયમાં વિક્રમ સંવત ગણતાં મથુરાના કાત્રપોના વારસ તરીકેની તેમની પરિસ્થિતિ મુશ્કેલ બને છે, અને જ્યારે આપણે જાણીએ છીએ કે કનિકના વંશજોના સમયમાં મથુરા પણ સામ્રાજ્યનો ભાગ હતું ત્યારે આ બાબત વધુ વિષમ જણાય છે.^૮ આખરે “તક્ષશિલાના જૂના ખંડેરોના ખોદકામમાંથી સર જૈન મારશેલને મળેલ પુરાવા પરથી એમ નિશ્ચિત થાય છે કે કનિકનો સમય ઈ.સ.ના પહેલા સૈકાનો અંત હોવો જોઈએ, અને આ પૂરાવો ચીનાઈ ઇતિહાસકારોના હેવાલ સાથે સરખાવતાં અને તેની સાથે આ શિલાલેખોની તારીખનો મેળ મેળવતાં એમ નિશ્ચિત થાય છે કે ઈ.સ.

1. Cf. Bühler, *E. I.*, ii., p. 196., Cunningham, *op. cit.*, p. 14.

2. Rapson, *op. cit.*, p. 583.

3. For the various theories of Kanishka's date see Raychaudhuri, *op. cit.*, pp. 295 ff.

4. “According to Fergusson, Oldenberg, Thomas, Banerji, Rapson, and many other scholars, Kanishka was the founder of the reckoning commencing A.D. 78, which came to be known as the Śaka era.”—*Ibid.*, p. 297. Cf. Hoernle, *Uttaranga-Darśana*, Int., p. xi. There is great difference of opinion as to who was the real founder of the śaka era, though this much is certain—that it must have been some foreign ruler who founded it. As Pandit Ojha remarks, it is not possible to lay down anything for certain regarding the person behind this era. Cf. Ojha, *Palaeography of India*, pp. 172-173 (2nd ed.).

5. Cunningham, *op. cit.*, Ins. No. IV, Plate XIII, p. 31.

6. Konow, *op. cit.*, p. 141.

7. Cf. Cunningham, *op. cit.*, p. 41.

8. Cf. Raychaudhuri, *op. cit.*, p. 284.

૭૮ માં શરૂ થતો જાણીતો સંવત કનિષ્કે શરૂ કર્યો હોવો જોઈએ.^૧ આમ કુષાણ શિલાલેખોમાં નોંધેલ સંવત ૪ થી ૯૮ નો સમય લગભગ ઈ.સ. ૮૨ થી ૧૭૬ નો છે.

કુષાણ શિલાલેખોમાંના બે ખાસ નોંધવા જેવા છે, જેમાંના એક જૈન સાંપ્રદાયિકે ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ ખાસ અગત્યનો છે તે નીચે પ્રમાણે છે:

“૭૯ વર્ષના વર્ષાઋતુના ચોથા માસના વીશમા દિવસે...ની સ્ત્રી શ્રાવિકા, કિના (દત્તા) એ ભેટ આપેલી મૂર્તિ દેવોએ બંધાવેલ વોદ્ સ્તૂપમાં પધરાવવામાં આવી હતી.”^૨

આ શિલાલેખ પરથી આપણે જોઈ શકીએ છીએ કે મથુરામાં એક પ્રાચીન સ્તૂપ હતો જે બુદ્ધલરના મતાનુસાર ઈ.સ. ૧૫૭ (શક ૭૯ માં) દેવોથી બંધાવેલ મનાતો—અર્થાત્ તે એટલો પ્રાચીન હતો કે તેની રચનાની સત્ય હકીકત બુદ્ધાઈ ગઈ હતી.^૩ બીજા શિલાલેખ કુષાણ રાજાઓના ઇતિહાસ માટે અગત્ય ધરાવે છે. તેમાં “મહારાજ દેવપુત્ર હુણ (હુણ અથવા હુવિંક) નું નામ છે;”^૪ તેથી ખાત્રીપૂર્વક આપણે જાણી શકીએ છીએ કે “રાજતરંગિણીમાં આવતું તથા કાશ્મિરી ગામ ઉકર-હુણપુરમાં-સચવાયેલું હુણ નામ સાચી રીતે પ્રાચીન કાળમાં હુવિંકના બહલે જ વપરાતું.”^૫

કુષાણ શિલાલેખો પછી કાળક્રમે કેઈ ત્રણ લેખો આવે છે જે બુદ્ધલરના મત પ્રમાણે ગુપ્ત સમયના છે^૬ અને એક બીજા શિલાલેખ ઈ.સ. અગિયારમા સૈકાનો છે.^૭ આમ મથુરા લગભગ હજાર વર્ષ ઉપરાંત ધાર્મિક રચણ તરીકે રહ્યું લાગે છે.^૮ આમાંના ગુપ્ત શિલાલેખોની ચર્ચા બીજા પ્રકરણ પર મુલતવી રાખીશું. હાલ તો આ બધા શિલાલેખોની જૈન સંપ્રદાયના ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ શી ઉપયોગિતા છે તેનો વિચાર કરીશું; કારણ કે રાજકીય દૃષ્ટિએ તેનો વિચાર થઈ ગયો છે. આ બાબતની તેની અગત્યતા બે કારણે છે: પ્રથમ જૈનધર્મના ખાસ દૃષ્ટિબિંદુના કારણે અર્થાત્ જૈન સાંપ્રદાયિક ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ અને બીજું ઉત્તર હિંદના જૈનોના ઇતિહાસની અગત્યના કારણે.

પહેલાનો વિચાર કરતાં બે બાબતો આપણી નજરે ખાસ ચઢે છે. એક તો છેલ્લા તીર્થંકર સિવાય બીજા તીર્થંકરોને નમસ્કાર થા અંજલિ અને બીજું શિલાલેખોમાં એક કરતાં વધારે અર્હતનો નિર્દેશ. પાશ્વ અને તેમના પુરોગામી તીર્થંકરોની ઐતિહાસિકતાનો વિચાર કરતાં આ બાબતોનો ઉલ્લેખ થઈ ગયો છે. આ ઉપરાંત આગળ જોઈ ગયા તે મુજબ કેટલીક નોંધો નીચે પ્રમાણે અંતવાણી છે: “સર્વ પ્રાણીઓના કલ્યાણ અને સુખ માટે હો.” આ નિર્દેશનો જૈનોના અહિંસાના આદર્શનો વિચાર કરતાં ઉલ્લેખ

1. Rapson, *op. cit.*, p. 583.

2. Bühler, *op. cit.*, Ins. No. XX, p. 204.

3. *Ibid.*, p. 198. Cf. Charpentier, *op. cit.*, p. 167.

4. Bühler, *op. cit.*, Ins. No. XXVI, p. 206.

5. *Ibid.*, p. 198.

6. *Ibid.*, Ins. Nos. XXXVIII-XI, p. 198.

7. *Ibid.*, Ins. No. XLI, p. 198.

8. Cf. Growse, *I.A.*, vi., p. 219.

થઈ ગયો છે. આ સર્વ દૃષ્ટિબિંદુઓ ઉપરાંત આ શિલાલેખોમાં એક અગત્યનો મુદ્દો એ છે કે તેમાં સાધ્વીઓનાં નામો તથા તેમની મહાન પ્રવૃત્તિઓની નોંધ છે.^૧ એમાં શંકા નથી કે અર્ચ્ય-સંગમિકા અને અર્ચ્ય-વસુલા જેમનાં નામો નીચેના શિલાલેખમાં છે તે સાધ્વીઓ છે....અર્ચ્યસક્કમિક્કયે શિશીનિનં અર્ચ્યશુલ્લયે નિર્વર્તનં...., (“પૂજ્ય સંગમિકાની શિષ્યા, પૂજ્ય વસુલાના ઉપદેશથી...”)^૨ આ બાબત તેમની ઉપાધિ અર્ચ્ય (“પૂજ્ય”), એમની શિશીની (“શિષ્યા”) અને એમના નિર્વર્તન એટલે કે માગણી યા ઉપદેશથી અપાયેલા હાનો ઉપરથી નક્કી થાય છે. આટલી ચોક્કસપણે પછી મથુરાના લેખો ત્યાંના જૈનોમાં સાધ્વીઓનું અસ્તિત્વ જણાવે છે તે માનવામાં કંઈ વાધો નથી.

આમ પ્રવેતાંજરોનો ચતુર્વિધ સંઘ કે જે સાધુ, સાધ્વી, શ્રાવક અને શ્રાવિકાઓનો સમુદાય છે તેનું અસ્તિત્વ ઈ. સ. ના પહેલા સૈકામાં સુધી આલેખી શકાય,^૩ અને કનિગહામે શોધેલ મથુરાના શિલાલેખના પરથીરનો એક કટકો કે જેમાં ચતુર્વર્ણસંઘ વંચાય છે તે આને સમર્થન આપે છે.^૪

સાધ્વીઓના અસ્તિત્વના સંબંધમાં વિશિષ્ટ હકીકત એ છે કે કોઈ સાધ્વી કોઈ શ્રાવકને ઉપદેશ આપતાં જણાય છે. એમાં પૂજ્ય કુમારમિત્રા પોતાના સંસારી પુત્ર કુમારભટ્ટને વર્ધમાનની મૂર્તિ કરાવવા ઉપદેશ આપે છે.^૫ બીજા શિલાલેખોમાં સાધ્વીઓ સંઘની શ્રાવિકાઓને જ હાન દેવા પ્રેરે છે. કુમારમિત્રા સધવા કે વિધવાપણામાં સાધ્વી બની તે નિશ્ચિત નથી કેમકે બન્ને વાત સંભવિત છે. એમ પણ બન્યું હોય કે તે એકલી પોતાના પતિની હૈયાતીમાં તેમની પરવાનગીથી સાધ્વી બની હોય.^૬ યુહલ્લર તેને વિધવા ગણે છે અને ઉમેરે છે કે “હાહના સમયમાં પણ જૈન સાધ્વીઓનો મુખ્ય ભાગ વિધવાઓનો હોય છે...કે જેમને માટે બીજા ઘણા સમાજોની માફક પુનર્લગ્નનો પ્રતિબંધ હોવાથી તેમને સાધ્વી બનાવી જીવન વિકાસના માર્ગે દોરવામાં આવે છે.”^૭

1. Cf., Bühler, *E.J.*, I, Ins. Nos. II, V, VII, XII, XIV., etc., pp. 382, 384-386, 388-389.

2. *Ibid.*, Ins. No. II, p. 382.

3. It is a characteristic Jaina doctrine that the *Śrāvakas* and *Śrāvikās* form part of the *samgha*. On this point the Jainas differ very markedly from the Buddhists.

4. Our transliteration of the said inscription is as follows: નમો અરહંતાનં નમો સિદ્ધાનં સં ૬૨ ગૃ ૬ દિ ૫ . . . શિષ્યા ચતુર્વર્ણ્ય સંઘસ્ય . . . વાપિકાયે દેતિ. The inscription is not clear. Some vowel-marks and letters cannot be accurately deciphered. However the date portion and the portion referring to the donation are more or less legible. It is dated in the year 62, and seems to talk of a well, possibly for the ચતુર્વર્ણ congregation. The donor looks like some female pupil (શિષ્યા). For the inscription see Cunningham, *A.S.I.*, xx., Ins. No. VI, Plate XIII.

Cf. Bühler, *op. cit.*, p. 380.

5. Cf. *ibid.*, Ins. No. VII, pp. 385-386; *ibid.*, p. 380.

6. Cf. Burgess, *L.A.*, xiii., p. 278.

7. Bühler, *op. cit.*, p. 380.

મથુરાના શિલાલેખોમાં નિર્દેશિત કુલો તથા શાખાઓ માટે એટલું જ બસ છે કે તેમાં કેટલાંક એવાં નામો છે કે જે જૈન હંતકથા સાહિત્યમાં આવતાં નામો સાથે બંધબેસે છે.^૧ જૈન સમાજના આ વિભાગોમાં બીજી શાખાઓ કરતાં મથુરામાં કૌટિલ્ય-કૌટિલ્યમણી મોટી સંખ્યામાં હશે. ડૉં બુહલરના શબ્દોમાં “ એ નોંધવા જેવું છે કે તે એકજ ગણ હોય કે જે ઈ. સ. ના ચૌદમા સૈકા સુધી પરંપરાએ ચાલુ રહ્યો. તેનો સમય તથા તેના ક્ષણગા બ્રહ્મદાસિક કુલ, ઉચ્ચનાગરી શાખા^૨ અને શ્રીગૃહ વિભાગની જાતિ આદિ અમારા ચોથા પ્રકરણમાં સાબીત થાય છે. આ શિલાલેખની છેલામાં છેલ્લી શક્ય તારીખ સંવત ૫૬ અર્થાત્ ઈ. સ. ૧૨૮-૧૨૯ છે. તે સમયના આચાર્ય સીહ પોતાના ચાર પુરોગામી ગુરુઓનાં નામ આપે છે, જેમાંના સૌથી પહેલા ઈ. સ. ની શરૂઆતમાં થયા હશે. આપણા જાણવા મુજબ આ ગણ આટલો વહેલો આમ વિલક્ષ હોય અને આ હકીકત તે ઈ. સ. પૂર્વે ૨૫૦ માં શરૂ થયાની હંતકથાને ટેકા આપે છે.”^૩

શિલાલેખોની ભાષા, શબ્દો અને રૂપો મિશ્ર અર્થાત્ અર્ધપ્રાકૃત-સંસ્કૃત છે, તેમ છતાં કેટલાક શિલાલેખો પાલી શૈલીની શુદ્ધ પ્રાકૃતમાં લખાયેલા છે. નિર્દેશ મુજબ તેની લિપિ બહુજ જૂની દબની છે અને આ કારણે જ તે ઈ. સ. પૂર્વે બીજા અને પહેલા સૈકાના સ્વીકારાયા છે. સર એ. કર્નિગહામના સમૂહના કેટલાક શિલાલેખોમાં જૈનપ્રાકૃત તથા મહારાષ્ટ્રી પૂર્વચે યા પૂર્વચે રૂપો વપસ્યાં છે.^૪ આ ભાષાને કોની અસર હશે તે સમજાતું નથી કેમકે તે સમયે મધ્યહિંદની ભાષા કઈ હતી તે હજી અંધારામાં છે. તેમ છતાં ડૉં બુહલરના કથનથી જણાય છે કે “કેટલીક બાબતમાં તે પાલી અને અશોકના આજ્ઞાપત્રો તથા આંધ્રના જૂના શિલાલેખો કરતાં જૈનપ્રાકૃત અને મહારાષ્ટ્રીને વધારે મળતી આવે છે.”^૫

ડૉં બાંડરકર^૬ તથા અન્ય વિદ્વાનોની જેમ આ વિદ્વાન પણ આ મિશ્રભાષાના મૂળ સંબંધમાં કહે છે કે “અર્ધદ્વિધ પ્રબળ લેખન-વાચનના પરિણામે આમ બન્યું હશે, કેમ કે તેમને સંસ્કૃતનું અપૂર્ણ જ્ઞાન રહેતું અને મોટા પ્રમાણમાં તેઓ તે વાપરતા પણ નહિ. એમાં શંકા નથી કે મથુરાના બધા શિલાલેખો ગુરુઓ યા તેમના શિષ્યોથી લખાયેલા છે. જો કે કોઇપર તેના લખનારનું નામ નથી; પરંતુ પાછળના તેજ ભાષામાં લખાયેલ અનેક લેખોમાં ચતિયોનાં નામો છે જે પરથી તેના મૂળ લેખકનું અનુમાન નીકળી શકે છે. ઈ. સ. ના બીજા અને પહેલા સૈકામાં પણ આજની માફક ચતિઓ પોતાના ઉપદેશમાં

1. Cf. Bühler, *op. cit.*, pp. 378-379.

2. This geographical name seems to be identical with the fort of Unchanagara, which belongs to the modern town of Bulandshahr, in the north-western provinces. Cf. Cunningham, *A.S.I.*, xiv., p. 147.

3. Bühler, *op. cit.*, pp. 379-380. Cf. Klatt, *op. cit.*, I.A., xi., p. 246. The schools connected with the *Koṭṭiya Gāṇa* offer no difficulty, as they agree with the corresponding names of the *Kaipa-Sūtra*. Cf. Jacobi, *Kaipa-Sūtra*, p. 82.

4. Cunningham, *A.S.I.*, iii., Ins. Nos. II, III, VII and XI, pp. 30-33.

5. Bühler, *op. cit.*, p. 376.

6. Cf. Bhandarkar, *I.A.*, xii., p. 141.

તે સમયની આહુ-પ્રચલિત ભાષા વાપરતા અને તેમનાં શાસ્ત્રો ચોક્કસરીતે પ્રાકૃતમાં લખાયાં હતાં. એ સ્વાભાવિક છે કે સંસ્કૃતમાં લખવાના તેમના પ્રયત્નો સફળ ન હતા. આ અનુમાનને દરેક લેખમાં જે જાતના અને જેટલા ભાષાદોષો જોઈએ છીએ તે ઉપરથી અને જુદા જુદા વાક્યો ઉપરથી સારો ટેકો મળે છે. જેમ કે: વાવક્ત્વ અર્ચ્ય-બલદિનસ્ય શિષ્યો અર્ચ્ય-માત્રિદિનઃ તસ્ય નિર્વર્તના, જેનો પાછલો ભાગ નવા નિશાળિયાના લખાણના નમૂના જેવો લાગે છે.”^૧

ઉત્તર હિંદના જૈન ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ મથુરાના શિલાલેખો ઈ. સ. પૂર્વે તથા પછીના ઇન્ડોસિથિયન સમયની જૈનધર્મની પ્રગતિનો અચૂક પુરાવો છે તેની ના પાડી શકાય તેમ નથી. મહાવીર તથા અન્ય તીર્થંકરોનાં મંદિરો તેમજ પ્રતિમાઓ બનાવનારી અને તેને પૂજનારી એવી ચૂસ્ત જૈનસમાજની હસ્તીનું આ લેખો ભાન કરાવે છે. ખારવેલના હાથિગુંફાના શિલાલેખ પછી મથુરાની કુંકાલી ટેકરી આપણને સંપૂર્ણ અને સંતોષકારક પુરાવો આપે છે કે ઈ. સ. ની શરૂઆતમાં પણ જૈનધર્મ એ બૌદ્ધધર્મ જેટલો જ મહાન પ્રગતિવંત હતો.

પ્રકરણ ૬

ગુપ્તકાળમાં જૈનધર્મ

મથુરાના શિલાલેખો આપણને કુષાણ કાળના અંત સુધી લઈ જાય છે. આ સમયની હંતકથાઓ, સ્મારકો તથા શિલાલેખો સાબીત કરે છે કે તેમની સત્તા વાયવ્ય હિંદથી માંડી દક્ષિણમાં લગભગ વિંધ્યાચળ સુધી તથા તેથી દૂર પામીરના ઘાટ સુધી હતી. કનિષ્કના રાજ્યથી માંડી વાસુદેવના સમય દરમિયાન કુષાણ સત્તા ખિંદાર પર પહોંચી હતી તેમ માનવાનાં કારણો છે.^૧ ઉત્તર હિંદની આ સાર્વભૌમ સત્તા વાસુદેવના વિદેહ થતાં તૂટી પડી, કે જે છેલ્લો કુષાણ રાજા હતો અને જેના હાથ નીચે હિંદના વિશાળ પ્રદેશો હતા.

સ્મિથ કહે છે કે “એ તો સ્પષ્ટ છે કે કુષાણ સત્તા વાસુદેવના લાંબા રાજ્યકાળના અંતમાં નબળી પડી અને તેના મરણ પહેલાં કે પછી તરતજ પૌર્વાત્ય સામ્રાજ્યોની જે દશા સામાન્યતઃ થાય છે તે કનિષ્કના મહાન સામ્રાજ્યની થઈ અર્થાત્ દૂંક સમય સુધી સુંદર સંગઠન અનુભવી તે જુદા જુદા ભાગોમાં વહેંચાઈ ગયું. અનેક રાજાઓએ પોતાની સ્વતંત્રતાને દાવો કર્યો અને તેમણે દૂંક સમય માટે જુદાં જુદાં રાજ્યો સ્થાપ્યાં; પરંતુ ત્રીજા સૈકાના ઇતિહાસનાં નજીવાં જ સાધનો મળે છે તેથી આવાં નાનાં રાજ્યોની સંખ્યા કેટલી હતી એ જાણી શકાતું નથી.”^૨

ત્રીજા અને ચોથા સૈકાની શરૂઆતમાં પંજાબ સિવાય વાયવ્ય પ્રાંતના રાજ્યકર્તા વિષે કાંઈ ચોક્કસ નોંધ નથી. કુષાણ સામ્રાજ્યની પડતી અને ગુપ્ત સામ્રાજ્યના ઉગમ વચ્ચેનો એક સૈકાનો સમય હિંદના ઇતિહાસનો અંધારામાં અંધારો ગાળો છે;^૩ છતાં પણ ગુપ્તોના ઉગમની સાથે જ તે પડેલો ઉચ્ચકાય છે અને હિંદી ઇતિહાસ ઐક્યતા અને રસિકતા અનુભવે છે.

ગુપ્તોના આગમન સાથે મગધ દ્વરી આગળ આવ્યું. “ઇ. સ. પૂર્વે ચોથા અને ત્રીજા સૈકામાં મૌર્ય સામ્રાજ્ય અને ઇ. સ. ચોથા અને પાંચમા સૈકામાં ગુપ્ત સામ્રાજ્ય એમ બે વાર તેણે સત્તા જમાવી.”^૪ છ સૈકા પહેલાંની અશોકના સામ્રાજ્યની વિશાળ સત્તા કરતાં પણ

1. Cf. Smith, *op. cit.*, pp. 274, 276; Jayaswal, *J.B.O.R.S.*, vi., p. 22.

2. Smith, *op. cit.*, pp. 288, 290.

3. “The period evidently was one of extreme confusion, associated with foreign invasions from the north-west, which is reflected in the muddled statements of the *Purāṇas* concerning the Ābhiras, Gardabhiṣas, Śakas, Yavanas, Bāhlikas and other outstanding dynasties named as the successors of the Āndhras.”—*Ibid.*, p. 290.

4. Rapson, *op. cit.*, p. 310.

ગુપ્તસામ્રાજ્યની સત્તા અધિક હતી. તેમાં ઉત્તર હિંદનો ગીચ વસ્તીવાળો અને કૃષ્ણદ્રુપ અધો પ્રદેશ આવી જતો. પૂર્વમાં પ્રહ્લપુત્રાથી પશ્ચિમમાં ચંબલ અને જમના સુધી અને ઉત્તરમાં હિમાલયની તળેટીથી દક્ષિણમાં નર્મદાના પટ સુધી તે સામ્રાજ્ય પથરાયેલ હતું. આ વિશાળ વિસ્તાર ઉપરાંત આસામ અને ગંગાતટના સરહદના પ્રદેશો, દક્ષિણ હિમાલયની તળેટીનાં રાજ્યો અને રજપૂતાના અને માલવાની સ્વતંત્ર જાતિઓ પણ આ સામ્રાજ્ય સાથે મૈત્રીથી બંધાયેલ હતાં. વિશેષમાં દક્ષિણનાં ઘણાં ખરાં રાજ્યો પર આ શહેનશાહતનાં લશ્કરો ફરી વળ્યાં હતાં અને તેમની પાસે પોતાની અજેય સત્તા સ્વીકારાવી હતી.^૧

ગુપ્તકાળમાં ધર્મ વિષે એટલું તો સ્પષ્ટ છે કે જાહેરમાં આ વંશના રાજાઓ વિષ્ણુના ખાસ ભક્ત એવા હિંદુ બ્રાહ્મણ હતા, પરંતુ પ્રાચીન હિંદની સર્વધર્મ પ્રતિ આદરની રૂઢિ તેઓ આચરતા. બૌદ્ધ અને જૈન ધર્મો પ્રતિ ખાસ આહવાન નહિ, પરંતુ તેની સામે વિરોધ પણ ન હતો. સર્વધર્મસમભાવ એ મુખ્ય મુદ્દો હતો અને વૈષ્ણવ ધર્મ પ્રતિ ખાસ આદર હતો.^૨ જેમ કે ચંદ્રગુપ્ત વિક્રમાદિત્ય અર્થાત્ ચંદ્રગુપ્ત બીજો કે જે ગુપ્તોનો પાંચમો રાજા હતો તે “જે કે બૌદ્ધો અને જૈનો પ્રતિ ખાસ ઉદાર હોવા છતાં, પોતે ચુસ્ત હિંદુ હોઈ વિષ્ણુનો પરમ ભક્ત હતો.”^૩

ગુપ્ત રાજાઓના આ સમભાવ ઉપરાંત જૈનો પ્રતિ તેમનો ખાસ આદર મથુરાના શિલાલેખો ખતાવે છે. આ જૈન શિલાલેખોમાંના ત્રણ, બુદ્ધલરના મતે, ગુપ્તકાળના છે.^૪ તેમાંનો એક કે જે નીચે પ્રમાણે છે તે વિષે તો કાંઈ શંકા જ નથી; કારણ કે તે એક ખેડેલી મૂર્તિ પર કોતરેલો છે અને તે કુમારગુપ્તના રાજ્ય સમયનો છે.

“જય હો! કૌટિલ્ય ગણના વિદ્યાધરી-શાખાના દતિલાચાર્ય (દત્તિલાચાર્ય) ના ઉપદેશથી વર્ષ ૧૧૩ માં મહાન શાસક તથા વિખ્યાત ચક્રવર્તી રાજા કુમારગુપ્તના રાજ્યકાળના વીસમા દિવસે (શિયાળાના કારતક માસના) —તે દિવસે ભદ્રિલવની પુત્રી અને ખારવા (?) ગૃહમિત્રપાલિતની પત્ની સામાઢ્યા (સ્થામાઢ્યા) એ એક પ્રતિમા પધરાવી હતી.”^૫

બીજા બે શિલાલેખોમાંનો એક સારી સ્થિતિમાં નથી તેથી તેનો સળંગ અનુવાદ શક્ય નથી; તેમાં એક મંદિર બંધાવ્યા કે તેનો જીર્ણોદ્ધાર કરાવ્યાનો નિર્દેશ લાગે છે.^૬ બીજો બુદ્ધલરના મતાનુસાર લિપિના કારણે ગુપ્તસમયનો છે. આ શિલાલેખ કે જે એક સ્મારકના તળિયા પર છે તે નીચે પ્રમાણે છે:

1. Cf. Smith, *op. cit.*, p. 303.

2. “The *Mānasāra* seems, therefore, to point to the Gupta period . . . ; the existence of an empire comprising the whole of India ; . . . the popularity of the Brahmanical religion with predilection for the Vishnu cult and non-interference and toleration of Buddhism and Jainism. . . .”—Acharya, *Indian Architecture according to Mānasāra Śilapaśāstra*, P. 194.

3. Smith, *op. cit.*, p. 309.

4. Cf. Bühler, *E.I.*, li. Ins. Nos. XXXVIII-XL, p. 198.

5. Bühler, *E.I.*, li. Ins. No. XXIX, pp. 210-211.

6. *Ibid.*, Ins. No. XL, p. 211.

“ વર્ષ ૫૭ ના શિયાળાના ત્રીજા માસમાં, તેના તેરમા દિવસે ઉપર મુજબ....”^૧

તે વિદ્વાનના શબ્દોમાં “ લિપિના શબ્દો, તેનો ઘાટ, વ્યંજનની જમણી બાજુ દીર્ઘ અને ડાબી બાજુ હ્રસ્વ લખવાની પદ્ધતિ આ લેખ કે જેનો નં. ૩૮ છે તેને પ્રાચીન સમયનો માનવાને અસંભવિત બનાવે છે. ”^૨

ગુપ્તસમયના વર્ષ ૫૧ અને ૧૧૩ ના ઉપરના આ બે શિલાલેખોની ચોક્કસ તારીખ માટે આપણે ગુપ્તોત્તમે શરૂ કરેલ સંવતનો ઉલ્લેખ કરવો પડશે. ‘ ગુપ્તકાળ ’ તથા ‘ ગુપ્ત-વર્ષ ’ આદિ શબ્દો જે ગુપ્તરાજ્યોના શિલાલેખો અને બીજી નોંધમાં છે તે બતાવે છે કે તે સંવત તેમનામાંથી કોઈ રાજ્યએ શરૂ કર્યો હોવો જોઈએ; પરંતુ તેના માટે કાંઈ લેખી પુરાવો નથી, પણ અલ્હાબાદના સમુદ્રગુપ્તના શિલાલેખ પરથી જણાય છે કે ચંદ્રગુપ્ત ૧લો કે જે તેના પહેલાં ગાદીપર હતો તે જ પહેલો રાજા છે કે જે પોતાને મહારાજાધિરાજ તરીકે ઓળખાવે છે. તેના પહેલાના ગુપ્ત તથા ઘટોત્કચ રાજ્યોને માત્ર મહારાજા શબ્દ લાગેલો છે.^૩ આ અને તે સાથે સમુદ્રગુપ્ત પછી ચંદ્રગુપ્ત બીજાના સમયની શિલાલેખની નોંધ કે જે ગુપ્ત સંવત ૮૨ થી ૭૩ સુધીની છે^૪ તે પરથી વિદ્વાનો ગુપ્ત સંવત શરૂ થવાનો કાળ ચંદ્રગુપ્ત ૧લાના સમયમાં નક્કી કરે છે.

સ્મિથ જણાવે છે કે “ પૌર્વાત્ય પદ્ધતિએ તેના રાજ્યારોહણ સમયે કે જ્યારે તેને સામ્રાજ્યનો વારસ જાહેર કરવામાં આવ્યો હતો અને જે સમયે દંતકથાનુસાર પાટલીપુત્રનો કળજો લીધો હતો ત્યારે નવો સંવત સ્થાપવા જેટલી તેની રાજકીય અગત્યતા હતી. ગુપ્ત સંવત કે જે કેટલાક સૈંકા સુધી જુદા જુદા પ્રદેશોમાં ચાલુ રહ્યો તેનું પહેલું વર્ષ તા. ૨૬-૨-૩૨૦ થી તા. ૧૩-૩-૩૨૧ સુધીનું હતું; આમાંની પહેલી તારીખ ચંદ્રગુપ્ત ૧લાના રાજ્યારોહણના દિવસ તરીકે લઈ શકાય. ”^૫

ગુપ્ત સંવત શક સંવત ૨૪૧ થી શરૂ થયો છે એવા અભેરૂનીના કથનના આધારે ગુપ્ત સંવત શરૂ થવાની તારીખ ઈ. સ. ૩૧૬-૩૨૦ છે.^૬ અરબી મુસાફરની આ નોંધ ખરી

1. *Ibid.*, Ins. No. XXXVIII, p. 210.

2. *Ibid.*, p. 198. This is Mr. Growse's No. V (*J.A.*, vi., p. 219). Speaking about it the learned scholar observes: "If the date is really the year 57 of the same era as that employed in the inscriptions of Kanishka and Huvishka, it is the earliest unmistakably Jaina figure yet found in this neighbourhood. I cannot, however, believe but that it is comparatively modern. . . ."—Growse, *op. cit.*, p. 218.

3. "Who (Samudragupta) was a mortal only in celebrating the rites of the observances of mankind, (but was otherwise) a god, dwelling on the earth—who was son of the son's son of the *Mahārāja*, the illustrious Gupta; who was the son's son of the *Mahārāja*, the illustrious Ghatotkaca; who was the son of the *Mahārājāditya*, the glorious Candragupta I." etc.—Fleet, *C.I.I.*, lii., Ins. No. I, pp. 15-16. Cf. Ojha, *op. cit.*, p. 174.

4. Cf. Smith, *I.A.*, xxxi., p. 265; Ojha, *op. and loc. cit.*

5. Smith, *Early History of India*, p. 296. Cf. Ojha, *op. cit.*, p. 175; Barnett, *Antiquities of India*, p. 46.

6. "As regards the *Guptakāla*, people say that the Guptas were wicked, powerful people, and that when they ceased to exist this date was used as the epoch of an era. It seems that Valabha was the last of them, because the epoch of the era of the Guptas falls, like that of the Valabha era, 241 years later than the *Sakāvala*."—Sachau, *Alberuni's India*, li., p. 7.

લાગે છે^૧ અને ફલીટના શબ્દોમાં કહીએ તો મંદસોરનો શિલાલેખ પણ આ નિર્ણયને ટેકો આપે છે.^૨

આ પ્રમાણે ગુપ્તસંવતની શરૂઆત ઇ. સ. ૩૧૬ લેતાં મથુરાના એ બે શિલાલેખો કે જે વર્ષ ૫૭ અને ૧૧૩ ના છે તે અનુક્રમે ઇ. સ. ૩૮૬ અને ૪૩૨ ના ગણી શકાય. સ્વીકારેલ ગુપ્તવંશના કાલક્રમાનુસાર પહેલો શિલાલેખ ચંદ્રગુપ્ત બીજાના અને બીજો શિલાલેખમાં જણાવ્યા પ્રમાણે કુમારગુપ્ત ૧લાના સમયનો છે.^૩ પ્રથમ જોઈ ગયા તે મુજબ ગુપ્તોના જૂના શિલાલેખોની નોંધ વર્ષ ૮૨ થી શરૂ થાય છે અને તેથી ડાંબ બુદ્ધલક્ષ્મી ટીકા સાચી છે કે પહેલો શિલાલેખ કે જે ચંદ્રગુપ્ત બીજાના સમયનો છે તે અનુમાન સ્વીકારતાં “તેની વર્ષ ૫૭ ની તારીખ ગુપ્તસંવતની પહેલામાં પહેલી નોંધ છે કે જે આજ સુધીમાં મળી શકી છે.”^૪

મથુરાના આ બે શિલાલેખો ઉપરાંત ગુપ્તો સાથે સંગંધ ધરાવતી બીજી બે જૈન નોંધો છે; તેમાંની કાલક્રમાનુસાર પહેલી ઉદયગિરિ ગુફાનો શિલાલેખ કે જે ચોક્કસ રાજાના ઉદ્ભવના બદલે શરૂઆતના ગુપ્ત રાજાઓની વંશાવળી રજૂ કરે છે; તેમાંની તારીખ પરથી તે પણ કુમારગુપ્ત ૧લાના સમયનો લાગે છે. તેમાં તારીખ શબ્દોમાં આપી છે જે વર્ષ ૧૦૬ (ઇ. સ. ૪૨૫-૪૨૬) ના કારતક માસના કૃષ્ણપક્ષના પાંચમા સૂર્યદિવસની છે.^૫ તે શિલાલેખનો નીચેનો ભાગ તેને જૈન શિલાલેખ હોવાનું પૂરવાર કરે છે.

“તે (શંકર કે જે નામ છૂટી લીટીમાં છે) કે જેણે (આધ્યાત્મિક) શત્રુઓને જીત્યા છે, જેણે મુખ અને સંયમ સાધ્યા છે તેણે આ ગુફાના મુખ પર પાર્શ્વજિનની આ મૂર્તિ નાગની વિસ્તૃત કૃણા અને તેની પરિચારિકા દેવીસહિત બનાવરાવી છે તે ખરેખર સાધુ આચાર્ય ગોશ્રમણનો અનુયાયી છે...વિગેરે.”^૬

આમ આ શિલાલેખનો ઉદ્દેશ ઉદયગિરિ ગુફાના મુખ ઉપર તીર્થંકર પાર્શ્વનાથની મૂર્તિની પ્રતિષ્ઠાની નોંધ પૂરતો છે. ઉપર જણાવેલ બીજો શિલાલેખ કુમારગુપ્ત ૧લા પછી

1. I have shown, so far, that the early Gupta dates and, with them, any others that can be proved to the same uniform series, are to be preferred to the epoch of A.D. 319-320, or thereabouts, brought to notice by Alberuni and substantiated by the Verāwal inscription of Vallabhi-saṁvat 945.”—Fleet, *op. cit.*, Int., p. 69. Cf. Dutt, *Ancient India*, p. 50; Bhandarkar, *A Peep into the Early History of India*, p. 48. For a detailed discussion about the Gupta era see Fleet, *op. cit.*, Int., pp. 16 ff.

2. Cf. *ibid.*, Int., p. 23.

3. Cf. Smith, *I.A.*, xxxi., pp. 265-266. Candragupta's rule extended from c. A.D. 380 to c. A.D. 412, and that of Kamaṛagupta from c. A.D. 413 to c. A.D. 455. Cf. *ibid.*; Smith, *Early History of India*, pp. 345-346; Bhandarkar, *op. cit.*, pp. 48-49; Barnett, *op. cit.*, pp. 47-48.

4. Bühler, *op. cit.* and *loc. cit.*

5. Cf. Fleet, *op. cit.*, Ins. No. LXI, p. 258.

6. *Ibid.*, p. 259. Cf. Hultzsch, *I.A.*, xi, p. 310.

થયેલ સ્કંદગુપ્તના કહાઉમ^૧ શિલાસ્તંભ પરનો છે.^૨ કહાઉમ ગામની ઉત્તરે થોડે દૂર ભૂરા રેતિયા શિલાસ્તંભ પર તે કોતરાયેલ ઉભો છે. તેમાં પ્રાચીન ગુપ્તરાજ સ્કંદગુપ્તનો ઉલ્લેખ છે. તેમાં પણ તારીખ શબ્દમાં નોંધી છે અને તે વર્ષ ૧૪૧ (ઇ. સ. ૪૬૦-૪૬૧) નો જ્યેષ્ઠ માસ છે.^૩ તેમાંની નોંધ તેનો હેતુ સ્પષ્ટ કરે છે.

“તેણે અર્થાત્ મદ્રે (જેનું નામ તે લેખની આઠમી પંક્તિમાં છે) સંસારને ક્ષણભંગુર બાણીને મોક્ષ અને સર્વ પ્રાણીના હિતાર્થે અર્હતના માર્ગે જેઓ આદી ધાર્મિક અનુયાયી આચરે છે તેમની પત્યસ્ત્રી સુંદર પાંચ (પ્રતિમાઓ)^૪ બેસાડી ખૂબ પુણ્યોપાર્જન કર્યું અને ત્યારબાદ ત્યાં એક રમ્ય શિલાસ્તંભ ઉભો કરવામાં આવ્યો કે જે મહાન પર્વતના શિખર સમાન છે અને જે (તેને) કીર્તિ અર્પે છે.”^૫

આ પ્રમાણે કહાઉમ શિલાલેખ નોંધે છે કે મદ્રે આદિકર્તા અર્થાત્ તીર્થંકરોની પાંચ મૂર્તિઓ બેસાડી હતી અને તેની સાક્ષી તે સ્તંભપરનું શિલ્પ પૂરે છે. આમાં પાંચ નમ્ર ઉભી પ્રતિમાઓ ખાસ અગત્યની છે કે જે ડૉ. ભગવાનલાલ ઇંદ્રજીના મત અનુસાર જૈનોના પાંચ માનીતા તીર્થંકરો અનુક્રમે આદિનાથ, શાંતિનાથ, નેમિનાથ, પાર્શ્વનાથ અને મહાવીરની છે.^૬

ગુપ્તો અને જૈનોના સંગ્રહ વિષે આ શિલાલેખોના પુરાવા ઉપરાંત ગુપ્તકાળના જૈન ઇતિહાસ પર કુચલયમાલાના^૭ વિદ્વતાલયો લેખમાં જે પ્રકાશ મુનિ જનવિજયજીએ^૮ પાડ્યો છે તે માટે તેમને ધન્યવાદ ઘટે છે. જૈનકથાસાહિત્યના આ ગ્રંથના કર્તા ઉદ્યોતનસૂરિ જે

1. “Kahāum or Kahāwam, the ancient Kakubha or Kakubhagrāma of this inscription, is a village about five miles to the west by south of Salampur-Majhauri, the chief town of the Salampur Mahauri Parganā in Deoriyā or Dewariyā Tahsil or subdivision of the Gorakhpur district in the north-west provinces.”—Fleet, *op. cit.*, p. 66. Cf. Bhagwanlal Indrajī, *J.A.*, x., p. 125.

2. Cf. Smith, *op. cit.*, p. 346. He is said to have succeeded Kumāragupta I in c. A.D. 455. Cf. *ibid.*; Barnett, *op. cit.*, p. 48.

3. Cf. Fleet, *op. cit.*, Ins. No. XV, p. 66; Bhagwanlal Indrajī, *op. and loc. cit.*

4. Fleet, *op. cit.*, p. 68; Bhagwanlal Indrajī, *op. cit.*, p. 126.

5. The exact wording of this part of the inscription is as follows: નિયમવતામૃદૈતામાદિકર્તૃન્ પન્નેન્દ્રાં સ્થાપયિત્વા . . . etc. Dr Indrajī has translated it as follows: “Having established . . . five chief *Ādikartris* (Tirthankaras) in the path of the ascetic Arhats.”—*J.A.*, x., p. 126. To this the learned scholar makes a note as follows: “*Ādikartri*—‘Originators,’ the first who lead in the path, but usually applied to the Tirthankaras. See *Kalpa-Sūtra*, *Sakraslava*. નમો સ્તુ જ સમણસ્સ ભગવત્તો મહાવીરસ્સ . . . ચરમતિલ્લયરસ્સ. Sanskrit trans.: નમોસ્તુ શ્રમણાય ભગવતે મહા-વીરાયાદિકર્તૃ ચરમતીર્થકરાય.”—*Ibid.*, p. 126, n. 16.

6. *Ibid.*, p. 126. Cf. Fleet, *op. cit.*, p. 66.

7. Jinavijaya, *J.S.S.*, iii., pp. 169 ff.

8. This is a piece of the narrative literature of the Jainas of the eighth century A. D. It was completed in Jābālpura, situated at present in Marwar, though at one time it was considered to be a part of Gujarat.

સમયમાં થયા તે સમયને લાક્ષણિક રીતે તેઓ પોતાની પ્રસ્તાવનામાં રજૂ કરે છે. તેઓ જણાવે છે કે આ રસપ્રદ કથા શક સંવત ૭૦૦ અર્થાત્ ઈ. સ. ૭૭૯ માં સમાપ્ત થઈ.^૧ આ અનેક કૃતિઓ સ્થાપના કાળ છે કે જેમાં કેટલાક લેખકોએ પોતાનાં નામો પણ દર્શાવવાની ઉપેક્ષા કરી છે. આમ છતાં ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ કુવલયમાલા અંથરચનાકાળ તથા સંજોગોનું ઠીક જ્ઞાન કરાવે છે અને તેના કર્તા મહાન સૂરિની ગુરુપરંપરા એમાં આપે છે. આપણને મળી આવતા પ્રાસ્તાવિક પ્રલોકોમાંના થોડાક ઉપયોગી નીચે પ્રમાણે છે:—^૨

(૧) અત્થિ પુહર્ષપસિદ્ધા દોળિણ પહા દોળિણ ચેય દેસ તિ ।

તત્થત્થિ પહ્ જામેણ ઉત્તરાવહ્ બુહજનાહ્ણ્ણ ॥

(૨) યુદ્ધિઅચારસ્તોહા વિઅસિઅકમલાણા વિમલવેહા ।

તત્થત્થિ જલહિદ્દા સરિઆ અહ ચંદમાય તિ ॥

(૩) તોરમ્મિ તોય પયઢા પવ્વહ્યા જામ રવણસોહિન્ના ।

અત્થત્થિ ઠિંદ મુના પુહર્ષ સિરિતોરરાણ ॥

(૪) તસ્સ ગુરુ હરિત્તો આયરિઓ આસિ ગુપ્તસાઓ ।

તોય જયરીય દિણ્ણો જેણ જિવેસો તર્હિ કાલે ॥

(૫) તસ્સ વિ સિસ્સો પયઢો મહાકર્હ દેવઉત્તણામો તિ ।^૩

ઉપરોક્ત પ્રલોકોનો સાર આ છે: “વિંધમાં જે પથ અને જે દેશ (દક્ષિણપથ અને ઉત્તરાપથ) પ્રખ્યાત છે, તેમાં ઉત્તરાપથ વિદ્વાનોનો દેશ છે. તે દેશમાં સમુદ્રની રાણી માફક ચંદ્રભાગા નદી વહે છે. તેના કાંઠે પવ્વહ્યા નામે સ્મૃદ્ધિસંપન્ન અને પ્રખ્યાત શહેર છે. શ્રી તોર-રાય જ્યારે અહીં હતા ત્યારે પૃથ્વી પર રાજ્ય શોગવતા હતા. ગુપ્તવંશના હરિગુપ્ત તે રાજાના ગુરુ હતા અને આ સમયે તે પોતે ત્યાં જ વસતા હતા. દેવગુપ્ત કે જે મહાકવિ હતા તે આ આચાર્યના શિષ્ય હતા.”

૧. સગકાલે બોલીને વરિસાણ સપ્પહિ સપ્પહિ ગપ્પહિ ।

યગદિનેજૂનેર્હિ રહ્યા અવરણ્ણવેલાય ॥

—*Ibid.*, v. 26, p. 180.

2. Jinavijaya informs us that only two manuscript copies of *Kuvalayamālā* are available at present—one in the Government collection at Poona and the other in the Jaina *Bhandāra* at Jesalmer. Both copies differ from each other in minor points as well as in points of great historical importance. The learned scholar ascribes these differences to the author himself, and believes that in both the texts they come down from the original sources themselves. Cf. *ibid.*, p. 175.

3. Cf. *ibid.*, p. 177. In the Poona manuscript the first two verses are not to be found; it begins with the third verse, and the opening portion completely differs from that of the Jesalmer manuscript; it is as follows: અત્થિ પવ્વહા પુરીણ । For તોરરાણે in the Poona manuscript we find તોરમાણે. For the first half of the fifth verse we find the following whole verse in the Poona copy :

[તસ્સ] વપ્પકલાકુસલો સિદ્ધન્તવિયાગઓ કર્હ દક્સો ।

આયરિય દેવગુપ્તો જ[સ્સ] અભિ વિઝવરપ કિત્તી ॥

—*Ibid.*

ઉદ્યોતનસૂરિના આ પ્રાસ્તાવિક શ્લોકો જૈન સમાજ અને હિંદી ઇતિહાસ એ બે દષ્ટિએ અગત્યના છે. ત્રીજા શ્લોકમાં નિર્દેશેલ રાજા તોરરાય યા તોરમાણુ તે હૂણાના પ્રખ્યાત સરદાર સિવાય અન્ય કોઈ નથી,^૧ કે જેની સરદારી નીચે વાયવ્ય ઘાટોમાં થઈ હૂણોનાં ટોળાં ઉત્તર હિંદમાં પ્રલયની માફક ફરી વળ્યાં હતાં. આ તોરરાયને તોરમાણુ ગણવામાં ઐતિહાસિક ભૂલ પણ નથી કેમકે હિંદી તવારીખમાં પૃથ્વીભોક્તા તોરમાણુ એક જ છે. તે તે સમયની એક પ્રખ્યાત વ્યક્તિ છે કે જે આગળ જણાવ્યા પ્રમાણે ગુપ્તસામ્રાજ્યનો અંત લાવવામાં કારણભૂત એવાં હૂણુ ટોળાંઓનો પ્રેરક હતો. તે તેના અનુયાયીઓ સાથે મધ્ય એશિયા છોડી હિંદમાં પ્રવેશ્યો અને પંજાબ તથા દિલ્લી જીતી મધ્ય હિંદમાં માળવા સુધી ધૂસ્યો. વિન્સન્ટ રિમથના શબ્દોમાં “ હિંદપરના આ વર્ષો સુધી ચાલેલા હુમલાનો તોરમાણુ નામે નેતા સરદાર હતો કે જે ઇ. સ. ૫૦૦ લગભગ માળવાનો સત્તાપ્રીશ બન્યો હતો એમ મનાય છે. હિંદી પદ્ધતિ અનુસાર તેણે મહારાજાધિરાજ પદ ગ્રહણ કર્યું હતું અને વલ્લીના રાજા તથા બાનુગુપ્ત આદિ અન્ય રાજાઓને પોતાના ખંડિયા રાજા બનાવ્યા હશે.”^૨

સ્વાભાવિક રીતે આ હૂણાધિપતિ જે મધ્ય એશિયાના આર્યોનો સરદાર હતો તેણે હિંદની રાજકીય, સામાજિક અને ધાર્મિક પરિસ્થિતિમાં અનેક પરિવર્તનો કર્યાં હશે. જો કે તેની સત્તાનો સમય દૂરો હતો તોપણ ઇ. સ. છઠ્ઠા સૈકાના પ્રથમ દશકામાં તે વિદેહ થયો ત્યારે તેણે જીતેલ હિંદના ભાગો એટલા વ્યવસ્થિત હતા કે તેના પુત્ર અને વારસ મહાવીર મિહિરકુલને તે રાજ્ય મળ્યું.^૩ આમ છતાંય પુરાતત્વવિદોને તેની રાજધાની વિષે કાંઈ માહિતી નથી. જુદાં જુદાં સાધનોથી માત્ર એટલું જાણી શકીએ છીએ કે સાકુલ-આજનું શિયાળકોટ એ તેના વારસ મિહિરકુલની રાજધાની હતી.^૪ તોપણ કુવલપમાલાના આધારે ચંદ્રભાગા-આજની ચિનાબ નદીના કાંઠાપરનું પંવધ્યા શહેર એ તેની રાજધાની હતી.

આ પંવધ્યા કે જેનું સંસ્કૃત રૂપ પાર્વતિકા યા પાર્વતી છે તેનું ઉત્તર હિંદમાં સ્થાન નક્કી કરવું મુશ્કેલ છે. તેમ છતાંય યુવાનચ્ચાંગની હિંદની મુસાફરીમાં મી-લો-સાન-પુ-હુ અર્થાત મુલતાનથી ઉત્તર-પૂર્વ ૭૦૦ લી. દૂર તે પો-ફા-ટો દેશમાં ગયાનું જણાવે છે.^૫ વૉટ્સે કહે છે કે “ આ પો-ફા-ટો તે પો-લા-ફા-ટો યા પર્વત છે.”^૬ આ ઉપરથી આપણે એમ અનુમાન કરી શકીએ ખરા કે ચીનાઈ મુસાફરનું પર્વત શહેર તે તોરમાણુની રાજધાની

1. The Hūnas were a tribe of Āryans in Central Asia. They shattered the Gupta Empire, and dominated a large part of it for a short period. The dominion of the Hūnas did not long survive the defeat and death of Mihirakula, the son and successor of Toramāṇa, and this can be put down approximately in the middle of the sixth century A.D. For further information about the Hūnas see Ojha, *History of Rajputana*, i., pp. 53 ff., 126 ff.

2. Smith, *op. cit.*, p. 335. Cf. Barnett, *op. cit.*, p. 49.

3. Cf. Smith, *op. and loc. cit.*; Ojha, *op. cit.*, p. 128.

4. Cf. Smith, *op. and loc. cit.*; Ojha, *op. cit.*, p. 129; Barnett, *op. cit.*, p. 50.

5. Cf. Watters, *Yuan Chuang's Travels in India*, ii., p. 255; Beal, *Si-Yu-Ki*, ii., p. 275

6. Watters, *op. and loc. cit.* Cf. Beal, *op. and loc. cit.*

પઠવધ્યા હશે ? તેમ છતાં આ વિષયપરત્વે વિદ્વદ્વર્ગમાં મતૈક્ય નથી.^૧ આપણા હેતુ માટે એટલું જ ખસ છે કે જૈનોના મતે તોરમાણની રાજધાની પઠવધ્યા હતી કે જેનું ઉત્તર હિંદમાં સ્થાન નક્કી કરવાનું ઉભું રહે છે.

આપણો અગત્યનો મુદ્દો એ છે કે એક આચાર્ય હરિગુપ્ત મહાન તોરમાણના ગુરુ હતા. કુવલયમાલાની આ નોંધ ખરેખર લાક્ષણિક છે. અહીં સુધી તો ગુપ્તકાળના જૈનોની સ્થિતિ સમજવા આપણે જોઈ ગયા તે શિલાલેખો સિવાય અન્ય કંઈ સાધન નથી. તોરમાણ જેવા પરદેશી વિજેતાના જૈન આચાર્ય ગુરુ હતા એ જૈન ઇતિહાસને માટે ઓછા મુદ્દાની હકીકત નથી. તે ગમે તેટલી નજીવી લાગે તોપણ તેથી આપણે એમ તો ધારી શકીએ કે શૈશુનાગ, નંદ અને મૌર્યકાળની માફક હિંદી ઇતિહાસના આ સુવર્ણયુગમાં પણ જૈન સાધુઓ રાજગુરુપદે હતા.

મહાન આચાર્ય હરિગુપ્તનો વિચાર કરતાં લાગે છે કે તે તે સમયના એક મહાન નર હોવા જોઈએ; તે ગુપ્તવંશના હતા એ તો આપણે જોયું છે. તે ગુપ્ત નામના સામાન્ય કે રાજકુળમાં જન્મ્યા હતા તે અનુમાન કરવું કઠણ છે. એવો કંઈપણ પુરાવો નથી કે જેને આધારે આપણે આવું કંઈ ખાતરીપૂર્વક કહી શકીએ. તેમ છતાં જિનવિજયભુજા^૨ મતે જૈન સાધુવર્ગની એક સામાન્ય પ્રથા એ છે કે મહાન કુલ કે વંશની કોઈ વ્યક્તિ દીક્ષિત થાય ત્યારે પોતાની સાંપ્રદાયિક મહત્તા માટે તેની કાળજીપૂર્વક નોંધ રખાય છે. ઘણું ખરું સાધુઓ સંઘ સમક્ષ ઉપદેશ આપતાં પોતાના વર્ગના ઇતિહાસની આવી બાબતોનો ઉલ્લેખ કરે છે અને શ્રોતાજનોને મહાવીરના ધર્મ તથા અનુયાયીઓની મહત્તાનું ભાન કરાવે છે. આમ આ પરથી આપણે અનુમાન કરીએ કે હરિગુપ્તનો વંશ કે જેને વિષે તોરમાણ અને તેના ગુરુ પછી ત્રણ સૈકા બાદ થયેલ ઉદ્યોતનસૂરિએ નોંધ કરેલ છે તે એક બળવાન અને માનવંત કુળ હોયું જોઈએ, તો તેમાં કંઈ વધારા પડતું યા ઐતિહાસિક દૃષ્ટિએ અછાજતું નથી. આ ઉપરાંત હરિગુપ્તનો હૂણ સમ્રાટ સાથેનો સંબંધ પણ તે કદપનાને ટેકો આપે છે. ગુપ્તોના રાજકુટુંબની વ્યક્તિ એક જૈન સાધુ હોય એ પ્રથમ નજરે જોતાં કાંઈક વિચિત્ર અને અવિશ્વસનીય જણાય છે, છતાં તેમ સમજવાનું કંઈ કારણ નથી. વિશેષમાં ઉદ્યોતન સૂરિના એજ પ્રાસ્તાવિક પ્રલોકો સૂચવે છે કે હરિગુપ્તનો શિષ્ય મહાકવિ દેવગુપ્ત હતો. તે દેવગુપ્તને સૂરિએ આગળ પ્રસ્તાવનામાં રાજર્ષિ કહ્યો છે.^૩ આથી એ સ્પષ્ટ છે કે દેવગુપ્ત એ

1. According to Vincent Smith Po-fa to (Parvata) indicates the reign of Jamū (Jammoo), in the south of Kashmir state as at present constituted. Cf. Watters, *op. cit.*, p. 342. Cunningham identifies Po-la-fa-to with Shorkot, though he believes that the position directed by the traveller agrees with the site of Jhang, on the Chenab. Cunningham, *Ancient Geography of India*, pp. 233-234. In the opinion of Dr Fleet, Po-fa-to cannot be anything else but the ancient place of Harappā.—Fleet, *J.R.A.S.*, 1907, p. 650.

2. Jinavijaya, *op. cit.*, p. 183.

3. સો જયદ્ દેવગુપ્તો વંસે ગુણ ગાયરિસી—Chaturavijaya, *Kuvalayamālā-Kathā* (*Jaina Āmānanda Sabhā*), Int., p. 6.

ગુપ્તોના રાજકુલની કોઈ વ્યક્તિ હોવી બેઠ્ઠી. આ બધી હકીકતોને ઐતિહાસિક સત્ય તરીકે સ્વીકારવા પહેલાં આ સમયનાં અન્ય સાધનો તેને ટેકો આપે છે કે કેમ તે તપાસવું બેઠ્ઠી, પરંતુ આવી ઐતિહાસિક ઘટનાના સાધન તરીકે આવા સાધનોનો ઉપયોગ તે કાંઈવધારે પડતો નથી.

આટલે પહોંચ્યા પછી ગુપ્તવંશની કોઈ વ્યક્તિ હરિગુપ્ત કે દેવગુપ્ત સાથે બંધ બેસતી છે કે કેમ તે બેઠ્ઠી. તે વંશની આજ સુધીની નોંધો તપાસતાં તેમાં હરિગુપ્તનું તો નામનિશાન પણ નથી, પરંતુ ઈ. સ. ૧૮૯૪ માં અહિંચત્રમાંથી કનિગહામે ત્રાંબાનો સિક્કો મેળવ્યો હતો જેની એક બાજુ કળશ અને બીજી બાજુ “શ્રી મહારાજ હરિગુપ્ત”^૧ એમ શબ્દો છે. લિપિના આકાર અને ઘાટપરથી અને તે પરના નામ પરથી સિક્કાઓમાં રસ લેનારાઓને લાગે છે કે તે સિક્કો ગુપ્તવંશના કોઈ રાજાએ કોતરાવેલ હોવો બેઠ્ઠી.^૨ તેમ છતાં ગુપ્તવંશના કેઈપિણ રાજા સાથે હરિગુપ્તનો સંબંધ શોધવો શક્ય નથી. સિક્કાના પુરાવાથી તે વિક્રમ સંવતના છઠ્ઠા સૈકાના મધ્યનો જણાય છે.^૩ આમ તારીખ અને સ્થળની દૃષ્ટિએ આ સિક્કો જૈન હરિગુપ્તને બંધબેસતો છે કે જે પંડિતના એક જિહ્વામાંથી આવે છે અને તોરમાણના સમસમયી હોવાથી વિક્રમના છઠ્ઠા સૈકાની મધ્યના ગણી શકાય તેમ છે. આમ તારીખ, સ્થળ, નામ અને વંશ એ બધાની સમાનતાની નજરે આ સિક્કાનો અને જૈન હંતકથાનો હરિગુપ્ત એક જ વ્યક્તિ ગણીએ તો તે કાંઈ ખોટું નથી.

દેવગુપ્તના સંબંધમાં પણ તેવીજ મુશિયત છે, પરંતુ બાણનું હર્ષચરિત કે જે “ઐતિહાસિક રામાય કથાનો પ્રથમ પ્રયાસ ગણાય છે,”^૪ તેમાં જણાવ્યું છે કે કનોજ અને થાણેશ્વરના મહાન રાજાનો સમસમયી માળવાની ગાદીપર એક રાજા બેઠો કે જે હર્ષવર્ધનના મોટા ભાઈ રાજ્યવર્ધનથી પરાજિત થયો હતો; કારણ કે માળવાનો રાજા એ હર્ષવર્ધનના બનેલી એવા કાન્યકુબ્જના રાજા ગૃહવર્માનો શત્રુ હતો.^૫

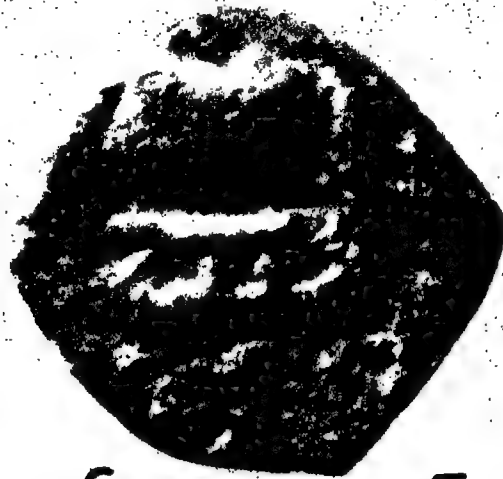
1. Cf. Allan, *Catalogue of Indian Coins, Gupta Dynasties*, p. 152 and Plate XXIV, 16; Cunningham, *Coins of Medieval India*, p. 19, Plate II, 6. It may be mentioned here that, as Jinavijaya has rightly remarked, *Kalasa* is one of the popular symbols of the Jainas. Cf. Jinavijaya, *op. cit.*, p. 184.

2. Cf. Cunningham, *op. cit.*, pp. 18-19. “The form of the letter ‘H’ is peculiar to the Guptas.”—*Ibid.*, p. 19.

3. “Coin of Harigupta seems to belong to the fifth century, from its epigraphy.”—Allan, *op. cit.*, p. cv.

4. Cowell and Thomas, *Harsacarita*, Int., p. viii.

5. Cf. *Ibid.*, Int., pp. xi-xii. “. . . the illustrious Rājyavardhana, by whom, playing his whip in the battle, the Kings Devagupta and others—who resembled wicked horses—were all subdued with averted faces.”—Bühler, *E.I.*, i., p. 74 Cf. Barnett, *op. cit.*, p. 52; Mookerji (*Radhakumud*), *Harsha*, pp. 16-19, 53.



6

Æ



“શ્રી મહારાજ હરિગુપ્ત”નો સિક્કો

બ્રિટિશ મ્યુઝિયમ ડ્રાઇનસ એન્ડ મેડલસ ડિપાર્ટમેન્ટના સૌજન્યથી.

ડાંબ બુહલરે માળવાના આ રાજાને મધુબન શિલાલેખના દેવગુપ્ત તરીકે માન્યો છે.^૧ અહીં પ્રશ્ન એ ઉઠે છે કે જૈન હંતકથાના દેવગુપ્તને હર્ષચરિતમાં નિર્દેશલ માળવાના રાજા તરીકે સ્વીકારવાનું શક્ય છે? આ વિષે મુશ્કેલી કદત બન્ને દેવગુપ્તોના સમયનો સમન્વય છે.

તોરમાણુ વિષે અનેક તારીખો છે તેમાંની ઈ. સ. ૫૧૬ છેલ્લામાં છેલ્લી છે. તેનો સ્વીકાર કરતાં પણ ૭૫ વર્ષથી વધારે ફરક રહે છે કે જે માત્ર નીચેના અનુમાનોથી ઘટાવી શકાય: કે તોરમાણુ ઈ. સ. ૫૧૬ પછી કેટલેક વર્ષ વિદેહ થયો હોય, હરિગુપ્ત પોતાના આશ્રયદાતા રાજાના મરણ પછી પણ લાંબું જીવ્યા હોય અને દેવગુપ્તે પોતાના ગુરુના છેલ્લાં વર્ષોમાં દીક્ષા લીધી હોય. ગમે તે હોય, પરંતુ આ બાબત પર વધુ ભાર મૂકવો અસ્થાને છે; કારણ કે આપણી તપાસના સમય કરતાં આપણને આગળ હોડી જવાનો ભય છે અને તે ઉપરાંત ઉદ્ધોતનસૂરિએ લખેલ હંતકથા વિષે અન્ય સાધનોના આવિર્ભાવ સુધી રાહ જોવા વિના અન્ય રસ્તો નથી. આમ ગુપ્તકાળમાં પણ જૈન એ જીવંત ધર્મ હતો તે વાત તો ઉપરોક્ત ચર્ચાથી સ્પષ્ટ છે અને જૈન તથા બૌદ્ધ શિલાલેખોના સમૂહ અને ગુપ્તરાજાઓના જૈન અને બૌદ્ધ ધર્મપ્રતિનાં આદરથી જણાય છે કે તે વસ્તુસ્થિતિમાં તથ્ય છે.^૨

હવે એક વાત વિચારવાની રહે છે અને તે એ કે ઈ. સ. પાંચમા સૈકાની અંતમાં વલ્લભી વંશનો ઉદ્ભવ. વલ્લભી વંશનો ઉદ્ભવ ઘણે ખરે અંશે દોઢસૈકાના ગુપ્ત અમલના અંત સાથે ગોઠવાઈ જાય છે. કુમારગુપ્ત ૧લાનું મૃત્યુ કે જે ઈ. સ. ૪૫૫ માં હોવાનું ચોક્કસ કહી શકાય ત્યારથી તે સામ્રાજ્યની પડતી શરૂ થઈ અને કુમારગુપ્ત ખીજના કાળમાં ગુપ્ત સામ્રાજ્યનો ચોક્કસ અંત આવ્યો.^૩

સૌરાષ્ટ્ર દ્વિપકલ્પની પૂર્વમાં આવેલ વલ્લભીમાં આ નવો વંશ કે જે ઈ. સ. ૭૭૦ સુધી ચાલ્યો તે “ ઘણું કરીને કોઈ પરદેશી રાજ્યની મૈત્રક જાતિના”^૪ સરદાર ભટાર્કે શરૂ કર્યો.

1. " Assuming the correctness of Bāṇa's account . . . it may be suggested that Devagupta was the name of the Mālava king. The latter certainly was the chief foe, and the conquest of his kingdom is attested by the further statement of Bāṇa that Bhaṇḍin, who had accompanied Rājyavardhana, brought the booty from Mālava to Harsha when the latter had reached the territory of Kumāra-Bhāskaravarman on his expedition of revenge against the King Gauda. I may add that the word Mālava need not refer here or in the other passages of the *Śrīharṣacarita* to the Mālava in Central India. There was another Mālava in the Punjab, much nearer to Thāṇesar, which may be meant."—Bühler, *op. cit.*, p. 70. Cf. Mookerji (*Radhakumud*), *op. cit.*, pp. 25, 50 ff.

2. Smith, *op. cit.*, pp. 318, 320.

3. *Ibid.*, p. 346. " . . . the power of the Guptas continued to wane, and deprived of possessions and powers, at the end of the sixth century A. D., they died out."—Wilberforce-Bell, *The History of Kāśīnāṇḍ*, p. 37.

4. Smith, *op. cit.*, p. 332. " Meanwhile, about the year A.D. 470, the history of Saurāṣṭra again underwent a change. In this year Skanda Gupta died, and the bards relate that at the time, one Bhaṭṭārka, of the Maitraka clan, was Commander-in-Chief of the army. This man came to Saurāṣṭra and, having declared his independence, established a dynasty which lasted for nearly 300 years."—Wilberforce-Bell, *op. cit.* and *loc. cit.* Cf. Barnett, *op. cit.*, p. 49.

તેને ચાર પુત્રો હતા કે જે બધા કેપ્ટન વિલબર્ફોર્સ-બેલ અને બીબ્બોની નામાવલી મુજબ વલ્લભી રાજાઓની યાદીમાં ગણાય છે. તેમાંનો ધ્રુવસેન ૧ લો કે જેનો ક્રમાંક ચોથો છે તે આ વંશના સ્થાપકનો ત્રીજો પુત્ર હોવો જોઈએ.^૧ તેનો નિર્દેશ કરવાનું કારણ એ છે કે જૈનસંપ્રદાયના આચાર્ય દેવર્ધિગણિનો તે સમકાલીન હતો કે જેમનાથી ઉત્તર હિંદના જૈનસાહિત્યનો લેખનકાળ શરૂ થાય છે. આ ઉપરાંત સ્મિથ ખાત્રી આપે છે કે “વલ્લભીના પહેલા રાજાઓ સ્વતંત્ર ન હતા અને તેઓ નિઃસંશય હૂણોને ખંડણી આપતા હતા.”^૨ આમ ધ્રુવસેન પણ હૂણોના ખંડિયો રાજા હોવો જોઈએ કેમકે શાર્પેન્ટિયર અને બીબ્બોનો તેનો અમલ ઈ. સ. ૫૨૬ માં પૂરો થતો દર્શાવે છે.^૩ સ્મિથ અને વિલબર્ફોર્સ-બેલના આધારે લટાર્કે ઈ. સ. ૪૯૦ લગભગમાં આ વંશ સ્થાપ્યો, તે પરથી આ તારીખ સાચી ઠરે છે.^૪ લટાર્ક અને ધ્રુવસેન વચ્ચે જે બાધઓએ રાજ્ય કર્યું તેમનો રાજ્યકાળ ટૂંકો હોવો જોઈએ અને આમ ધ્રુવસેન ૧લો ઈ. સ. ૫૨૬ લગભગમાં ગાદીએ બેઠો હશે. વલ્લભી વંશનો સાતમો રાજા ધરસેન બીજો ઈ. સ. ૫૬૬ માં ગાદીએ બેઠો હતો તે પણ આ વાતને ટેકો આપે છે.^૫

વલ્લભીપતિ ધ્રુવસેનના આશ્રય નીચે મળેલ જૈન શ્રમણસંઘનો નિર્દેશ હવે પછીના પ્રકરણમાં કરીશું, અહીં તો એટલો ઉલ્લેખ ખસે છે કે જૈન શાસ્ત્રીય અને બીજું સાહિત્ય આ અરસામાં લખવામાં આવ્યું અને જૈન ઇતિહાસના સ્મૃતિપરંપરાકાળનો અંત આવ્યો. જૈન ઇતિહાસના આ મહત્વના બનાવનો સંબંધ ગુપ્તવંશ સાથે છે તે ખાસ આગત્યનું છે. આ સમય દરમિયાન જૈનો હિંદના જુદાજુદા ભાગોમાં રેલાયા હતા તેની તો ના પાડી શકાય તેમ નથી. છઠ્ઠા સૈકા પછી જૈન સમાજને લગતા શિલાલેખોની સંખ્યા ઘણી વધી ગઈ હતી.

1. Cf. Wilberforce-Bell, *op. cit.*, pp. 38-39; Barnett, *op. cit.*, pp. 49-50.

2. Smith *op. cit.* and *loc. cit.* “This dynasty was at first subordinate to the Guptas and then to the Hūṇas, and later became independent.”—Barnett, *op. cit.*, p. 49.

3. Dhruvasena I, Maitraka, king of Vallabhi, was reigning A.D. 526-540.—Barnett, *op. cit.*, p. 50. “Now, as King Dhruvasena I of Vallabhi is supposed to have succeeded to the throne in A.D. 526. . . .”—Charpentier, *Uttarādhyayana-Sūtra*, Int., p. 16. This date of the learned scholar is based on the date of Mahāvira's Nirvāṇa in 467 B. C., and on 993 A. V., as the date of the redaction of the Jaina canon. The other date for the redaction of the canon is A. D. 980, and, counting upon this, the date of the council comes to c. A. D. 514. Cf. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, Int., p. 15; Farquhar, *Religious Literature of India*, p. 163. The difference between these two dates is based on this ground, that in 980 A. V. the Jaina canon was put in a definite form and in 993 A. V. *Kalpa-sūtra*, was read before the *Saṅgha*, under the patronage of Dhruvasena I in Ānandapura. नवशताशीतितमवर्षे कल्पस्य पुस्तके लिखनं, नवशतत्रिनवतितमवर्षे च कल्पस्य पर्यदाचनेति.—*Kalpa-Sūtra*, *Subodhikā-Tīkṣā*, śā. 148, p. 126. For the two dates of 980 A. V. and 993 A. V. see also Jacobi, *S. B. E.*, xxii., p. 270.

4. Cf. Smith, *op. cit.* and *loc. cit.*; Wilberforce-Bell, *op. cit.*, p. 38.

5. Cf. *ibid.*, p. 39. “Dharasena II . . . was reigning 571-589.”—Barnett, *op. cit.*, p. 51.

ગુપ્ત સામ્રાજ્યના અંત પછી હિંદની મુસાફરી કરનાર હ્યુએનત્સંગે જૈનધર્મ હિંદ અને તેની પશ્ચિમ હદ બહાર ફેલાયેલો નિહાળ્યો હતો.^૧ જૈનધર્મના સંબંધમાં આવી વિસ્તૃત હકીકતો મેળવવી રસપ્રદ તો છે, પરંતુ તે આપણી હદબહારનો વિષય છે. ઉપર નોંધેલ વિગતો તેમ છતાં ટૂંકો આપે છે કે બૌદ્ધોથી જુદા અને સ્વતંત્ર એવા અગત્યના ધાર્મિક સમાજ તરીકે જૈનોનું અસ્તિત્વ બૌદ્ધ પરંપરા અને ઐતિહાસિક પ્રમાણોના આધારે મહાવીરના નિર્વાણ પછી પાંચ સૈકા સુધી હતું અને તે પ્રમાણોમાં કેટલાક એવા પણ છે કે જે જૈન દંતકથાના હેવાલોમાં ઉદ્ભવતી શંકાઓને પણ નિસ્ત કરે છે.

1. "Hiuen-Tsang's note on the appearance of the Nirgrantha or Digambar in Klapishi . . . points to the fact that they had, in the north-west at least, spread their missionary activity beyond the borders of India."—Bühler, *Indian Sect of the Jains*, pp. 3-4, n. 4; Beal, *op. cit.*, i., p. 55.

પ્રકરણ ૭

ઉત્તર હિંદનું જૈન સાહિત્ય

જૈનોએ પોતાના વિશાળ સાહિત્યક્ષેત્રમાં સર્વકાળે પ્રગતિ સાધી છે. “આ સાહિત્ય અત્યંત વિસ્તૃત અને રસપ્રદ છે. હિંદી તથા યૂરોપીય પુસ્તકાલયો હસ્તલિખિત જૈન પ્રતિઓનો ઘણો મોટો સંગ્રહ ધરાવે છે, જેનો હજુસુધી કાંઈપણ ઉપયોગ થયો નથી.”^૧ જૈન ગ્રંથકર્તાઓ ઘણું અંશે સાધુવર્ગના હતા કે જેઓ ચાતુર્માસ દરમિયાન વિહાર કરી શકતા ન હોવાથી આ સમયનો ઉપયોગ સાહિત્યિક પ્રવૃત્તિમાં કરતા હતા. લેખકો ઘણું ખર્ચ સાધુવર્ગના હોવાથી એની છાયા સાહિત્યમાં જણાય છે. પ્રાદ્દાણ અને યૌદ્ધ સાહિત્યની માફક ધાર્મિક વિષયમાં જ તેની મર્યાદા પર્યાપ્ત થાય છે. ઈશ્વરવાદ, દર્શનશાસ્ત્ર, સાધુપુરુષોની દંતકથાઓ, ધાર્મિક સ્તોત્રો અને તીર્થંકરોની સ્તુતિ આદિ તેના મુખ્ય વિષયો છે. વિજ્ઞાન, કાવ્ય, નાટક, ચરમ્પૂ કે શિલાલેખ આદિ વિષયો પૃથક્ હોવા છતાં એ દરેકમાં ધાર્મિક વાતાવરણ ગુંથ્યા કરે છે.

જૈન ઇતિહાસના જે કાળનો આપણે વિચાર કરીએ છીએ તે જૈન સાહિત્યના વાચના પહેલાનો સમય છે. દેવર્ધિગણે એક જ્યોતિર્ધર સમા શોભે છે અને તેઓ જૈન સાહિત્યમાં સિદ્ધાંત તરીકે ગણાતા ગ્રંથોને પુસ્તકારૂઢ કરીને આ અપ્રસિદ્ધ કાળનો અંત લાવે છે. તેમ છતાં સમસ્ત જૈનવાદ્યમયનો પ્રાસ્તાવિક આરંભ કરતાં જણાવવું જોઈએ કે આ સમૃદ્ધ સાહિત્યમાં વિવિધ વિષયોની ચર્ચા છે. “પ્રથમ તો સિદ્ધાંત અને તેના પર લખાયેલી ટીકાઓનો વિશાળ સમૂહ છે અને વધારામાં વૈજ્ઞાનિક સાહિત્ય પણ અનેકવિધ છે. જૈનોએ સિદ્ધાંત, ન્યાય અને દર્શનશાસ્ત્ર આદિ શાખાઓમાં વિશિષ્ટ પદ્ધતિ ખીલવી છે અને પ્રાદ્દાણ વિજ્ઞાનના બધા વિષયોમાં આખાદ સફળ થયા છે. તેઓએ સંસ્કૃત અને પ્રાકૃત ભાષાના વ્યાકરણો અને શબ્દકોષો રચ્યા છે. ગુજરાતી ભાષાના પણ થોડાં વ્યાકરણો અને શબ્દકોષો ઉપરાંત ફારસી ભાષાનો એક કોષ છે. કાવ્ય અને છંદ તેમજ નીતિ ઉપર અસંખ્ય જૈન ગ્રંથો મળી આવે છે. નીતિના બે વિભાગો છે: રાજનીતિ-રાજદ્વારી પ્રશ્નોની મીમાંસા અને સામાન્યનીતિ-જીવનના વર્તન માટેના સામાન્ય નિયમો. રાજકુમારોની કેળવણી માટે જૈન લેખકોએ હાથી, ઘોડા, રથ, શસ્ત્રાસ્ત્ર અને શૃંગારરસ આદિ વિષયોના પણ ગ્રંથો લખ્યા છે અને સામાન્ય પ્રજાગણના ઉપયોગ માટે તેઓએ જાદુગરી ચા ચમત્કાર, જ્યોતિષ, શુકન, અપશુકન વિદ્યા અને મંત્રતંત્ર વિદ્યા આદિ વિષયો ચર્ચ્યા છે;

1. Hertel, *On the Literature of the Svetāmbaras of Gujarat*, p. 4.

જેની હિંદી જીવન પર ખાસ અસર થઈ છે. આ ઉપરાંત તેઓએ શિલ્પવિદ્યા, સંગીતશાસ્ત્ર, કાવ્ય, સુવર્ણ તથા રત્નપરીક્ષા પર પણ લખ્યું છે; આમ તેઓ વિશાળ લોકપ્રિય સાહિત્યના સ્રષ્ટા છે.”^૧

આટલી પ્રાસ્તાવિક નોંધ પછી જૈનોના પવિત્ર ગણાતા સિદ્ધાંતસાહિત્ય તરફ વળીએ જે તેમની દૃષ્ટિએ આપણે વિચાર કરીએ છીએ તે કાળની સાથે સંબંધ ધરાવે છે. આગળ જોઈ ગયા તેમ તથા આ પ્રકરણમાં હવે પછી જોઈશું તેમ તેમના સાહિત્યિક વારસાની દંતકથાઓ પર આપણે અવિશ્વાસ ન મૂકી શકીએ. અહીં તો માત્ર જૈન સિદ્ધાંત ગ્રંથોની યાદી આપી છે જેનો સ્વીકાર વેળર,^૨ વિન્ટરનિટઝ,^૩ ચાર્પેન્ટિયર^૪ આદિ વિદ્વાનોએ થોડે ઘણે અંશે પણ કર્યો છે:

૧. ચૌદ પુલ્વો યા પૂર્વો (આજે અસ્તિત્વમાં નથી):

૧. ઊવાય (ઉત્પાદ).
૨. અગ્નેજિય યા અગ્ગાણીય (અગ્નાણીય).^૫
૩. વીરિયપ્પવાય (વીર્યપ્રવાદ).
૪. અતિથિનતિપ્પવાય (અસ્તિનાસ્તિપ્રવાદ).
૫. નાણપ્પવાય (જ્ઞાનપ્રવાદ).
૬. સચ્ચપ્પવાય (સત્યપ્રવાદ).
૭. આયપ્પવાય (આત્મપ્રવાદ).
૮. કર્મપ્પવાય (કર્મપ્રવાદ).
૯. પચ્ચકખાણપ્પવાય (પ્રત્યાખ્યાનપ્રવાદ).
૧૦. વિજ્ઞાણપ્પવાય (વિદ્યાનુપ્રવાદ)
૧૧. અવંઝ (અવંધ).
૧૨. ખાણાયામ (ખાણાયુઃ).
૧૩. કિરિયાવિસાલ (કિયાવિશાલ).
૧૪. લોગઘિદુસાર (લોકઘિદુસાર).

૨. બાર અંગ :

૧. આચાર (આચાર).
૨. સૂચગડ (સૂત્રકૃત).
૩. થાણ (સ્થાન).

1. Hertel, *op. cit.*, pp. 5-6.

2. Cf. Weber, *J.A.*, xvii., pp. 279 ff., 389 ff.; xviii., pp. 181 ff., 369 ff.; xix., pp. 62 ff.; xx., pp. 18 ff., 170 ff., 365 ff.; and xxi., pp. 14 ff., 106 ff., 177 ff., 210 ff., 293 ff., 327 ff., 369 ff.

3. Cf. Winternitz, *Geschichte der Indischen Literatur*, II., pp. 291 ff.

4. Cf. Charpentier, *op. cit.*, Int., pp. 9 ff.; Belvalkar, *Brahma-Sutras of Bādarāyaṇa*, pp. 107 ff.

5. Cf. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 12.

૪. સમવાય

૫. વિચાહપત્તિ (વ્યાહ્યાપત્તિ), જેને ભગવતી પણ કહે છે.

૬. નાયાધર્મકહ્યાઓ (જ્ઞાતાધર્મકથા:).

૭. ઉવાસગદસાઓ (ઉપાસકદશા:).

૮. અંતગદસાઓ (અંતકૃતદશા:).

૯. અભુત્તરૌપવાધર્મકહ્યાઓ (અભુત્તરૌપપાતિકદશા:).

૧૦. પશુહાવાગરણાઈ (પ્રશ્નવ્યાકરણાનિ).

૧૧. વિવાગસુથ (વિષાકસુત).

૧૨. દિક્ષિવાય (દિક્ષિવાદ), આજે અસ્તિત્વમાં નથી.

૩. બાર ઉપાંગ (બાર અંગના અતુકમ સુજળ):

૧. ઓવવાધર્મ (ઔપપાતિક).

૨. રાયપસેનધર્મજ (રાજપ્રતીય).

૩. જીવાલિગમ.

૪. પત્રવણા (પ્રજાપના).

૫. સૂરિયપત્તિ (સૂર્યપ્રજ્ઞાપિ).

૬. જંબુદીવપત્તિ (જંબુદીપપ્રજ્ઞાપિ).

૭. ચંદ્રપત્તિ (ચંદ્રપ્રજ્ઞાપિ).

૮. નિરયાવલિયા (નિરયાવલિકા).

૯. કપ્પવચ્ચિસઆઓ (કલ્પાવત્તંસિકા:).

૧૦. પુષ્પિઆઓ (પુષ્પિકા:).

૧૧. પુષ્પચ્ચલિઆઓ (પુષ્પચ્ચલિકા).

૧૨. વણિહસાઓ (વૃણિદશા:).

૪. દશ પથના યા પ્રકીર્ણાનિ:

૧. ચઉસરણ (ચતુ:સરણ).

૨. આઉરપચ્ચકખાણ (આતુરપ્રત્યાખ્યાન).

૩. ભત્તપરિણા (ભક્તપરિણા).

૪. સંચાર (સંસ્તાર).

૫. તંડુલ વેચાલિય (તંડુલવૈતાલિક).

૬. ચંદ્રવિજય (ચંદ્રવેધક).

૭. દેવિન્દથ્થવ (દેવેન્દ્રસ્તવ).

૮. ગણિવિજ્ઞા (ગણિતવિદ્યા).

૯. મહાપચ્ચકખાણ (મહાપ્રત્યાખ્યાન).

૧૦. વીરથ્થવ (વીરસ્તવ).

૫. છ છેદસૂત્ર :

૧. નિસીહ (નિશીથ).
૨. મહાનિસીહ (મહાનિશીથ).
૩. વવહાર (વ્યવહાર).
૪. આચારદસાઓ (આચારદશા:), અથવા દસાસુચરખન્ધ (દશાશ્રુતરખન્ધ).
૫. બ્રૂહતકંદપ.
૬. પંચકંદપ.

૬. ચાર મૂલસૂત્ર :

૧. ઉત્તરજયણ (ઉત્તરાધ્યયન).
૨. આવરસય (આવશ્યક).
૩. દશવેચાલિય (દશવૈકાલિક).
૪. પિંડનિજ્જુત્તિ (પિંડનિર્જુકિત).

૭. બે ચૂલિકાસૂત્ર :

૧. નંદીસુત્ત (નંદીસૂત્ર).
૨. અલ્પઓગદારસુત્ત (અનુયોગદારસૂત્ર).

ઉપરના બધા પ્રવેતાંબર સંપ્રદાયના સિદ્ધાંતગ્રંથો છે કેમ કે દિગંબરો તેનો સ્વીકાર કરતા નથી. હિંદુરાજ ચંદ્રગુપ્ત મૌર્યના સમૃદ્ધ સમયમાં મગધમાં જે ભીષણ દુષ્કાળ ફાટી નીકળ્યો હતો તે સાથે દિગંબરોની આ દંતકથા જોડાયેલી છે. અનુયાયીઓ સાથે ભદ્રબાહુના દક્ષિણના ગમન બાદ જૈનધર્મના પવિત્ર મૂળગ્રંથોનો નાશ પામવાનો ભય ઉભો થયો અને તેથી ત્યાં રહેલ સ્થૂલભદ્ર અને તેમના અનુયાયીઓએ ઇ. સ. પૂર્વે ત્રીજી સૈકાની શરૂઆતમાં મૌર્યોની રાજધાની અને જૈનોની ઐતિહાસિકભૂમિ એવા પાટલીપુત્રમાં શ્રમણસંઘની સભા ભરી. ડૉ. શાર્પેન્નિટચર કહે છે તેમ “જૈનોની આ સભાએ બુદ્ધોના પહેલા સંઘે જે રીતે ગ્રંથોની નોંધ લેવાનું કાર્ય કર્યું હતું તેજ રીતે આછવત્તે અંશે કર્યું હોવું જોઈએ.”^૧ આ સભાએ પૂર્વ તથા અંગ આદિના ગ્રંથો નક્કી કર્યા કે જે સિદ્ધાંતની પ્રાથમિક ભૂમિકા છે.^૨ દક્ષિણમાંથી પાછા ફરેલા શ્રમણોને આ વ્યવસ્થાથી કેઈપણ રીતે સંતોષ ન થયો. તેઓએ આ સિદ્ધાંત સ્વીકારવાની ના પાડી અને જાહેર કર્યું કે પૂર્વો અને અંગોનો વિચ્છેદ થયો

1. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 14.

2. “Thus, according to Sthūlabhadra's tradition, a canon was established including the ten first *Parvas* and *Aṅgas*, as well as other scriptures which are recorded to have been composed by Bhadrabāhu—e.g. the *Kaṭpa-Sūtra*.”—*Ibid.* “Therefore a council was called at Pāṭaliputra in which the 11 *Aṅgas* were put together and the rest of the 14 *Parvas* were incorporated into the 12th *Aṅga*, the *Diṭṭhiyāya*.”—Winternitz, *op. cit.*, p. 293. Cf. Farquhar, *Religious Literature of India*, p. 75; Jacobi, *Kaṭpa-Sūtra*, Int., pp. 11, 15. For Hemacandra's version about the synod at Pāṭaliputra see *Paṇḍitaśāstra*, Canto IX, vv. 55-76, 101-103.

છે.^૧ દિગંબરોની માન્યતા કે જૈનોના સિદ્ધાંત તરીકે જે રહ્યું છે તે તેના મૂળરૂપમાં નથી, તેનું મૂળ આ છે. ઋવેતાંબર માન્યતાનાં કારણોનો વિચાર કરતાં દિગંબરોની આ હંતકથા પાયા વિનાની છે જે હવે પછી ફરી એક વાર તપાસીશું.

તેમ છતાં આ પ્રશ્ન પર આવતા પહેલાં જૈન સાહિત્યના ઇતિહાસમાં બુદ્ધધર્મ સમા શ્રીદેવધિગણિના નેતૃત્વ નીચે ગુજરાતના વલ્લભીમાં ઇ. સ. ની છઠ્ઠી શતાબ્દિમાં મળેલી બીજી પરિષદનો નિર્દેશ કરીએ. મગધની પહેલી સભા પછી કાળ જતાં ઋવેતાંબરોના સિદ્ધાંતગ્રંથોમાં ગેરબ્યવસ્થા વધતી ગઈ અને તેનો વિચ્છેદ થવાનો પ્રસંગ ઉભો થયો. આ કારણે આગળ જોઈ ગયા તેમ મહાવીરના નિર્વાણ પછી ૯૮૦ કે ૯૯૩ વર્ષે “મહાન જૈનાચાર્ય દેવધિગણિ ક્ષમાશ્રમણે લેખી પ્રતોના અભાવે સિદ્ધાંત વિચ્છેદ જવાનો ભય જણાવાથી વલ્લભીમાં બીજી મહાન પરિષદ બોલાવી.”^૨ તે દરમિયાન બારમું અંગ કે જેમાં પૂર્વોનો સમાવેશ થયેલો હતો તે વિચ્છેદ ગયું હતું અને જે કાંઈ બાકી રહ્યું હતું તેને લેખી આધારના રૂપમાં મૂકવામાં આવ્યું. આમ દેવધિગણિના કાર્યમાં જૂની લેખી પ્રતોના તથા હંતકથાના આધારે પવિત્ર શાસ્ત્રોના સિદ્ધાંતોની રચના થઈ હોવી જોઈએ.^૩ આજના બધા અભ્યાસીઓ માને છે તેમ શંકારકિત કહી શકાય કે સિદ્ધાંતનું સમગ્ર બાહ્યસ્વરૂપ જે આજે અસ્તિત્વમાં છે તે ધ્રુવસેન કે જેના આશ્રય નીચે આ સભા મળી હતી તેમના સમયનું છે.

દિગંબર હંતકથા અનુસાર મગધના ભીષણ દુષ્કાળના કારણે જૈન સિદ્ધાંતનો તરતજ વિચ્છેદ થયો એવા ઉડાઉ હેવાલનો કેઈ પુરાવો નથી. આગળ વધતાં પહેલાં એક નોંધ લેવાની જરૂર છે કે મહાવીરના પહેલા શિષ્યે અંગ્રા તથા પૂર્વો જણતા હતા તેનો સ્વીકાર દિગંબરો પણ કરે છે. “ઋવેતાંબરોની માફક દિગંબરો પણ દ્વાદશાંગીનું બહુમાન તો કરે છે જ.”^૪ હવે એ સાબીત કરવાનું રહે છે કે મૂળ સિદ્ધાંત સહાને મારે નાશ પામ્યો ન હતો. આવો લેખી પુરાવો એ મથુરાના શિલાલેખો છે. આગળ દિગ્દર્શન કર્યા બુજબ, આ શિલાલેખોમાં આવતા કુલો અને શાખાઓ સિદ્ધાંતમાંના નામો સાથે મળતા આવે છે, “કે જે ગ્રંથોને દિગંબરો પાછળના અને અનાવશ્યક બહાર કરે છે,

1. For the famine in Magadha, etc., see Charpentier, *op. cit.*, Int., pp. 13-15; Winternitz, *op. and loc. cit.*

2. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 15. Cf. Winternitz, *op. cit.*, pp. 293-294; Jacobi, *S. B. E.*, xxli, Int., pp. xxxvii-xxxviii. According to another tradition the *Siddhanta* was issued “at the hands of a council in Mathura under Śrī Skandilācārya.”—Weber, *I. A.*, xvii, p. 282.

3. “*Pārvān sarvasiddhāntānām pūṭhanām ca mūlhopāṭhena’vā* ‘sit.’”—Jacobi *Kalpa Sūtra*, p. 117. Cf. Winternitz, *op. cit.*, p. 294. For the work done and the exact method adopted by the redactors of this council see Charpentier, *op. cit.*, Int., pp. 16 ff. “To provide every teacher, or at least *Upāsraya* with copies of the sacred books, Devardhigaṇin must have issued a large edition of the *Siddhanta*.”—Jacobi, *S. B. E.*, xxli, Int., p. xxxviii.

4. Cf. Bühler, *I. A.*, vii, p. 29. “However, we are told by the Śvetāmbaras, as well as the Digambaras, that besides the *Angas* there existed other and probably older works, called *Pārvas* of which there were originally fourteen.”—Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xliiv.

એ કે તેઓ તેનો કેટલેક અંશે ઉપયોગ કરતા તો હેખાય છે.”^૧ આ ઉપરાંત મહાવીરની હંતકથા આ ગ્રંથોમાં હેખાય છે તે જ રીતે મથુરાના શિલ્પકામમાં આલેખેલી છે અને જૈન સાધુઓને વાચક^૨-ઉપદેશકના નામે ઓળખાવેલા છે. ડૉ. વિન્ટરનિટઝના મતે આ પાછળની વિગત ઇ. સ. પહેલાં જૈનોના પવિત્ર ગ્રંથો અસ્તિત્વમાં હોવા બેધએ તેનો લેખી પુરાવો પૂરો પાડે છે.^૩ આ ઉપરાંત આગળ બેધ ગયા તેમ અપવાદ તરીકે જૈનસાધુઓ નમ્ર વિહરી શકે છે એમ પ્રવેતાંબર ગ્રંથોમાં જણાય છે. આ પૂરવાર કરે છે કે મૂળ ગ્રંથોમાં મનગમતા શ્રેષ્ઠ કરવાની કોઈએ હિંમત કરી નથી અને તે વારસામાં જેમ હતા તેમ આપવામાં આવ્યા છે. અંતમાં જૈન હંતકથાના તથ્યનો સાબૂત પુરાવો એ છે કે ઘણી ઉપયોગી વિગતોમાં તે બરાબર બુદ્ધ હંતકથાઓને મળતી આવે છે.

કેટલાક વિદ્વાનોના અભિપ્રાય પ્રમાણે શાસ્ત્રના ખાસ અગત્યના ભાગોમાં ગ્રીક ખગોળને લગતા વિચારોનો ઉલ્લેખ ન હોવાથી એ વાતની ચોક્કસ સાબીતી મળે છે કે છેવટે ઇ. સ. પહેલી શતાબ્દિથી તો શાસ્ત્રો અખાધિત રહ્યાં હોવાં બેધએ.^૪ “ આ ઉપરાંત તેમાંના છંદ ઉપરથી ચાકોળી જેવા બારીક અવલોકનકાર તથા હિંદી છંદ:શાસ્ત્રના નિષ્ણાતને પણ તેમજ લાગે છે કારણ કે સામાન્યતઃ આ સિદ્ધાંતગ્રંથોમાં વપરાયેલ વૈતાલિય, ત્રિપ્લુભ અને આર્યા, પાલી સિદ્ધાંતગ્રંથોમાંના છંદો કરતાં વિકસિત છે; જ્યારે તે લલિતવિસ્તાર અને ઉત્તર હિંદના અન્ય બુદ્ધગ્રંથો કરતાં હેખીતી રીતે જૂના છે. આ આધારભૂત પુરાવા પરથી ચાકોળી એ અનુમાનપર આવ્યા કે સિદ્ધાંતનો મુખ્ય તથા અગત્યનો પ્રાચીન ભાગ ઇ. સ. પહેલા સૈકા અને ત્રિપિટકની વચ્ચે અર્થાત્ ઇ. સ. પૂર્વે ૩૦૦ થી ઇ. સ. ૨૦૦ દરમિયાન રચાયેલ હોવો બેધએ અને હું પણ આ અનુમાન પ્રામાણિક માનું છું.”^૫

આ ઉપરાંત આખાય સિદ્ધાંતમાં છૂટાછવાયા ઘણા ફકરાઓ છે કે જે જૈનસિદ્ધાંતનો સમય નક્કી કરવામાં મહદરૂપ થઈ પડે છે. આવા ફકરાનો વિચાર ક્ષેત્રબહારનો છે, પણ અહીં માત્ર એક દૃષ્ટાંત લઈએ કે જે તે સમયની ચર્ચા માટે સ્પષ્ટ છે. ડૉ. શાર્પેન્ટિયરના શબ્દોમાં “ બીજા ઉપાંગ રાષ્ટ્રપસેણુબજ્જ કે જેના દીર્ઘનિકાયના પાયાસિમુત્ત સાથેના સ્પષ્ટ સંબંધનો વિચાર પ્રો. લોથમને કર્યો છે તેમાં એક સ્થાને એવી નોંધ છે કે કોઈ

1. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 11. Cf. Bühler *op. and loc. cit.*

2. वाचकस्य अर्थ्यबलदिनस्य . . . —Bühler, *E.J.*, i., Ins. No. III, p. 382. Cf. *ibid.*, Ins. Nos. IV, VII, etc., pp. 383-386.

3. Cf. Winternitz, *op. and loc. cit.*

4. Cf. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 25. “ But an argument of more weight is the fact that in the *Siddhanta* we find no traces of Greek astronomy. In fact the Jaina astronomy is a system of incredible absurdity, which would have been impossible if its author had had the least knowledge of the Greek science. As the latter appears to have been introduced in India about the third or the fourth century A.D., it follows that the sacred books of the Jainas were composed before that time.”—Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xl.

5. Charpentier, *op. cit.*, Int., pp. 25-26; Jacobi, *op. cit.*, Int., pp. xli ff.

બ્રાહ્મણે અમુક ગુન્હો કર્યો હોય તો તેને ડામ દેવામાં આવતો-શુનક (કૂતરા) કે કુષ્ઠિયની પ્રતિકૃતિ તેના કપાળે છાપવામાં આવતી. આ કૌટિલ્યના પૃ. ૨૨૦ સાથે બંધગેસતું છે કે જે લખે છે કે ચાર ચિન્હો વાપરવાં: ચોરી માટે કૂતરાનું, જીવવધ માટે ભગનું, મનુષ્યવધ માટે (કબંધ) માથા વિનાના ધડનું અને દારૂ પીનાર માટે મધધ્વજ ચિન્હ વાપરવું. પણ આવો નિયમ મનુ અને પછીના કાયદા ગ્રંથોમાં નથી અને તેમાં બ્રાહ્મણોને શારીરિક શિક્ષાથી પર ગણ્યા છે. આ વિવાદ કૌટિલ્ય પછી તરત બંધ થયો હોવો જોઈએ અને જૈન ગ્રંથોમાં આ વિષે ઉલ્લેખ હોવાથી અનુમાન એ નીકળે છે કે આ જૈન મૂળ ગ્રંથો ખીન્ત ધર્મશાસ્ત્રો કરતાં પહેલાંના અને કૌટિલ્યની નજીકના કાળના હોવા જોઈએ.”^૧

આ બધા પછી એક વાત ચોક્કસ છે કે પ્રવેતાંબરના હાલના સિદ્ધાંતગ્રંથો પાછળના નથી, અને તે બધા કેટલીક જગ્યાએ વધારા ઘટાડા સહિત હોવા છતાં મૂળગ્રંથો પરથી લખાયેલા છે. આ મૂળ ગ્રંથોની તારીખનો સવાલ રસપ્રદ પરંતુ ગુચ્છકર્યો છે. તેમ છતાંય આ ગ્રંથોનો આધાર મુખ્યત્વે પાટલીપુત્રની સભાપર નિર્ભર છે એમ કહેવામાં કાંઈ ખોટું નથી. જો કે કેટલાક વ્યક્તિગત દાખલાઓમાં તો તેથી પણ પહેલાંનો સમય છે.^૨ આપણે હવે ટૂંકમાં સિદ્ધાંતના વિષયો પર ઉપલબ્ધ દૃષ્ટિ કરી એ દરેકના આવશ્યક મુદ્દાઓ ચર્ચા તેના સારાંશ નોંધીએ.

કમાનુસાર પ્રથમ સ્થાન ચૌદ પૂર્વોત્તું છે. તે સિદ્ધાંતનો પ્રાચીનતમ વિભાગ છે અને પ્રવેતાંબરે પણ તેને દૃષ્ટિવાદ નામના બારમા અંગની સાથે વિચ્છેદ ગણેલું માને છે. જ્યારે આ જૂનાં ગ્રંથો અંગ સાહિત્યથી સ્વતંત્ર રીતે જુદાં ન ટકી શક્યા ત્યારે તેનો સમાવેશ દૃષ્ટિવાદમાં કરવામાં આવ્યો હતો. આગળ જોઈ ગયા તેમ પૂર્વોનો ઉપદેશ મહાવીરે કર્યો હતો જ્યારે તેમના શિષ્ય ગણધરેએ અંગોની રચના કરી હતી. ડૉ. શાર્પેન્ટિયર કહે છે કે “આ હંતકથા તીર્થંકર ઋષભની કતાં તરીકે અવગણના કરે છે અને સિદ્ધાંતના મૂળ ગ્રંથોને મહાવીર સાથે સાચી રીતે જોડે છે. સિદ્ધાંતોનો મુખ્ય ભાગ મહાવીર અને તેમના નિકટવર્તી વારસોદ્ધારા ઉત્પન્ન થયો એ વાત વિશ્વસનીય લાગે છે.”^૩

પૂર્વો પછી ખીન્ત સ્થાન અંગોનું છે. તેના દરેક વિભાગની લાક્ષણિકતા એ છે કે તે દરેક એક ખીન્ત સાથે ઓછેવત્તે અંશે સંબંધ ધરાવે છે. બાર અંગમાંનું પહેલું આચારંગ કે આચારાંગ લેતાં જણાય છે કે તે ગદ્ય તથા પદ્યમાં અસ્તિત્વ ધરાવતો પ્રાચીનતમ સિદ્ધાંત ગ્રંથ છે,^૪ કે જેમાં જૈનસાધુના આચારોનું વર્ણન છે. તેના બે વિભાગ યા શ્રુતસ્કંધ છે, જે વિષયની

1. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 31.

2. “... I do not consider that the principal sacred scriptures represent even in their present shape the actual canon fixed at the council of Pataliputra.”—*Ibid.* Cf. Jacobi, *op. cit.*, Int., pp. ix, xliii.

3. Charpentier, *op. cit.*, Int., pp. 11-12.

4. Cf. Winternitz, *op. cit.*, p. 296; Belvalkar, *op. cit.*, p. 108; Weber, *op. cit.*, p. 342. “I am of opinion that the first book of the *Ācārāṅga-Sūtra* and *Sūvratāṅga-Sūtra* may be reckoned among the most ancient parts of the *Siddhānta*.”—Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xli.

અર્થા તથા પદ્ધતિમાં ભુલા પડે છે. તેમાંનો પહેલો વિભાગ અસ્તિત્વ ધરાવતા સાહિત્યમાં પ્રાચીનતમ નહિ તો પણ પ્રાચીન હોવાની છાપ પાડે છે. સૂત્રકૃતાંગ અને સિદ્ધાંતના બીજા મૂળ ગ્રંથોની માફક આચારાંગના મોટા પેરિઆફ્રેને અંતે પણ તિ કેમિ (इति क्वमि) “હું આમ કહું છું” આ શબ્દો આપે છે અને તે પદ્ધતિ અનુસરવામાં મહાવીરના શિષ્ય સુધર્માનું સ્થાન છે. ગદ્યવિભાગ આ પ્રમાણે શરૂ થાય છે: ક્વયં મે આરમ્મ! તેણ મગવયા एवं वक्खामम् (“હે આયુષ્મન! મેં સાંભળ્યું છે કે તે ભગવંતે આમ કહ્યું છે.”)¹ મહાવીરના ઉદ્ધારોનો આ અનુવાદ સુધર્માએ પોતાના શિષ્ય જંબૂને સંબોધીને કહ્યો છે.

ધર્મકથા, ગણિત (કાલ), દ્રવ્ય અને ચરણકરણ એ શાસ્ત્રોના ચાર અનુયોગ પૈકી માત્ર એકનું આચારાંગ સૂત્રમાં વર્ણન છે.² તેમાંનો ઉપદેશ સમભાવી અને નિષ્પક્ષપાતી અવાજે આપેલ આધ્યાત્મિક ગુરુની ગંભીર ચેતવણીરૂપ છે; તે સૂત્રનો એક વિભાગ ટાંકીએ:

“ભૂત, વર્તમાન અને ભવિષ્યના અહંતો અને ભગવંતો બધાય આમ જ કહે છે, બોલે છે, જણાવે છે, સમજાવે છે; કે બધાય શ્વાસોશ્વાસ લેતા, અસ્તિત્વ ધરાવતા, જીવન વીતાવતા ચેતનમય પ્રાણીઓને મારી નાંખવા નહિ, તેમની સાથે હિંસક રીતે વર્તવું નહિ, તેમને ગાળ ન દેવી, પીડા ન આપવી તથા તેમને હાંકી કાઢવા નહિ.

“આ શુદ્ધ, અપ્રતિમ અને શાશ્વત નિયમ સંસારનું સ્વરૂપ જાણનાર જ્ઞાની પુરુષોએ પ્રરૂપેલો છે. આ નિયમ ગ્રહણ કરીને કોઈએ તે ધૂપાવવો નહિ કે તેને તજી દેવો નહિ, સાચી રીતે એ નિયમનું સ્વરૂપ સમજનારે ઈંદ્રિયોના વિષયો પ્રતિ ઉઠાસીન ભાવ કેળવવો જોઈએ અને ‘સાંસારિક હેતુથી કાંઈપણ ન કરવું જોઈએ....’ જેઓ સાંસારિક સુખમાં લુપ્ત બને છે તેઓ વારંવાર જન્મ મરણ કરે છે. ‘દંઠાથી અપ્રમાદી રહી રાત દિવસ તું પ્રયત્ન કર;’ નિરંતર તારી બુદ્ધિ સમતોલ રાખી એટલું જોતો રહે કે મોક્ષ પ્રમાદીથી દૂર રહે છે; જો તું પ્રમાદરહિત બનીશ તો તું જીતીશ. આમ હું કહું છું.”³

બીજું અંગ સૂચકાંગ તથા સૂત્રકાંગ કાવ્યમાં દાર્શનિક અર્થા કરે છે અને છેવટે ક્રિયાવાદ, અક્રિયાવાદ, વૈનયિક અને અજ્ઞાનવાદ સામે પ્રત્યુત્તર આપે છે.⁴ આ સૂત્રનો હેતુ બાલ સાધુઓને નાસ્તિક સિદ્ધાંતમાં રહેલ ભય તથા લાલચની ચેતવણી આપી તેથી બચાવી પોતાના સિદ્ધાંતમાં દંઠ કરી તેમને મોક્ષ દોરી જવાનો છે. આના પણ પ્રથમ અંગની માફક બે વિભાગ છે. અને ચાકોળી તથા અન્ય વિદ્વાનોના મતે સિદ્ધાંતના પ્રાચીનતમ ગ્રંથમાં આનું સ્થાન પ્રથમ છે.⁵ બુદ્ધસાહિત્યની માફક આ ગદ્ય અને

1. Cf. Weber, *op. cit.*, p. 340; Jacobi, *op. cit.*, pp. 1, 3; Vaidya (P. L.), *Suryagadam*, pp. 65, 80.

2. અનુયોગ: ચત્વારિ દ્વારાણિ—ચરણધર્મકાલદ્રવ્યારણ્યાનિ . . . રક્ષિતવજ્જેહિ । જુગમાસજ્જ વિમત્તો અણુયોગો તો કમ્મો ચરહા ॥—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 296.

3. Jacobi, *op. cit.*, pp. 36-37.

4. Cf. Vaidya (P. L.), *op. cit.*, pp. 3-11.

5. Cf. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. xli; Winternitz, *op. cit.*, p. 297.

પદ્યમાં છે અને તેમાં ઉપમાનાં અનેક દૃષ્ટાંતો છે. દાખલા તરીકે “જેમ ઢંક જેવાં શિકારી પક્ષીઓ જેની પાંખો પૂરતી વિકસિત નથી તેવાં બચ્ચાંઓને ઊંચકી બચ છે તેમ સિદ્ધાંત વિનાના મનુષ્યો નિયમથી અપરિપક્વ એવા બાલજીવોને લલચવી, ખેંચી બચ છે.”^૧

મહાવીરના પ્રતિરોધિ પુદ્ગ અને અન્ય સાંપ્રદાયિક ગુરુઓ સામેના પ્રત્યુત્તરથી સૂત્રકૃતાંગ શરૂ થાય છે. છતાં પણ વિન્ટરનિટઝના મતાનુસાર આ સૂત્રમાંના સંસાર અને કર્મ વિષેના સિદ્ધાંતો આ નાસ્તિક મતોથી કાંઈ વિશેષ જુદા પડતા નથી. બૌદ્ધગ્રંથોમાં પણ નીચેના દાર્શનિક વિચારો મળે છે:

“માત્ર હું દુઃખ પામું છું એમ નથી, દુનિયાના સર્વે પ્રાણી દુઃખ અનુભવે છે; હાહા પુરુષે આમ વિચાર કરવો અને જે કાંઈ દુઃખ આવી પડે તે અવિહારી શાંતિથી ભોગવવું જોઈએ.”^૨

સાધુજીવનના માર્ગમાં આવતાં અનેક કષ્ટો અને લાલચોનો આમાં ખારીક વિચાર કરેલો છે અને બાલસાધુને વીરતાપૂર્વક તે સર્વેનો સામનો કરવા વારંવાર સૂચવેલું છે. સ્ત્રીઓ પ્રતિની લાલચથી ચેતતા રહેવાની ખાસ સલાહ આપવામાં આવી છે. આવી ચેતવાળી આપત્તાં ઘણી ખરી વખત હાસ્યરસનો તેને પાશ આપવામાં આવ્યો છે કે જે સમગ્ર વાતાવરણને વધારે સાચું બનાવે છે. દાખલા તરીકે “સ્ત્રીઓ જ્યારે પુરુષોને લુપ્થ બનાવે છે ત્યારે તેને અનેક કાર્યો માટે મોકલે છે: શીશીનો ખૂચ ખોલવાનો પેચ લાવો, સુંઠર ફળ લાવો, શાક બનાવવા માટે લાકડાં લાવો...; મારા પગે મેંદી મૂકો, મારી પીઠ દાખો...! મારી દેવ-દર્શનની ડબ્બી, ઘરેણું તથા વીણા આપો.... ચીપીઓ, કાંસકી તથા અંખોડાનું નાકું લાવો; આરિસો લાવો અને દાતણ મારી પાસે મૂકો!”^૩

ખીજાં બે અંગો સ્થાનાંગ અને સમવાયાંગનો સમગ્ર વિચાર કરીએ. પુદ્ગોના અંગુત્તર નિકાયની માફક જૈન આગમ સાહિત્યના આ બે ગ્રંથો અગત્યના ધાર્મિક વિષયો અનુક્રમે ચર્ચે છે. સ્થાનાંગ ૧ થી ૧૦ સુધી અને સમવાયાંગ ૧ થી ૧૦૦ અને વળી ૧૦૦૦,૦૦૦ સુધી.^૪ બંને આગમોના વિષય બાબત એટલું કે વિચ્છેદ થયેલ બારમા અંગ દૃષ્ટિવાદના વિષયની અનુક્રમણિકા સ્થાનાંગમાં છે અને તે ઉપરાંત સાત નિન્દવો, તેના ઉત્પાદકો અને તેમનાં સ્થળ આદિ પણ તેમાં છે.^૫ સમવાયાંગમાં બારે અંગના વિષયની નોંધ ઉપરાંત જૈન ઇતિહાસ, દંતકથાઓ તથા સિદ્ધાંતોના નિર્દેશ અને નોંધ છે.^૬ સિદ્ધાંતના અગણિત સમૂહને વાસ્તવિક રીતે સમજવા માટેનો સંપૂર્ણ ખજાનો આ બે ગ્રંથોમાં છે.

1. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xlv., p. 324.

2. Cf. *ibid.*, p. 251.

3. *Ibid.*, pp. 276, 277.

4. Winternitz, *op. cit.*, p. 300; Belvalkar, *op. and loc. cit.*

5. Cf. Winternitz, *op. and loc. cit.*; Weber, *I.A.*, xviii., p. 370.

6. Cf. Winternitz, *op. and loc. cit.*; Weber, *op. cit.*, p. 377. “To the detailed consideration of the 12 *Angas* there is appended here, as in the *Nandī*, a passage on the entire *Dwadasangom*

પાંચમું અંગ ભગવતી એ જૈન સિદ્ધાંતમાં વધુ અગત્યનો પવિત્ર મૌલિક ગ્રંથ છે. જૈન ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ તેનું સ્થાન અદ્વિતીય છે. પાશ્વ^૧, મહાવીર અને તેમના સમસમયીઓના સંબંધમાં પહેલાના પ્રકરણોમાં અનેક વાર આનો નિર્દેશ કર્યો છે. આ ઉપરાંત જૈન માન્યતાની કેટલીક ગુંથોનો ઉકેલ પણ આમાં છે; કેાઈક ઠેકાણે ઉપદેશરૂપે તો કેાઈક ઠેકાણે હંતકથાના સંવાદ (ઐતિહાસિક સંવાદ) રૂપે છે. આમાંની મુખ્ય હંતકથાઓ મહાવીરના પૂર્વાનુગામીઓ, સમસમયીઓ, પાશ્વના શિષ્યો તથા જેણે ભગવતીનું પંદરમું શતક રોક્યું છે તેવા સંપ્રદાય પ્રવર્તકો જમાલિ અને ગોસાલ મકખલિપુત્તની છે.^૨ વેબરના શબ્દોમાં “આ બધી હંતકથાઓની હકીકત વિશ્વસ્ત લાગે છે. ઘણું ખરું આ હંતકથાઓ મહાવીરના પોતાના જીવન સમયનો અગત્યનો પુરાવો (કેમકે વારંવાર આમાંનું વર્ણન બુદ્ધ હંતકથાઓને મળતું આવે છે) પૂરો પાડે છે.”^૩

નાપાધરમકહુઓ અર્થાત્ સિદ્ધાંતનું છઠ્ઠું અંગ ધર્મકથા આપણને જૈનોના વર્ણનાત્મક સાહિત્ય પ્રતિ દોરે છે. નૈતિક ઉદાહરણોના હેતુથી આ ઉપમેય વાર્તાના સમૂહ રચાયે છે અને હિંદી વાર્તા સાહિત્યની માફક જૈનકથા સાહિત્યે પણ તે હેતુ સિદ્ધ કર્યો છે. જૈન વ્યાખ્યાનકાર ધર્મદેશનાનો વિષય ગદ્ય કે પદ્યમાંથી ઉપાડીને પ્રાંતે મહાવીરના સિદ્ધાંતના પ્રચાર માટે અભેદ સાધન તરીકે અનુયાયીઓને એક વિસ્તૃત અને રસપ્રદ કથા કહી સંભળાવે છે.

હટલના મતે જૈન ધર્મદેશનાનું આ સ્વરૂપ સાહિત્યની દૃષ્ટિએ બુદ્ધ જાતકોને મળતું છે એમ નહિ પરંતુ તેનાથી ચઢિયાતું છે.^૪ પૌર્વાત્ય સાહિત્યનો આ અભ્યાસી નોંધે છે કે “હિંદી કથાનું લાક્ષણિક સ્વરૂપ એ જૈન કથાનકો છે. જૈનોની કથા કહેવાની પદ્ધતિ બુદ્ધોની પદ્ધતિથી મુખ્ય મુદ્દામાં જુદી પડે છે. તેમનાં મુખ્ય કથાનક ભૂતકાળનાં નહિ, પણ વર્તમાનનાં હોય છે; તેઓ પોતાના સિદ્ધાંતો સીધી નહિ પણ આડકતરી રીતે ઉપદેશ છે અને આ વાર્તાઓમાં ભાવી જીનનું પાત્ર રજુ કરવું પડતું નથી.”^૫

Ganipidagam. This deals partly with the attacks which it was subjected to in the past, which it now experiences in the present and will experience in the future, partly with the devoted acquiescence which is its lot to meet with in these three periods, and concludes with the declaration of its certain existence for ever: *na kayāi na ūsi, na kayāi na'ūthi, na kayāi na bhavissati.*—*Ibid.* To this Weber makes the following note: “According to Abhayadevasūri attacks at the hands of Jamālī, Goshthāmāhila, etc.—i.e. the representatives of the seven schisms.”—*Ibid.*, n. 65.

1. Cf. Winternitz, *op. cit.*, pp. 300-301. “Of the legends which are adduced here, those claim a special interest which deal with predecessors or contemporaries of Mahāvīra, with the opinion of his heterodox opponents . . . and with their conversion.”—Weber, *l. A.*, xix., p. 64.

2. *Ibid.*, p. 65.

3. Hertel, *op. cit.*, p. 7.

4. *Ibid.*, p. 8.

જૈનોનાં આ વર્ણુનો ઘણાંખરાં ઉપમેય વાર્તાઓનાં છે. સામાન્યતઃ મુખ્ય વાર્તા કરતાં આ ઉપમાઓ પર ખૂબ વળન દેવામાં આવે છે. પહેલા અંગમાં નીચે પ્રમાણે એક કથા છે: એક ગૃહસ્થને ચાર પુત્રવધૂઓ હતી. તેમની પરીક્ષા માટે તેણે તે દરેકને ચોખાના પાંચ દાણા પાછા માગતા સુધી સાચવવા આપ્યા. તે દરમિયાન પહેલીએ “કેઠારમાં આવા દાણા ઘણા છે, માંગશે ત્યારે ખીબ આપીશ” એમ વિચારી તે દાણા ફેંકી દીધા, અને ખીલ પણ તેજ વિચારથી દાણા ખાઈ ગઈ. ત્રીજીએ તે દાણા પોતાનાં આભૂષણોની ડબ્બીમાં સાચવી મૂક્યા, પરંતુ ચોથીએ પાંચ વર્ષ સુધી દાણા પાછા માંગ્યા નહિ ત્યાંસુધી વાળ્યા કર્યા અને તેનો પાક એકઠો કરી સંઘરી રાખ્યો. જ્યારે તે ગૃહસ્થે દાણા પાછા માંગી તપાસ કરી ત્યારે તેણે પહેલીને છાણ વાસીદાનું, ખીલને રસોઈનું, ત્રીજીને માલમિલકતની રક્ષાનું અને ચોથીને સમગ્ર ઘરની વ્યવસ્થાનું કામ સોંપ્યું. આ વાર્તાનો સાર એ છે કે આ ચાર પુત્રવધૂઓની સરખામણી સાધુઓના પ્રકાર સાથે અને પાંચ દાણાની સરખામણી પંચમહાવ્રત સાથે છે. પહેલો વર્ગ પાંચ મહાવ્રત પાળવા જરાપણ ઉત્સુક હોતો નથી, ખીલે વર્ગ વ્રતોની ઉપેક્ષા કરે છે, ત્રીજો વર્ગ વ્રતો પાળવા પ્રામાણિક પ્રયત્ન કરે છે અને ચોથો વર્ગ વ્રતો પાળીને સંતોષ પામે છે એટલું જ નહિ પરંતુ પોતાના અનુયાયીઓ મેળવવા પ્રયત્ન કરે છે.¹

સાતમું, આઠમું અને નવમું અંગ પણ વર્ણનાત્મક છે; તેમાંના પહેલા ઉવાસગ-હસાઓમાં હસ ધનાઢ્ય અને સુશીલ વેપારી શ્રાવકોની હંતકથાઓ છે કે જે ગૃહસ્થ હોવા છતાંય તપદ્વારા અદ્ભુત શક્તિઓ મેળવે છે. આખરે તેઓ આદર્શ જૈન સાધુની માફક ભરણાંત અનશન કરી કાળ કરી દેવલોકમાં જાય છે.² તેમાં પણ ધનાઢ્ય કુંભાર સદાશિવપુત્ર ‘આણવકના ભક્ત’ની વાત અતિ રસપ્રદ છે કે જેને આખરે મહાવીરે પોતાના સિદ્ધાંતનું સત્ય સમજાવી તેનો સ્વીકાર કરાવ્યો હતો.³ તેજ પ્રમાણે આઠમું અને નવમું અંગ સંસાર તણ ઉત્કૃષ્ટ દેવી સુખ-મોક્ષ મેળવનાર પવિત્ર પુરુષોની હંતકથાઓનું છે.⁴

અસ્તિત્વ ધરાવતાં અંગોમાંનાં છેલ્લાં પ્રશ્નચક્રણાનિ અને વિષાકશ્રુતં એ બેમાંનું પહેલું હંતકથાનકોને બહલે સૈદ્ધાન્તિક છે જ્યારે બીજું તેથી જિલદું છે. તેમાં હસ નૈતિક ધર્મોની ચર્ચા છે જેના બે વિભાગ છે. પાંચ ધર્મો—હિંસા, અસત્ય, ચોરી, મૈથુન અને પરિગ્રહ ત્યાજ્ય હોઈ નિષેધરૂપ છે; જ્યારે પાંચ ધર્મો—અહિંસા, સત્ય, અચોર્ય, બ્રહ્મચર્ય અને અપરિગ્રહ એ ઉપાદેય હોઈ આજ્ઞારૂપ છે.⁵ વિષાક-સૂત્રમાં પુણ્ય અને પાપ કાર્યોના ફળની હંતકથાઓ છે કે જે ડૉ. વિન્ટરનિટઝના મતે, અવદાનશતક અને કર્મશતક નામની બૌદ્ધધર્મકથાઓના જેવી છે.⁶

1. Cf. *Jināṇi*, *am.* 63, pp. 115-120.

2. Cf. Hoernle, *Uvāsaga-Dasā*, i, pp. 1-44, etc.

3. Cf. *ibid.*, pp. 105-140.

4. Cf. Barnett, *The Antagaḍa-Dasā and Ajmitarovaḍḍiya-Dasā*, pp. 15-16, 110, etc.

5. Cf. Weber, *I.A.*, xx., p. 23.

6. Cf. Winternitz, *op. cit.*, p. 306.

જૈનોનું બારમું અંગ આજે હસ્તીમાં નથી. ચૌદ પૂર્વો કે જે અંગ સાહિત્યથી સ્વતંત્ર રીતે જુદાં અસ્તિત્વ ધરાવતાં બંધ થયાં ત્યારે તેનો સમાવેશ બારમા અંગમાં કરવામાં આવ્યો હતો તે બારમું અંગ વિચ્છેદ ગયું છે.^૧ દષ્ટિવાદના વિચ્છેદને અંગે એક પ્રશ્ન વિચારવા જેવો છે. યુરોપના જૈન સાહિત્યના પ્રખ્યાત અભ્યાસીઓ માને છે કે તેમના પવિત્ર સાહિત્યમાંનો સૌથી વધારે જૂનો અને પવિત્ર ભાગ વિચ્છેદ ગયો તેનું ખાત્રીલાયક કાંઈ કારણ જૈનો પશુ આપતા નથી તેથી આ સંબંધમાં તેમના અનેક મતો તેમણે દર્શાવ્યા છે. આ અભ્યાસીઓના કેટલાક મતોની નોંધ લઈએ. વેબર માને છે કે દષ્ટિવાદ ધાર્મિક સિદ્ધાંતના મૂળતત્ત્વોને બંધબેસતો ન જણાયાથી જૈનોએ પોતે તેનો ધરાહાપૂર્વક ત્યાગ કર્યો હતો.^૨ ચાકોબીના મતે દષ્ટિવાદ વિચ્છેદ ગયો કેમકે તેમાં મહાવીર અને તેમના પ્રતિરૂપીઓના પ્રવાહ (સંવાહો-ચર્યા) હતા કે જેમાં ક્રમશઃ રસ ઓછો થતો ગયો અને છેવટે જૈનોને પોતાને પશુ તે સમગ્ર સમજવું કઠણ થઈ પડ્યું.^૩ છેલ્લે લૉથમન દષ્ટિવાદના વિચ્છેદનું તદ્દન જુદું જ કારણ આપે છે. તેમના મતે આ અંગમાં મંત્ર તંત્ર વિદ્યા, ઈંદ્રજાળ, જ્યોતિષ આદિ સમાયાં હશે અને તેના વિચ્છેદનું આ સાચું કારણ હશે.^૪

જૈનોના બારમા અંગના વિચ્છેદનાં આ બધાં કારણોમાં એક ખાત્રી સામાન્ય જણાય છે તે એ કે દષ્ટિવાદ (“ અર્થાત્ પૂર્વો—જે એક જ મનાય છે ”^૫) જૈનોએ ત્યજી દીધું છે. જૈનોની દંતકથાના આધારે તો ખાસ કરીને આ વધારે વિચિત્ર લાગે છે; કારણ કે તેઓ માને છે કે પૂર્વો ધીમે ધીમે વિચ્છેદ ગયાં, અને તે પશુ મહાવીરના નિર્વાણથી ૧૦૦૦ વર્ષે, એટલે કે સિદ્ધાંત પુસ્તકારૂઢ થયાં તે સમયે પૂર્વો સંપૂર્ણ વિચ્છેદ ગયાં હતાં, ગમે તેટલા ઓછા અંશે આ નોંધ સ્વીકારીએ તો પશુ ડૉ. શાર્પેન્ટિયરની સાથે અમારા મતે “ આ આખીય નોંધની ઉપેક્ષા કરી શકાય તેમ નથી.”^૬

અંગોના ક્રમાંક સાથે સંબંધ ધરાવતો સિદ્ધાંતનો ખીજો વિભાગ બાર ઉપાંગોનો છે. વેબર અને અન્ય વિદ્વાનોના મતે “ અંગ અને ઉપાંગના ક્રમને પરસ્પર સાચો આંતરિક સંબંધ હોવાનો પુરાવો મળતો નથી.”^૭ પહેલાં જણાવ્યા પ્રમાણે પ્રથમ ઉપાંગ ઔપપાતિ-

1. The fourteen *Parvas* were included as the third great subdivision of the twelfth *Anga*. Cf. Weber, *op. cit.*, p. 174.

2. Cf. Weber, *I.A.*, xvii, p. 286.

3. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xxii, Int., pp. xiv ff.

4. “ . . . des *Dīṭṭhivāya* eine ganz analoge tantra-artige Texpartie gestanden hat, sondern, lässt damit zugleich auch errathen, warum der *Dīṭṭhivāya* veloran gegangen ist. ”—Leumann, “ Beziehungen der Jaina Literatur zu Andern Literaturkreisen Indiens,” *Actes du Congress à Leide*, 1883, p. 559.

5. Charpentier, *op. cit.*, Int., pp. 22-23. “ Tradition indeed appears to regard the *Parvas* as identical with the *Dīṭṭhivāya*,”—Weber, *I.A.*, xx, p. 170.

6. Cf. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 23.

7. Weber, *op. cit.*, p. 366. Cf. Winternitz, *op. and loc. cit.*,

કનો વિચાર કરતાં તે ઐતિહાસિક અગત્યતા ધરાવે છે જેમાં ચંપામાં મહાવીરની પધરામણી અને તેમની દેશના તથા રાજા કૃષ્ણિય યા અભતથત્રુનું મહાવીરના વંદન માટે આગમન આદિનું વર્ણન છે.

રાજપ્રત્નીય નામના ખીજા ઉપાંગમાં સૂરિઆલ દેવનું પોતાના પરિવાર સહિત રાજા પ્રવેતના અમલકૃપા નગરમાં આગમન અને મહાવીર પ્રતિ પોતાના સંગીત, વાદન અને નૃત્ય વડે ભક્તિ દર્શાવ્યાનું વિસ્તૃત વર્ણન છે.^૧ વધુમાં તે ગ્રંથની અગત્યતા રાજા પચ્ચેશી (પ્રદેશી) અને ગણધર કેસિ વચ્ચેના સંવાદના કારણે વિશેષ છે, કે જે જીવ (આત્મા) ના હેહ (શરીર) સાથેના સંબંધને લગતા પ્રશ્નથી શરૂ થાય છે અને આ ખુલ્લા મનના રાજાના જૈનધર્મના સ્વીકારમાં પરિણમે છે.^૨

બાકીના ઉપાંગોમાંના ત્રીજા અને ચોથાને સાથે લઈએ કારણ કે વસ્તુ અને ચર્ચામાં તે સમાન છે. આમાંનું પહેલું ચેતનમય કુદરતના જુદા જુદા વર્ગો અને રૂપોની સંવાદમાં ચર્ચા કરે છે જ્યારે બીજું જીવોની જુદા જુદા પ્રકારની જીવનચર્ચા નોંધે છે.^૩ તેમ છતાં પણ ચોથું ઉપાંગ પ્રજ્ઞાપના બાકીના સિદ્ધાંત ગ્રંથોથી જુદું પડે છે અને તે ખરતર તથા તપગચ્છની પદ્ધતિઓમાં જણાવેલા વીર પછી ચોથા સંક્રામાં થયેલા અજજ સામ (આર્ય શ્યામ અર્થાત્ શ્યામાર્ય) ને કર્તા તરીકે નોંધે છે.^૪

આ પછી જૈનોના પાંચમા, છઠ્ઠા તથા સાતમા ઉપાંગોને સમૂહ આવે છે. સૂર્યપ્રજ્ઞસિ, જંબૂદ્વીપપ્રજ્ઞસિ અને ચંદ્રપ્રજ્ઞસિ એ જૈનોના વૈજ્ઞાનિક ગ્રંથો છે. આ ગ્રંથો ખગોળ, ભારતવર્ષની ઇતકથા પ્રમાણેની ભૂગોળ અને સ્વર્ગ આદિના વર્ણન સહિત કાળગણના પદ્ધતિ અનુક્રમે વર્ણવે છે. આમાંથી પાંચમા ઉપાંગ સૂર્યપ્રજ્ઞસિ પર ખાસ વિચાર કરવાની જરૂર છે. ડૉ. વેબર કહે છે કે “તેમાં જૈનોના ખગોળને લગતા વ્યવસ્થિત હેવાલો છે. ગ્રીક અસરે તેમાં ફેરફાર કરવામાં કાંઈ ભાગ લાજ્યો છે કે કેમ તે એક પ્રશ્ન છે; હિંદી ખગોળ વિદ્યાની મૌલિક પદ્ધતિ કે જે નાસ્તિકોની પ્રમાણભૂત તથા વિસ્તૃત અસર થયા પહેલાંની છે તેની અહીં નોંધ લેવાની છે.”^૫ હિંદી ખગોળ વિદ્યાની મૌલિક પદ્ધતિ માટે સૂર્યપ્રજ્ઞસિ એ એક અદ્વિતીય નમૂનો છે કે જે પૂર્વમાં ગ્રીક અસર થઈ તે પહેલાંનો છે એ હકીકત ખીજા વિદ્વાનો પણ સ્વીકારે છે.^૬ અને જૈન ઇતિહાસની દૃષ્ટિએ તેની અગત્યતા સ્પષ્ટ છે.

1. Cf. *Rājaprasāniya-Sūtra* (Āgamodaya Samiti), *Skt.* 1 ff.

2. Cf. *ibid.*, *Skt.* 65-79.

3. Cf. Weber, *op. cit.*, pp. 371, 373.

4. Cf. Klatt, *I.A.*, xi., pp. 247, 251. According to Dr Charpentier, “*Upāṅga* 4 is expressly stated to be the work of Ārya Śyāma, a patriarch who is certainly identical with that Kālakācārya whom the tradition places in the time of Gardabhila, the father of Vikramāditya.”—Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 27. Cf. Jacobi, *Z.D.M.G.*, xxxiv., pp. 251 ff.

5. Weber, *I.A.*, xxi., pp. 14-15.

6. Cf. Jacobi, *S.B.E.*, xxii., Int., p. xl; Leumann, *op. cit.*, pp. 552-553. Thibaut, *J.A.S.B.*, xlix., 1880, p. 108. For some facts of especial interest in connection with the *Sūryaprajñapti* see *ibid.*, pp. 107-121, 181-206.

છેલ્લાં પાંચ ઉપાંગો નિર્યાવલીસુત્તં નામે એક જ મૂળ ગ્રંથના પાંચ વિભાગો છે. વેબરના શબ્દોમાં “ આ પાંચ વિભાગોની પાંચ ઉપાંગો તરીકે ગણના અંગ્રાની સંખ્યા સાથે તેની સંખ્યા સરખી કરવાના વિચારથી ઉદ્ભવી જણાય છે.”^૧ આઠમા ઉપાંગની ઐતિહાસિક અગત્યતા તેમાં કૃષ્ણિકના દશ સાવકા ભાઈઓ મહાન કિચ્છવી રાજા ચેડગ સામેના યુદ્ધમાં મરણા હતા અને પરિણામે તેઓએ બુદ્ધા બુદ્ધા નરકોમાં પુનર્જન્મ લીધો હતો તેની ચર્ચામાં છે.^૨

સિદ્ધાંતના બીજા સમૂહ ઉપાંગો વિષે આટલું ખસ છે. સિદ્ધાંતનો ત્રીજો સમૂહ દશ પયજ્ઞા અથવા પ્રકીર્ણોનો અનેલો છે. આ ગ્રંથો “ શબ્દના ભાવવાહી અર્થ અનુસાર ‘ છૂટી-છવાઈ’ અર્થાત ‘ ઉતાવળથી તૈયાર કરેલી’ નોંધો એ નામ ધરાવે છે અને તે વૈદિક પરિશિષ્ટોની માફક ગ્રંથોના બુદ્ધા સમૂહ તરીકે બરાબર બંધબેસતો છે. પરિશિષ્ટોની જેમ કેટલાક અપવાદ સિવાય અંગ્રાની કારિકા માટે વપરાયેલી આચાર્યામાં આ ગ્રંથો લખાયેલા છે.”^૩ આ પયજ્ઞા અનેક વિષયો ચર્ચે છે. તેમાં અર્હંતો, સિદ્ધો, સાધુઓ અને ધર્મના ચાર શરણુ અંગીકાર કરવાસંબંધી પ્રાર્થનાઓ, સંલેખનાવિધિ, ગર્ભમાં ચેતન, ગુરુ અને શિષ્યના ગુણો તથા દેવોની ગણના આદિ વર્ણનો છે.^૪

હવે સિદ્ધાંતના ચોથા સમૂહ છેદસૂત્રોને લઈએ. તેમાં સાધુ તથા સાધ્વીની જીવન-ચર્યાના નિષેધાત્મક નિયમો છે અને તે માટે શિક્ષા યા પ્રાયશ્ચિત્ત પણ બતાવેલાં છે; તે ઉપરાંત તેમાં દંતકથાને પણ ગૌણ રીતે ગૂંથેલી છે. તે બધાં પરિણામે બુદ્ધોના વિનયને મળતાં આવે છે જેની સાથે કેટલાક તફાવતો હોવા છતાં પણ વસ્તુ અને ચર્યાની પદ્ધતિમાં સંબંધ ધરાવે છે.^૫ છેદસૂત્રોની પ્રાચીનતા બાબત વિન્ટરનિટઝ અને વેબરના મત પ્રમાણે તેમાંનો મોટો ભાગ ઘણો પ્રાચીન છે. કારણ કે આ સમૂહનો ઘણો ભાગ છેદસૂત્રો ૩-૫ સિદ્ધાંતના જૂનામાં જૂના ભાગમાંનો જ છે.^૬

આ ત્રણ છેદસૂત્રો—ત્રીજું, ચોથું અને પાંચમું જે દસા-કપ્પ-વવહારના નામથી પ્રસિદ્ધ છે તે એક સમૂહ તરીકે છે.^૭ તેમાંના કલ્પ અને વ્યવહાર એ બે સૂત્રોના સંબંધમાં વારંવાર ભદ્રબાહુનો નિર્દેશ થયો છે; કે જે તેમણે નવમા પૂર્વમાંથી ઉદ્ધરેલાં જણાય છે.^૮ છેદસૂત્રોના સમૂહમાંના ત્રીજા આચાર્યદસાઓના કર્તા તરીકે તો ભદ્રબાહુ વિષે દંતકથા પણ ટેકો આપે છે. તેમાંનું આઠમું પ્રકરણ ભદ્રબાહુના કલ્પ-સૂત્રને નામે લાંબા વખતથી

1. Weber, *op. cit.*, p. 23.

2. Cf. *Niryāvalīka-Sūtra*, pp. 3-19.

3. Weber, *op. cit.*, p. 106. Cf. Winternitz, *op. cit.*, p. 308.

4. Cf. Weber, *op. cit.*, pp. 109-112; Winternitz, *op. cit.* and *loc. cit.*

5. Cf. Weber, *op. cit.*, p. 179; Winternitz, *op. cit.*, p. 309.

6. Cf. *ibid.*, p. 308; Weber, *op. cit.*, pp. 179-180.

7. Cf. Winternitz, *op. cit.*, p. 309; Weber, *op. cit.*, pp. 179, 210.

8. दत्तकपपव्यवहारा, निज्जुडा जेण नवमपुब्बागो । वंदामि भद्वाहुं, . . . —*Rishimanjalastotra*, v. 166.

પ્રખ્યાત છે. તે કલ્પ-સૂત્ર નામના આખા ગ્રંથનું બનેલું છે, જેના ત્રણ ભાગ છે. જો કે યાકોબી અને બીજાઓ સારી રીતે માને છે કે ‘સાઆચારી’ યા યતિના નિયમો નામનો ત્રીજો ભાગ કે જે ‘પર્યુષણ કલ્પ’ તરીકે ઓળખાય છે તે જ આ છે અને બાકી રહેલા આચારહસાઓ સાથે તેને ભદ્રબાહુનો ગણાવી શકાય.^૧

ભદ્રબાહુ રચિત કલ્પ-સૂત્રના વિષયને અહીં વીગતથી ચર્ચવાની આવશ્યકતા નથી. મહાવીર અને તેમના પુરોગામી ત્રેવીશ તીર્થંકરોનાં ચરિત્રો, મહાવીરના અનુગામી જૈન સંઘના આચાર્યો તથા યતિઓને પાળવાનાં વિધિવિધાનો વગેરે વર્ણન પ્રસંગે આપણે તેનો નિર્દેશ કર્યો છે. છેલ્લેસૂત્રો બાબત આટલી ચર્ચા બાદ આપણે જૈન સિદ્ધાંતના બાકીના બે સમૂહ ચાર મૂલસૂત્રો અને બે ચૂલિકાસૂત્રોને દૂકમાં વિચારીશું.

પ્રથમ મૂળસૂત્રો લેતાં જૈન સિદ્ધાંતના આ સમૂહનું નામ શંકારપદ લાગે છે. સામાન્યતઃ તેનો અર્થ મૂલ ગ્રંથ એવો થાય. ડૉ. શાર્પેન્ટિયરના મતે બુદ્ધની માફક જૈનોએ પણ ‘મૂળ ગ્રંથના’ પર્યાય તરીકે મૂળ શબ્દ વાપર્યો હોય તેમ લાગે છે; અને તેપણ મહાવીરના પોતાના મૂળ શબ્દોને અનુલક્ષીને જ.^૨ આ સૂત્રોના વિષયોસંબંધમાં પ્રથમના ત્રણ સાહિત્યિક દૃષ્ટિએ મહાન અગત્યના છે. પ્રાચીન કાવ્યના નમૂનાસમું પહેલું ઉત્તરાધ્યયન સિદ્ધાંતના અમૂલ્ય ખજાનારૂપ છે. સાધુની આદર્શ જીવનચર્યાને લગતા નિયમો અને તે વિષયને સ્પષ્ટ કરતી ઉપમાઓથી તે ભરેલું છે. યાકોબીએ દૂકમાં દર્શાવેલ પ્રાચીન વિદ્વાનોના મતાનુસાર મૂળ ગ્રંથનો ઉદ્દેશ “નવીન સાધુને તેના મુખ્ય આચારોનું સૂચન કરવાનો, ઉપદેશો અને ઉદાહરણોથી સાધુ જીવનની મહત્તા બતાવવાનો, તેના આધ્યાત્મિક જીવનમાં રહેલ ભયસ્થાનો સામે ચેતવણી આપવાનો અને કેટલીક સિદ્ધાંતવિષયક માહિતી આપવાનો છે.”^૩

જૈન સાહિત્યના અર્વાચીન વિદ્વાનોના મતે તેમાંનો ઘણો ખરો હેવાલ આપણા પર પ્રાચીનતાની છાપ પાડે છે અને તે આ પ્રકારના બૌદ્ધ ગ્રંથો તેમ જ સિદ્ધાંતના પ્રાચીનતમ વિભાગ બીજા અંગનું સ્મરણ કરાવે છે.^૪ આમ તે તેના ઉદ્દેશ અને તેમાં ચર્ચાયેલ વિષયોના સંબંધમાં સૂત્રકૃતાંગને મળતું આવે છે. તેમ છતાંય ઉત્તરાધ્યયનમાં “પ્રસંગે પ્રસંગે નાસ્તિક-વાદની ચર્ચા કરી છે, જો કે સંપૂર્ણ રીતે તો નહિ જ. દેખીતી રીતે આ દ્વિશ તરફનાં ભયસ્થાનો સમય જતાં ઓછાં થતાં ગયાં અને સંપ્રદાયની સંસ્થા દૃઢ બની ગઈ. નવીન સાધુને જીવ અને અજીવ સંબંધી સંપૂર્ણ જ્ઞાનની આવશ્યકતા વધુ સ્પષ્ટ હોય તેમ લાગે છે, કેમકે પુસ્તકને અંતે આ વિષેનો એક વિસ્તૃત નિબંધ ઉમેરવામાં આવ્યો છે.”^૫

1. Jacobi, *Kalpa-Sutra*, pp. 22-23; Winternitz, *op. and loc. cit.*; Weber, *op. cit.*, p. 211.

2. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 32.

3. Jacobi, *S.B.E.*, xiv, Int., p. xxxix.

4. Cf. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 34; Winternitz, *op. cit.*, p. 312; Weber, *op. cit.*, p. 310.

5. Jacobi, *op. and loc. cit.*

મૂલસૂત્રોમાંનું બીજું આવશ્યક-સૂત્ર જૈન સાધુ યા ગૃહસ્થના આવશ્યક કર્તવ્યરૂપ છ આવશ્યકની ચર્ચા કરે છે.^૧ આ ક્રિયાઓની સાથે ઐતિહાસિક અને અર્ધ ઐતિહાસિક વર્ણનો છે કે જે ટીકાઓમાં આપણને વારસામાં મળ્યાં છે. વેળસ્ના મતે “આ વિષયના સંબંધમાં તેમાં મહાવીરના સિદ્ધાંતની ચર્ચા માત્ર છે એમ નહિ પણ તે સિદ્ધાંતનો એટલે કે મહાવીરનો, તેમના પુરોગામીઓનો, તેના અનુગામી ગણધરોનો અને તેમના પ્રતિસ્પર્ધી નિન્દવોનો ઇતિહાસ પણ આપેલો છે. નિન્દવો કાળાનુક્રમે વર્ણવેલા છે. હરિભદ્ર પ્રાકૃત ગદ્યમાં (કેટલેક પ્રસંગે પદ્યમાં) આ વિષયનાં દર્શાવેલાં અને ઉદાહરણો જે મૂળગ્રંથોમાં વારંવાર વર્ણવેલાં છે તે વિગતવાર નોંધે છે.”^૨

હવે બાકીનાં બે મૂલસૂત્રો લેતાં તેમાંનું પહેલું દસવેચાલિય વિનય અર્થાત જૈન-સાધુના નિયમનો સ્પર્શ છે અને ડૉ. વિન્ટરનિટઝના મતે તે બૌદ્ધોના ધમ્મપદનું સ્મરણ કરાવે છે.^૩ જૈન સિદ્ધાંતના આ સળંગ ગ્રંથના કર્તા મહાવીરની પાટના ચોથા પુરુષ શયંભવ યા સમજાવે છે. શ્રીમતી સ્ટીવન્સન “સાધુજીવન ગાળતા પિતાના પુત્ર પ્રતિના પ્રેમના સ્મારક તરીકે આ સૂત્રને ગણે છે,”^૪ કારણ કે તે સૂત્રની રચના તે આચાર્યના પુત્ર મનકના હિતાર્થે કરેલી છે.^૫ છેલ્લા મૂલસૂત્રના સંબંધમાં એટલું કહેવું બસ છે કે તે આગમના પરિશિષ્ટરૂપ છે.

છેવટે જૈન સિદ્ધાંતમાં નંદીસૂત્ર અને અનુયોગદ્વારસૂત્રનો વિચાર કરવાનો રહે છે. બન્નેના વિષયો સમાન હોવા છતાં પદ્ધતિમાં બન્ને જુદાં પડે છે. તે ઓછેવત્તે અંશે જ્ઞાનકોષ સમા છે અને પવિત્ર મૂળગ્રંથોનું સાચું જ્ઞાન મેળવવા અને સમગ્ર આલોચનાત્મક પદ્ધતિ-સર માહિતી મેળવવાના સાધનરૂપ છે.^૬ આ રીતે ડૉ. વેળસ્ના અભિપ્રાય પ્રમાણે તેના કર્તા પોતાના વાચકોને આ સૂત્રોમાં પ્રસ્તાવનારૂપે સિદ્ધાંત પ્રતિપાદન કરે છે. તે વિદ્વાન જણાવે છે કે “આ બે ગ્રંથો તેના માટે સુંદર રીતે યોજેલા છે કે જે ગ્રંથોના સમૂહને પૂર્ણ કરીને કે તેની ટૂંક નોંધ ઉતારીને પવિત્ર જ્ઞાનના અણખામાંથી પાન કરવા જીજ્ઞાસુ હોય.”^૭ જો કે જૈનહંતકથા પ્રમાણે દેવાર્ધિગણિ આ બે ચૂલિકાના કર્તા ગણાય છે. તેા પણ વેળર અને શાર્પેન્ટિયરના મતે આ અનુમાન પર આવવા માટે કોઈ પણ બાદ્ય કારણ

1. સમગ્રેણ સાવણ ય અવસ્તુકાયવ્યયં હવદ્ જમ્હા । અંતો અહોનિસસ્ત ય તમ્હા આવસ્તયં નામ.—*Āvaśyaka-Sūtra*, p. 53; the six *Āvaśyakas* in order are as follows :—The *Sīmāṃ*, or avoidance of evil deeds; the *Caṃvisatiho*, or praise of twenty-four Jinas; the *Vaṃdanamayam*, or veneration of the teachers; the *Paṇḍikamayam*, or confession; the *Kāṇsagga*, or atonement of sins committed by penance and meditation; and the *Paracakkhāyam*, or abstention from food, etc. Cf. *ibid.*

2. Weber, *op. cit.*, p. 330.

3. Cf. Winternitz, *op. cit.*, p. 315.

4. Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 70.

5. Cf. Jacobi, *Kalpa-Sūtra*, p. 118; Klatt, *op. cit.*, pp. 246, 251. For the tradition about the composition of the *Daśavaṃśīkī* see Hemacandra, *Parīśiṣṭapāraṇ*, Canto V.

6. Cf. Weber, *op. cit.*, pp. 293-294; Winternitz, *op. cit.* and *loc. cit.*

7. Weber, *op. cit.*, p. 294.

જણાતું નથી અને વિષયપરથી મળતી માહિતી પણ તેને ટેકો આપતી નથી.^૧ છેવટે શાર્પેન્ટિયર જણાવે છે કે “હું માનું છું ત્યાંસુધી દેવર્ષિને કર્તા તરીકે સ્થાપિત કરવાને મજબૂત કારણો મળી શકતાં નથી. પણ આપણે તેમને સિદ્ધાંત ગ્રંથોના કર્તાને બદલે વાચના કર્તા તરીકે ગણી શકીએ.”^૨

૨વેતાંબર જૈનોના સિદ્ધાંત ગ્રંથો માટે આટલું બસ છે.^૩ તેની ભાષાસંબંધમાં દેવર્ષિ ગણિના સમય સુધીની જૈનસાહિત્યની અસ્તવ્યસ્ત દશા ઉપરથી એ અનુમાનપર આવી શકીએ કે વારસામાં મળેલી મૂળ ભાષામાં ધીમે ધીમે પરિવર્તન થયું છે. તેમ છતાં એ સંભવિત છે કે ઇ. સ. પૂર્વે છઠી શતાબ્દિના સાંપ્રદાયિક સુધારકો લોકસમૂહના મોટા ભાગને મોક્ષમાર્ગ સમજાવવા ગ્રાહ્ય વિદ્વાનોની સાથે થઈ વિદ્વલોચ્ય સંસ્કૃત ભાષાના બદલે સામાન્ય જનસમૂહની ભાષા પોતાના ઉપદેશ માટે વાપરતા થયા હતા. લોકસમૂહની આ ભાષા મહાવીરની જન્મભૂમિ મગધની માતૃભાષા અને લિપિ હોય તેમ જણાય છે. તેમ છતાં જૈનોએ વાપરેલ માગધી “અશોકના શિલાલેખો તથા પ્રાકૃત વૈયાકરણીઓની માગધી સાથે ઓછો સંબંધ ધરાવે છે.”^૪ આ કારણે જૈનોએ વાપરેલી શુદ્ધ ભાષાને અર્ધમાગધી-મિશ્રભાષા કહેવામાં આવે છે કે જે “મોટા ભાગે માગધીની બનેલી છે, પરંતુ તે સાથે તેણે પરભાષાનાં પણ કેટલાંક તરવો ગ્રહણ કર્યો છે. મહાવીરે પોતે તેમના સંસર્ગમાં આવનારાઓને સમજાવવા માટે આવી મિશ્રભાષા વાપરી હતી કેમકે તેથી પોતાની માતૃભૂમિના સીમાડાપર રહેતી પ્રજા પણ તે ભાષા સમજી શકે.”^૫

જૈનહંતકથા અનુસાર “જૂનું સૂત્ર અર્ધ-માગધી નામની ભાષામાં રચાયું હતું;”^૬ પરંતુ તે ‘જૂના સૂત્રની’ જૈન પ્રાકૃતભાષા ટીકાકારો અને કવિઓની ભાષાથી જુદી પડે છે. જૈનો તે ભાષાને ઋષિઓની ભાષા અર્થાત આર્ય કહે છે, બ્યારે સિદ્ધાંત લખવામાં વપરાયેલ ભાષા મહારાષ્ટ્રીને લગભગ મળતી છે કે જે જૈન મહારાષ્ટ્રી તરીકે ઓળખાય છે. જૈન ગ્રંથોને છેવટના રૂપમાં મૂકતા પહેલાં જૈનોએ વાપરેલી અને વિકસાવેલી ભાષાની ખૂબીઓની વિગતમાં આપણે ઉતરીશું નહિ. એટલું જ બસ છે કે “જૈન મહારાષ્ટ્રી, પવિત્ર ભાષા તરીકે સ્વીકાર્યા બાદ સંસ્કૃત ભાષાએ તેનું સ્થાન લઈ લીધું ત્યાંસુધી તે જૈનોની શાબ્દિક ભાષા તરીકે કાયમ રહી.”^૭

જૈનોના સૈદ્ધાંતિક સિવાયના અન્ય સાહિત્યમાં એક બાબુ ટીકાગ્રંથો કે જે સાહિત્યના એક સમૂહ તરીકે નિબબુત્તિ યા નિર્યુક્તિના નામે ઓળખાય છે તે અને બીજી બાબુ

1. Cf. Webr, *op. cit.*, p. 294; Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 18.

2. *Ibid.*,

3. About the *Siddhānta* of the Digambaras see Winternitz, *op. cit.*, p. 316; Jacobi, *op. cit.*, Int., p. 30.

4. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. 17.

5. Glasenapp, *Der Jainismus*, p. 64.

6. પોરાણમહાસાગરમાતાનિયયં હજજ સુત્ર.—Hemacandra, *Prāhlyt Grammar*, iv. 287.

7. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. 20. For further details about the language of the sacred writings of the Jainas see *ibid.*, pp. 17 ff. Glasenapp, *op. cit.*, pp. 81 ff.

સિદ્ધાંતો, નીતિ અને સાધુના નિયમન સંગ્રંધી વિદ્વત્તાભર્યા ગ્રંથો છે; તેમાં કાવ્યગ્રંથો પણ છે કે જેમાં કેટલાક જીનના પ્રભાવની સ્તુતિરૂપે છે જ્યારે બીજા જૈનોના વર્ણનાત્મક સાહિત્યરૂપ છે. એટલું તો ચોક્કસ છે કે ગ્રંથોને છેવટનું રૂપ દેવાર્ધિના સમયમાં અપાયું તે પહેલાં સિદ્ધાંત ગ્રંથો પર જૈન સાધુઓએ ટીકાઓ લખવી શરૂ કરી હતી; કારણ કે પ્રાચીન ટીકાઓ કે જે નિબજ્જુત્તિ યા નિર્યુક્તિના નામે પ્રખ્યાત છે તે સૂત્ર સાથે મૂળ સંગ્રંધ ધરાવે છે અને કેટલીકે તો સૂત્રની જગ્યા પણ લીધી છે. પિણ્ડનિર્યુક્તિ અને આઘનિર્યુક્તિ તો સિદ્ધાંતગ્રંથોમાં સ્થાન પામી ચૂકી છે અને આઘનિર્યુક્તિ તો પૂર્વોમાંથી ઉદ્ભવેલી પણ કહેવાય છે.^૧

ડૉ. શાર્પેન્ટિયરના મતે જે કે નિર્યુક્તિ જૂની તો છે પણ તે જૈનોના ટીકા સાહિત્યના પ્રાથમિક ગ્રંથ તરીકે ચોક્કસ નથી. તે પ્રાચીનતમ નથી પરંતુ જૈનોના સૈદ્ધાંતિક સાહિત્ય પરના આજે મળતા ટીકાગ્રંથોમાં તે પ્રાચીન છે. આમ કહેવાનું કારણ એ છે કે “નિર્યુક્તિ મુખ્યત્વે અનુક્રમણિકારૂપે છે. તે ક્લિત્તૂત ટીકા કે જેમાં આ બધી વાર્તાઓ તથા હંતકથાઓ વિસ્તારથી આપેલી છે તેના સારરૂપે છે.”^૨ પ્રાચીનતમ ટીકાકાર ભદ્રબાહુ લાગે છે જે આગળ દર્શાવ્યા મુજબ વર્ધમાનના નિર્વાણ પછી ૧૭૦ વર્ષે કાળધર્મ પામ્યા હતા. તેમણે સૈદ્ધાંતિક ગ્રંથોમાંના આચારાંગ, સૂત્રકૃતાંગ, સૂર્યપ્રજ્ઞપ્તિ, દશશ્રુતસ્કંધ, કલ્પ, વ્યવહાર, આવશ્યક, દર્શવૈકલિક, ઉત્તરાર્ધચયન અને ઋષિભાષિત એ દશ પર નિર્યુક્તિ રચી કહેવાય છે.^૩ બનારસીદાસ જૈનના મત મુજબ ભદ્રબાહુની આવશ્યક પરની નિર્યુક્તિ ઋષભના પૂર્વભવોનો પ્રાચીનતમ પૂરાવો છે; કેમ કે “અંગો તો મહાવીરના સમસમયીઓના પૂર્વ અને બાવી ભવોના અનેક નિર્દેશો કરતા છતાં પણ તીર્થંકરોના પૂર્વભવોનો કાંઈ ખાસ નિર્દેશ કરતા નથી.”^૪

આ બધા ટીકા ગ્રંથો બહુ કીંમતી એટલા માટે છે કે તેમણે આપણા માટે ઐતિહાસિક અને અર્ધ ઐતિહાસિક હંતકથાઓ અને લોકવાર્તાઓનો મહાન સમૂહ સંઘરી રાખ્યો છે. બુદ્ધસાધુઓની માફક જૈન સાધુઓએ પણ હિંદીઓની ધાર્મિક કથાઓ સાંભળવાની હુબ્બતાનો લાભ લઈ પોતાના અનુયાયી મેળવવા અને તેમને ટકાવી રાખવા સારું મહર્ષિઓની કથાઓ તથા હંતકથાઓનો ઉપયોગ કર્યો છે. આમ “હંતકથાઓ અને વાર્તાઓનો સમૂહ એકઠો થયો જેમાંની કેટલીક પ્રાચીન કાલની લોકકથાના સમૂહમાંથી અને કેટલીક જૈનોની પોતાની હંતકથાઓમાંથી લીધેલી છે જ્યારે બાકીની કેટલીક કદાચ પાછળથી રચાયેલ હોય એમ લાગે છે જે પછીથી મૂળગ્રંથોની કાયમની ટીકા તરીકે કાયમ રહી ગઈ.”^૫

1. Cf. Winternitz, *op. cit.*, p. 317.

2. Charpentier, *op. cit.*, Int., pp. 50-51.

3. Cf. *Āvśyaka-Sūtra*, vv. 84-86, p. 61; Jacobi, *op. cit.*, Int., p. 12.

4. Jain, *Jaina Jātakas*, Int., p. iii.

5. Charpentier, *op. cit.*, Int., p. 51.

આ પ્રખ્યાત ભદ્રબાહુને ભદ્રબાહુવી-સંહિતા નામની સંહિતા કે જે અગોળ વિદ્યાનો ગ્રંથ છે તેના તથા પાર્શ્વનાથની સ્તુતી નામે ઉવસગ્ગહુરસ્તોત્રના કર્તા ગણવામાં આવે છે. તેમ છતાં પણ સંહિતાના ભદ્રબાહુ અને ઉપર જણાવેલ નિર્ચુકિતઓના ભદ્રબાહુ એ બે એક જ વ્યક્તિ છે કે કેમ તેની શંકા છે. આ સંહિતા પણ બીજી સંહિતાઓના જેવી જ છે; પરંતુ વરાહમિહિરે ભદ્રબાહુવી-સંહિતાનો નિર્દેશ કર્યો નથી જોકે તેણે જે અનેક કર્તાઓના આધાર લીધેલો છે તેમાં બીજા જૈન અગોળવેત્તા સિદ્ધસેનનો^૧ ઉલ્લેખ કરેલો છે અને તેથી તે વરાહમિહિરની પછીની હોવી જોઈએ. યાકોબીના મતે “ગમે તેમ પણ કલ્પ-સૂત્રના રચયિતા ભદ્રબાહુ આના કર્તા ન હોઈ શકે કારણ કે તેનો રચના કાળ બામુએ મૂકીએ તો પણ તેની વાચનાની તારીખ (વી. સં. ૬૮૦=ઈ. સ. ૪૫૪ યા ૫૧૪) જે તેમાં આપેલી છે તે વરાહમિહિર કરતાં પહેલાંની છે યા છેવટે સમસમયી છે.”^૨

ઉવસગ્ગહુરસ્તોત્ર સંબંધમાં ભદ્રબાહુને તેના રચયિતા ગણવાની હંતકથા નીચેના શ્લોકપરથી બંધાયેલી છે.

उवसगहरं धृतं काऊर्णं जेण संवकल्लणं ।

करुणापरेण विहिअं स भद्बाहू गुरु जयउ ॥૩

“સંધના કલ્યાણના હેતુથી દયારૂ એવા ગુરુ ભદ્રબાહુએ ઉવસગ્ગહુરસ્તોત્રની રચના કરી તેમનો જય હો.”

આ સ્તોત્રનો વિષય તીર્થંકર પાર્શ્વનાથની ભક્તિદર્શક સ્તુતિ છે. સ્તોત્રના છેલ્લા શ્લોક ઉપરથી આ સ્પષ્ટ જણાય છે જે નીચે પ્રમાણે છે : “હે મહાયશ ! ભક્તિના સમૂહથી પૂર્ણ ભરેલા અંતઃકરણથી આ સ્તવના કરી તે કારણથી હે દેવ ! પાર્શ્વ જીન ચંદ્ર ! (મને) જન્મોજન્મને વિષે બાધિબીજ આપો.”^૪ ભદ્રબાહુને આના કર્તા તરીકે સ્વીકારતાં યાકોબી જણાવે છે કે બે તેમ હોય તો જૈન સ્તુતિઓના નવા વિસ્તૃત સાહિત્યમાં તે એક પ્રાચીન નમૂનો છે.^૫

ભદ્રબાહુના સિવાયના પણ બીજા કેટલાક સ્વતંત્ર ગ્રંથો છે પરંતુ આપણે તો માત્ર તેમાંના ખાસ અગત્યના હોય તેનો નિર્દેશ કરી અટકીશું. તેમાંનો આપણું ધ્યાન ખેંચે તેવો ગ્રંથ ધર્મદાસગણિની ઉપદેશમાળા છે જે મહાવીરના સમસમયી તરીકે જૈનોમાં જાણીતા છે.^૬ આ મૂળ ગ્રંથ ગૃહસ્થ તથા સાધુઓ માટે નીતીના નિયમોનો સંગ્રહ ધરાવે છે અને તેની વિખ્યાતિ તેના પરની ઘણી ટીકાઓને કારણે છે કે જેમાંની બે ઇ. સ. નવમા સદીની છે.^૭

1. Kern, *Bṛhat Saṃhitā*, Pre., p. 29.

2. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. 14. For the tradition of the Digambaras about Bhadrabāhu II and the legendary story of the Śvētāmbaras about Bhadrabāhu and Varāhamihira see *ibid.*, pp. 13, 30. Vidyabhusana, *Medieval School of Indian Logic*, pp. 5-6.

3. *Kalpa-Sūtra, Subodhāṇḍī-Tīkā*, p. 162.

4. Cf. Jacobi, *op. cit.*, Int., p. 13.

5. Cf. *ibid.*, p. 12.

6. Cf. Dharmadāsagani, *Upadeśamālā* (Jaina Dharma Prasāraṇa Saṃhā), p. 2.

7. Cf. Winternitz, *op. cit.*, p. 343 ; Macdonell, *India's past*, p. 74 ; Stevenson (Mrs), *op. cit.*, p. 82.

ધર્મદાસ પછી ઉમાસ્વાતિનું સ્થાન છે કે જે પ્રવેતાંબર અને દિગંબર બન્ને સંપ્રદાયમાં માન્ય છે. વિન્ટરનિટઝના મતે દિગંબરોની માન્યતાનુસાર તેમના વિચાર મળતા નથી. તેથી તેઓ તેમને પોતાનામાંના એક હોવાનો દાવો કરી શકે નહિ. ઉમાસ્વાતિના વિષયમાં આ બાબત કેટલી હદે માનવી તે કહી શકાય તેમ નથી. તેમ છતાં પણ ખીજા વિદ્વાનોની સાથે પોતાનું અનુમાન બાંધવામાં આ વિદ્વાન સાચો છે અને તે એ કે કદાચ આ આચાર્ય એવા કાળમાં થયા હોવા ભોંધએ કે બ્યારે આ બે સંપ્રદાયોમાં તીક્ષ્ણ મતભેદ નહિ પડ્યા હોય.^૧ આ માન્યતાને જૈનોની તપગચ્છની પટ્ટાવલિ ટેકો આપે છે કે જે મુજબ, વીરના નિર્વાણ પછી ચોથા સંક્રામમાં થયેલ પ્રજાપનાના કર્તા સ્થામાર્ય ઉમાસ્વાતિના શિષ્ય હતા.^૨ આથી ઉલટું હિરાલાલના મતાનુસાર “આ પ્રશ્નનો ઉકેલ એ છે કે ઉમાસ્વાતિએ બે સંપ્રદાયોને લગતા ચર્ચાસ્પદ વિષયોને સ્પર્શ કર્યો નથી.”^૩

આ ઉમાસ્વાતિ વાચક-શ્રમણના નામે પ્રખ્યાત છે: તત્ત્વાર્થાધિગમ-સૂત્રમાંની પ્રવેતાંબર કારિકા અનુસાર નાગરવાચકના નામે પણ તેઓ ઓળખાય છે. તેમાં તેઓ જણાવે છે કે પોતે ન્યગ્રોધિકામાં જન્મ્યા હતા, પરંતુ કુસુમપુર યા પાટલીપુત્રમાં રહેતા હતા.^૪ હિંદુતરવેત્તા માધવાચાર્ય તેમનો ઉમાસ્વાતિ-વાચકાચાર્ય તરીકે ઉલ્લેખ કરે છે.^૫ આ મહાન આચાર્યની રચેલી ૫૦૦ કૃતિઓ કહેવાય છે, જેમાંની માત્ર પાંચ આજે મળે છે. તેમનાં નામે નીચે પ્રમાણે છે: (૧) તત્ત્વાર્થાધિગમ-સૂત્ર; (૨) તે પરનું ભાષ્ય; (૩) પૂજાપ્રકરણ; (૪) જંબૂદ્વીપસમાસ; (૫) પ્રશમરતિ કે જે ગંગાલની રૉયલ એશિયાટિક સોસાયટી તરફથી પ્રગટ થઈ છે તેમાં લખ્યું છે કે: “કૃતિ: સિતામ્બરાચાર્યસ્ય મહાકવેદમાસ્વાતિ વાચકસ્ય હતિ.”^૬

ઉપરના ગ્રંથોમાંના તત્ત્વાર્થાધિગમ-સૂત્ર પર તેમની ખ્યાતિ અવલંબિત છે. કેટલાંક અમૂલ્ય ગ્રંથરત્નો કે જે કાળનો ગ્રાસ બનતાં બચી ગયાં છે તેમાંનું આ એક અતિ કીર્મતી છે. જૈનોના આગમ સાહિત્યનું દોહન કરી જૈન તરવો સંસ્કૃત સૂત્રોમાં ગૂંથવાની પદ્ધતિ

1. Cf. Winternitz, *op. cit.*, p. 351; Hiralal (Rai Bahadur), *Catalogue of MSS. in C.P. and Berar, Int.*, pp. vii-ix; Vidyabhusana, *op. cit.*, p. 9.

2. Cf. Klatt, *op. cit.*, p. 251. This account of the Svetāmbara Puffāvali assigns him to centuries before Christ. Ārya Mahāgiri, the tenth pontiff after Mahāvīra, dies two hundred and forty-nine years after the latter. He had two pupils, Bahula and Balissaha. The pupil of the latter was Umāsvāti. Cf. *ibid.*, pp. 246, 251. In the Digambara account Umāsvāti is mentioned as the sixth in succession from Bhadrabāhu, and as succeeding Kundakundīcārya. His date of death is given v. s. 142 or A. D. 85. Cf. Hoernle, *I.A.*, xx., p. 341. For further information about Umāsvāti see Hiralal (Rai Bahadur), *op. cit.*, Int., pp. vii-ix; Peterson, *Report on Sen. MSS.*, iv., Int., p. xvi; Jaini, *S.B.J.*, ii., Int., pp. vii-ix.

3. Hiralal (Rai Bahadur), *op. cit.*, Int., p. ix.

4. *Tattvārthadhigama-Sūtra* (ed. Motilal Ladhaji), *Adhyāyana X*, p. 203.

5. Cf. Cowell and Gough, *Sarva-Darsana-Samgraha*, p. 55.

6. Hiralal, *op. cit.*, Int., p. viii.

દાખલ કરનાર આ આચાર્ય સૌથી પહેલા જ છે. તેથી જ તે જૈન બાદબિલરૂપ મનાય છે અને જૈનોના બધા સંપ્રદાયો તેને માને છે. તે કેટલી પ્રમાણભૂત અને ઉત્તમ કૃતિ છે તેનો પૂરાવો તેના પ્રતિ જૈન ટીકાકારોએ આપેલા લક્ષ્યપરથી સ્પષ્ટ સમજાય છે. ઓછામાં ઓછી તેના પરની એકત્રીસ ટીકાઓ આજે હસ્તીમાં છે. આ સૂત્રોમાં કોઈપણ જૈન સિદ્ધાંત કે માન્યતા સીધી કે આડકતરી રીતે દર્શાવ્યા વિના રહી જવા પામી નથી. સાચે જ તત્ત્વાર્થ-સૂત્ર એ જૈન તત્ત્વજ્ઞાનનો પવિત્ર ખજાનો છે.^૧

મહાન ઉભાસ્વાતિ-વાચક સંબંધમાં આટલી પ્રાસ્તાવિક નોંધ કરી આપણે વિક્રમાદિત્યના સમય પ્રતિ નજર કરીશું કે જે હરમિયાન જૈન સાહિત્યના ઇતિહાસમાં સિદ્ધસેન દ્વિવાકર અને પાદલિસાચાર્ય જેવા ઝળકતા સિતારાઓ પ્રકાશ્યા હતા.^૨ સિદ્ધસેન અને વિક્રમના ધર્મપરિવર્તન સંબંધની પ્રાચીન અને દૃઢ જૈન દંતકથાની સત્યતા બાબત આપણે વિચાર કરી ગયા છીએ તેથી દ્વિવાકરના સમય બાબતની વધુ વિગતમાં ઉતરવાની આવશ્યકતા નથી. તેમ છતાં સિદ્ધસેનની દંતકથા અનુસાર તારીખ સાબીત કરવા માટે બે પ્રમાણો વિચારી શકાય. એક તો વાચક-શ્રમણની માફક સિદ્ધસેન પણ હિંગંબર અને પ્રવેતાંબર બન્ને સંપ્રદાયને માન્ય છે અને બીજું એ બન્નેનો નિર્દેશ કરતા ઉલ્લેખો બન્ને સંપ્રદાયમાં પ્રાચીન છે.^૩

મહાન સિદ્ધસેન રચિત મળી આવતા સાહિત્યમાં જૈન ન્યાય, તથા તત્ત્વજ્ઞાનના બત્રીશ સ્વતંત્ર ગ્રંથો તેમના લખેલા કહેવાય છે. તેમની રચેલી કૃતિઓની સંખ્યાનો મામુલી સવાલ દૂર કરીને પણ કહી શકાય કે તે પ્રકરણ શબ્દના ભાવવાહી અર્થ અનુસાર પ્રકરણ રચનાર પ્રથમ પ્રવેતાંબર ગ્રંથકાર છે. “પ્રકરણ એ પદ્ધતિસર ચર્ચા છે કે જેમાં હરેક વિષય વૈજ્ઞાનિક રીતે ચર્ચેલો હોય છે, તેમાં સૈદ્ધાંતિક ગ્રંથોની માફક ગમે તેમ છટોછવાયે કે દંતકથારૂપે વિષય ચર્ચા શકાતો નથી; તેની ભાષા પ્રાકૃત પણ હોઈ શકે, પરંતુ સામાન્ય વિષય તરીકે તે સંસ્કૃત રહી છે.”^૪ સિદ્ધસેન અને બીજા મહાન વિદ્વાન આચાર્યોના ઈ. સ. પૂર્વ અને પછીના થોડા સૈકાના, પ્રવેતાંબરોને હિંદી માનસિક સંસ્કૃતિના વિકાસને માર્ગે દોરવાના આવા શુભ પ્રયત્નોનો અંત હેમચંદ્રાચાર્યના સમયમાં આવ્યો કે જેમણે સાંપ્રદાયિક પ્રમાણભૂત ગ્રંથો ઉપરાંત મુખ્ય હિંદી વૈજ્ઞાનિક શાખાઓ પર સુંદર આધારભૂત ગ્રંથો પૂરા પાડ્યા છે.

સિદ્ધસેનની ખ્યાતિ સમ્બતિતર્ક અને ન્યાયાવત્તારને આભારી છે. તેમાં પ્રથમ ન્યાયનો પદ્ધત્મક ગ્રંથ છે. જેમાં પ્રમાણ (સમ્યગ્જ્ઞાનનાં સાધન) અને નય (જુદા જુદા સંજોગો અનુસાર વસ્તુનો વિચાર કરવાનાં સાધન) ના સિદ્ધાંતોની ચર્ચા છે જ્યારે બીજો

1. Jaini, *op. cit.*, Int., p. viii.

2. Rice (E P.), *Kanarese Literature*, p. 41.

3. Hiralal (Rai Bahadur), *op. cit.*, Int., p. xiii.

4. Jacobi, *Samarāṅgī Kahā*, Int., p. xii.

ન્યાયના સિદ્ધાંતોની વિસ્તૃત ચર્ચા કરતો સામાન્ય તત્ત્વજ્ઞાનનો પ્રાકૃતમાં એક જ ગ્રંથ છે. આ ખસે વિદ્વાતાભ્યાં ગ્રંથો સ્વાયા પહેલાં જૈન ન્યાયસંબંધમાં કેઈ અન્ય પ્રમાણભૂત ગ્રંથ હોવાનું જણાતું નથી, જો કે તેના સિદ્ધાંતો, ધર્મ અને નીતિના સાહિત્યમાં છૂટાછવાયા રહેલા હતા. ડૉ. વિદ્યાભૂષણ કહે છે કે “હિંદુસ્તાનના બીજા સંપ્રદાયોની માફક જૈનોના પ્રાચીન ગ્રંથોમાં ધર્મ અને નીતિની ચર્ચામાં ન્યાય મિશ્ર થઈ ગયેલો હતો. ન્યાયના જ વિષયની શુદ્ધ ચર્ચા કરવાનું પ્રથમ માન સિદ્ધસેન દિવાકરને છે; કેમકે વિદ્યાની અનેક શાખાઓમાંથી દોહન કરીને ખત્રીસ શ્લોકોમાં ન્યાયવિષે ન્યાયાવનારના નામે ગ્રંથ લખી ન્યાયના વિષયને બુદ્ધો પાડી આપનાર જૈનોમાં સિદ્ધસેન એ પહેલા જ છે.”^૧

ભદ્રબાહુની માફક સિદ્ધસેનની સાથે પણ જૈનોની એક સ્તુતિ જે પાર્શ્વની સ્તુતિ છે તે જોડાયેલી છે. આને કલ્યાણમંદિરસ્તોત્ર કહેવામાં આવે છે જેના વિષે નીચે મુજબ દંતકથા છે:—

“એક વખત સિદ્ધસેને પોતાના ગુરુ સમક્ષ જાહેર કર્યું કે સમગ્ર પાકૃત પવિત્ર સાહિત્યને તે સંસ્કૃતમાં ઉતારવા ઇચ્છે છે. આવા પાપમય ઉદ્ધારના પ્રાયશ્ચિત્ત તરીકે તેમના ગુરુએ તેમને પારશ્વિકૃત પ્રાયશ્ચિત્ત આપ્યું જે મુજબ તેને બાર વર્ષ સુધી તીર્થસ્થાનોની મોનપણે યાત્રા કરવાની હતી. તે નિયમાનુસાર એક વખત તે ઉજ્જૈન ગયા અને ત્યાં મહાકાળના મંદિરમાં રહ્યા. અહીં શિવને નમસ્કાર ન કરવાથી ત્યાંના પૂજારીઓનો કોપ તેમના ઉપર ઉતર્યો. તેઓએ વિક્રમાદિત્ય રાજાને બોલાવ્યો. રાજાએ તેમને શિવને નમસ્કાર કરવાની ફરજ પાડી. સિદ્ધસેને કલ્યાણમંદિરસ્તોત્રને સ્તુતિરૂપે બોલીને નમસ્કાર તો કર્યો, પણ પરિણામે શિવની મૂર્તિના બે ભાગ થયા અને તેમાંથી જૈન તીર્થંકરની મૂર્તિ નીકળી. તેના આ પ્રભાવથી વિક્રમાદિત્ય અને બીજાઓએ જૈનધર્મ અંગીકાર કર્યો.”^૨

પાદલિપની બાળતમાં રાજા મુરુહડને જૈનધર્મ સ્વીકાર કરાવ્યાનો ઉલ્લેખ કરી ગયા છીએ કે જેને “કાન્યકુબ્જના ૩૬,૦૦,૦૦૦ પ્રબળો શહેનશાહ તરીકે ઓળખાવવામાં આવે છે.”^૩ તેમને આપણે તરંગવતીના કર્તા તરીકે ઓળખીએ છીએ જે પ્રાચીનતમ અને પ્રખ્યાત રોમાંચક કથા છે. આ કથાનું મૂળ તો વિરછેદ ગયું છે, પરંતુ તરંગલોલા નામની દૂકાવેલ નોંધ મળે છે. નેમિચંદ્ર તેના કર્તા છે અને તેમણે તરંગવતીના ગુંચવણ ભરેલા શ્લોકો તથા લોકપદા (લોક કહેવતો) તેમાંથી કમી કર્યો છે. નેમિચંદ્રે મૂળને દૂકાવવાનું કારણ એ બતાવ્યું છે કે મૂળ બહુ જ વિસ્તૃત, ગુંચલયું, શ્લોકોનાં યુગલો, પદ્યો, કુલક આદિથી ભરેલું હોવાથી માત્ર વિદ્વદ્ભોજ્ય હતું અને સામાન્ય જનતા તેનો લાભ લઈ શકતી ન હતી.^૪

1. Vidyabhusana, *Nyāyavārtika*, Int., p. 1.

2. Hirāl (Rai Bahadur), *op. cit.*, Int., p. xiii. Cf. this story with the one given in the Jainistic recension of *Vikramacarita*.—Edgerton, *op. cit.*, p. 253.

3. *Ibid.*, p. 251.

4. Cf. Jhaveri, *Nirvāṇa-Kalikā*, Int., pp. 12-13.

તરંગલોહા એ તરંગવતીની દૂકાવેલ નોંધ હોવા છતાં તે મહાન સાહિત્યિક રસવાળી છે, અને તે સમયમાં પ્રચલિત લોકવાર્તા સાહિત્યનું પ્રતિબિંબ છે જે સંસ્કૃત અને પ્રાકૃત એ બન્ને ભાષામાં વિશાળ હોયું જોઈએ; જોકે તેમાંના ઘણા થોડા જ ગ્રંથો આપણને વારસામાં મળ્યા છે. આવા સાહિત્યના ખીબા નમૂનાની માફક, આ રોમાંચ કથામાં પણ અંતે નાથિક સંસારનો ત્યાગ કરીને દીક્ષા અંગીકાર કરે છે. 'પૂર્વજન્મનું જાતિસ્મરણ જ્ઞાન અને તેના પરિણામો એ આ કથાનો હેતુ છે. આ કથાનકમાં છૂટીછવાઈ ધાર્મિક સૂચનાઓ ઘણું ઠેકાણું આવે છે તેમ છતાં પણ તે ઉપદેશાત્મક બની જતી નથી.

પાદલિપ્તના તરંગવતી સિવાયના ગ્રંથોમાં ભૂસ્તર વિદ્યાનો ગ્રંથ પ્રક્રમ-પ્રકાશ અને નિર્વાણ-કલિકા મુખ્ય છે; તેમાં નિર્વાણ-કલિકા એ મૂર્તિઓની સ્થાપના વિધિ દર્શાવતું પ્રાચીનતમ પુસ્તક છે કે જે પ્રતિષ્ઠા-પદ્ધતિના નામે ઓળખાય છે.^૧ આ ગ્રંથ પુરાતત્ત્વ-વિદ્યાને ખૂબ અગત્યનો છે કેમ કે “તે જૈન પવિત્ર સાહિત્યના રચનાકાળ તથા વાચનાકાળ એ બે વચ્ચેની સાંકળ છે. તે કાળના સામાન્ય રિવાજ અનુસાર જૈન ધાર્મિક પુસ્તકો કે જે અર્ધ-માગધી ભાષામાં લખાતાં હતાં તેને બદલે આ ગ્રંથ સંસ્કૃત ભાષામાં લખાયો છે. આચાર્ય પદવીને લગતો ઠાઠ ભારે છે. હાથી, ઘોડો, પાલખી, ચામર અને છત્ર જેવાં રાજ-ચિન્હો, તેમજ યોગપદ્મક (પૂજામાટેનો નકશો), અને ખટિકા (કલમ), ગ્રંથો, સ્ફટિકની નવકારવાળી, ચાખડી આદિ પદવીદાન સમયે આચાર્યને આપવામાં આવે છે. નિત્ય-કર્મ-વિધિમાં અષ્ટમૂર્તિ (અષ્ટમુખી શિવ) નો નિર્દેશ અગત્યનો છે અને તે બતાવે છે કે જૈન પૂજા વિધિપર તાંત્રિક આગમની અસર થયેલી છે જેમાં મુખ્ય દેવ શિવ છે.”^૨

આમ જે બધું આપણે ઉપર જોઈ ગયા તે ઉપરથી એટલું તો ચોક્કસ છે કે જૈન ઇતિ-હાસનો મહાવીર પછીનો ૧૦૦૦ વર્ષનો કાળ પણ પ્રાચીન સાહિત્યના અરુપલિત પ્રવાહનો યુગ ખુશીથી કહી શકાય; જોકે આ સમયના પરંપરાગત જૈન સાહિત્યની વિસ્તૃત સમાલોચના આપણે કરી શક્યા નથી તોપણ આપણે એમ કહી શકીએ ખરા કે આ જૈન સાહિત્ય તે સમયના અન્ય હિંદી સાહિત્યના મુકાબલે વિવિધતા અને વિશિષ્ટતામાં જરાપણ ઉતરે તેમ નથી જ. આ જૈન સાહિત્યમાં બધા વિષયો આવી જાય છે અને શાસ્ત્રીય સાહિત્ય સામે સંબંધ ધરાવતા સિદ્ધાંતો, નીતિ નિયમો, ચર્ચાસ્પદ તથા અકારણ દલીલોથી ભરેલા વિષયોના ગ્રંથો ઉપરાંત ઇતિહાસ, દંતકથાઓ, મહાકાવ્ય, રોમાંચક કથા અને છેવટે ખગોળ વિદ્યા, ભૂસ્તર વિદ્યા અને જ્યોતિષશાસ્ત્ર જેવા વૈજ્ઞાનિક વિષયો પણ તેમાં ચર્ચાયા છે.

1. Jhaveri, *op. cit.*, Int., p. 1.

2. *Ibid.*, Int., p. 5.



જુનાગઢ કિર્તીના આરા પાસે મહત્તી શુદ્ધિઓ

કે પીરિયેટ સ્વામી ન-આરકીઓ લોહી છકકા મર્ચે કોરૂકે ડિગેયા.

પ્રકરણ ૮

ઉત્તરીય જૈનકળા

આ પ્રકરણમાં આપણે સામાન્યતઃ ઉત્તર હિંદની કળાના ઇતિહાસમાં શિલાલેખ, સ્થાપત્ય તથા ચિત્રકળા આદિમાં જૈનોના કાળાનો વિચાર કરીશું. ડૉ. ગેરિનોટ કહે છે કે “જૈનોનાં ઘણાં નામાંકિત સ્મારકોને હિંદીકળા આભારી છે. ખાસ કરીને શિલ્પશાસ્ત્રના ક્ષેત્રમાં તેઓ એટલા સંપૂર્ણતાની પરાકાષ્ટાએ પહોંચ્યા છે કે તેનો કોઈ પ્રતિસ્પર્ધી નથી.”^૧ નિઃશંકરીતે જૈનધર્મે શિલ્પકળામાં તેના સત્ય સ્વરૂપમાં પ્રત્યક્ષ થાય છે. હિંદના અન્ય સંપ્રદાયો કરતાં મોક્ષાર્થે મંદિરો બંધાવવાની માન્યતાના પરિણામે જૈન સંપ્રદાયનાં સ્થાપત્ય-કળાના નમૂનાઓ તેમની વસ્તીના પ્રમાણમાં વધારે છે.

પ્રથમ તો તેમાં ખાસ કરીને તાદ્દશતા છે. તેઓ પોતાનાં સ્મારકો ઝાડીવાળી અને ખુદલી ટેકરીઓ પર તથા શણગાર માટે ખૂબ જ અનુકૂળતા હોય તેવાં જંગલોમાં બંધાવવાનું વિશેષ પસંદ કરે છે. સમુદ્રની સપાટીથી ૩,૦૦૦ થી ૪,૦૦૦ ફૂટ ઉંચા આવેલા શત્રુંજય અને ગરનાર પર્વતોના શિખર ઉપર મંદિરોનાં બંધ નગરો શોભી રહ્યાં છે. મંદિરોના સમૂહની ‘મંદિરોના નગર’ રૂપી જમાવટની લાક્ષણિકતાને હિંદના અન્ય ધર્મના અનુયાયીઓ કરતાં જૈનોએ વિશેષ અમલ કર્યો છે.^૨ “શત્રુંજયના શિખરપર ખાસ કરીને પ્રત્યેક બાજુએ સુવર્ણમય અને રંગબેરંગી નકશીદાર મંદિરો ખુલાં અને મૂકેલા છે; તેમાં જળાહનતા પ્રદીપો વચ્ચે બંધ અને શાંત તીર્થંકરોની મૂર્તિઓ છે. આ પ્રશાંત મુદ્રાઓનો સમૂહ, નાશ અને વિસ્મૃતિની ઉપેક્ષા ધરાવતી આકર્ષક મૂકતા અને નિર્જનતા, ભૂલભૂલામણીવાળી મંદિરોની હારાવલી તેમજ ગગનચુમ્બિ કિલ્લામાંના દેવદેવીઓ એવું સૂચન કરતા જણાય છે કે આ બધાં સ્મારકો માનવી પ્રયત્નથી નહિ પરંતુ કોઈ દેવી પ્રેરણાથી બંધાવાયાં છે.”^૩

બાંધકામની વિવિધતા છતાંય શત્રુંજય અને ગિરનારના સમૂહો બુનાગઢની પૂર્વમાં આવેલ બાવા ખ્યારાના નામથી ઓળખાતા આધુનિક મઠ^૪ અને કેટલીક જૈન ગુફાઓ સિવાય કોઈપણ ઐતિહાસિક નોંધ કે સ્મારક ધરાવતા નથી કે જેનું સુગમતાથી સંશોધન થઈ શકે. એવી કોઈપણ નોંધ રહી હોત તો પણ “સુસ્તિમ રાજ્યકાળના ચાર સૈકાએ પ્રાચીન ઘણા ખરા અવશેષોનો નાશ કરી નાખ્યો છે.”^૫

1. Guérinot, *La Religion Djaina*, p. 279.

2. Fergusson, *History of Indian and Eastern Architecture*, li, p. 24. Cf. Smith, *A History of Fine Art in India and Ceylon*, p. 11.

3. Elliot, *Hinduism and Buddhism*, i, p. 121.

4. Cf. Burgess, *A.S.W.I.*, 1874-1875, pp. 140-141, Plate XIX, etc. “There is no trace of distinctively Buddhist symbolism here, and, like the others, they were probably of Jaina origin,” —Fergusson, *op. cit.*, p. 31.

5. *Ibid.*

સર્જનની શૈલી અને કળાના હાર્દિક આવિષ્કારની દૃષ્ટિએ જૈનકળાની સુંદરતા દર્શાવતાં અદ્વિતીય સ્મારકોમાં ચિતોડના કીર્તિસ્તંભ અને વિજયસ્તંભ તેમ જ આબુનાં મંદિરો ગણી શકાય. તીર્થયાત્રાનું ધામ આબુ શિલ્પની સૂક્ષ્મ નાણુકતા તથા કળાવિધાનની વશિષ્ઠતાની દૃષ્ટિએ ધૈર્ય અને ખૂબ જ શ્રમ ખસ્યનાર આ પ્રદેશમાં પણ અપ્રતિમ છે. તે જ પ્રમાણે બંગાળમાં આવેલ સમેતશિખર તથા પાર્શ્વનાથતીર્થ, રાજપૂતાનામાં સાદરી નજીક આવેલું રાણકપુરનું ભવ્ય મંદિર, પટણા જિલ્લાના પાવાપુરીનાં જલમંદિર અને થળમંદિરનાં 'પવિત્ર દહેસં' આદિનાં નામ આપી શકીએ; પણ જૈનોના કળાપ્રતિભા પ્રેમનું દર્શન કરાવતા સ્થાપત્યના આ નમૂનાઓ "જૈન શિલ્પકળાના પહેલા અથવા મહાન યુગના છે, જે યુગ ઇ. સ. ૧૩૦૦ કે તે પછી થોડો વખત આલ્યો હોય."^૨ અથવા તો "તે જૈન કળાના મધ્ય યુગના હોવા જોઈએ,"^૩ જે મેવાડ વંશના મહાન શક્તિ સંપન્ન રાજા કુંભા કે જેની પ્રિય રાજધાની ચિતોડ હતી તેના અમલ દરમિયાન પંદરમા સૈકામાં પુનર્જન્મ પામ્યો હતો. જૈનોના આ સર્વોચ્ચ સુંદર સ્મારકોની સાથે સંબંધ ધરાવતી સ્થાપત્ય, પ્રાચીનતા અને દંતકથાઓને લગતી હકીકતો મેળવવી સ્પષ્ટ અને જ્ઞાનવર્ધક તો નીવડે પરંતુ તે આપણા વિષયબહારની વસ્તુ છે.

સ્થાપત્યકળાની જેમ જૈનોની ચિત્રકળાનાં અવશેષોમાં એવું લાગ્યે જ છે જે આપણા વિષયની મર્યાદામાં આવી શકે. હિંદી કળાનાં આ અવશેષો જે જૈન ધર્મની ગંભીર અસર તળે ખીલી ઉઠ્યાં છે તેનો સમાવેશ નિઃશંકપણે સચિત્ર હસ્તલિખિત પ્રતો, જૈન દંતકથાઓ તથા અધ્યાત્મશાસ્ત્રો અને આ ઉપરાંત સાધુઓને ચાતુર્માસ માટે નિમંત્રણ કરવા આચાર્ય ઉપર મોકલવામાં આવતાં વિજ્ઞાપિત-પત્રો તથા સંવત્સરી અર્થાત જૈનોના પર્યુષણપર્વના ઉપવાસના છેલ્લા અને આઠમા દિવસ જૈન ગૃહસ્થો અને સાધુઓ તરફથી આબુબાબુમાં રહેતા મહાન આચાર્ય પર મોકલાતાં ક્ષમાપના-પત્રોમાં થઈ જાય છે; પણ જૈન ચિત્રકળાની આ વિશિષ્ટ દંતકથાઓ ઇ. સ. બારમા સૈકાથી શરૂ થતી મધ્યકાલીન ગુજરાતની જૈન ચિત્રકળામાં સમાઈ જાય છે.^૪

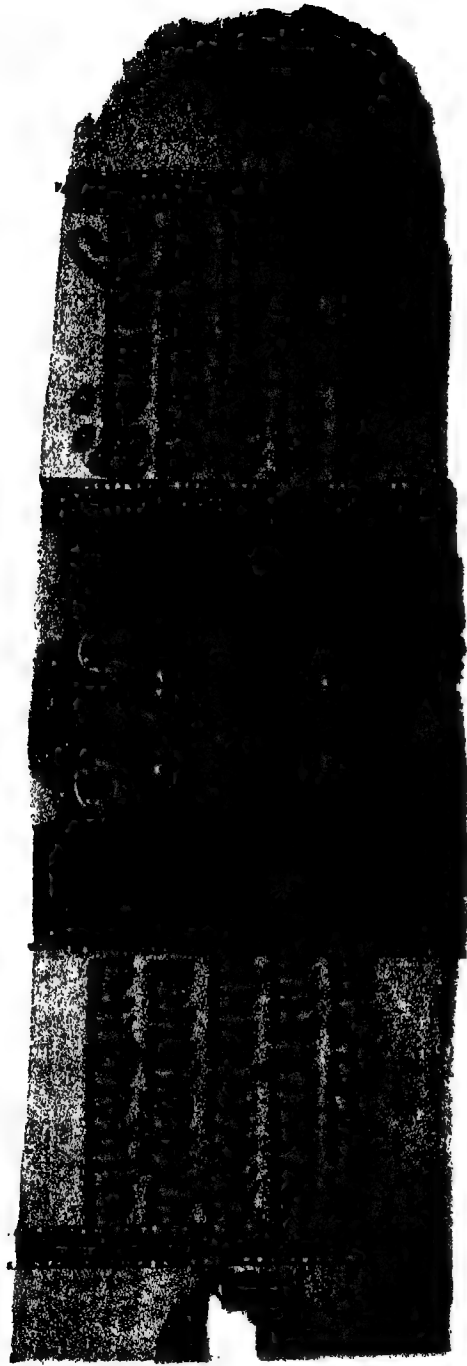
આપણા ક્ષેત્રના સમયના જૈન શિલ્પ અને કોતરકળાનાં અવશેષોપર આવતાં આપણે જોઈએ છીએ કે આપણાં સાધનો ઓરિસાની ઉદયગિરિ અને ખંડગિરિની ગુફાઓ, જુનાગઢમાંનો ગિરનાર પર્વત, મથુસના કંકાલી-ટીલા અને ખીજી ટેકરીઓ આદિ સ્થાપત્યનાં અવશેષો છે. તેમ છતાં પણ આગળ વધતા પહેલાં સામાન્યતઃ હિંદી કળાની કેટલીક લાક્ષણિકતા વિષે પ્રાસ્તાવિક નોંધ કરીશું.

1. "Thalmandar . . . , according to priests, is built on the spot where Mahāvira died, the Jalmandar being the place of his cremation."—*B.O.D.G.P.*, p. 224. Cf. *ibid.*, p. 72.

2. Fergusson, *op. cit.*, p. 59.

3. *Ibid.*, p. 60.

4. Cf. Mehta, *Studies in Indian Painting*, pp. 1-2; Percy Brown, *Indian Painting*, pp. 38, 51,



हस्तविष्णु सवित्र नैन अंशतो नभतो
तेरती शनाळिदना हस्तविष्णु कदभसूत्रना ताडपत्र उपर्यी।

हस्तविष्णु सवित्र नैन अंशतो नभतो

પ્રથમ તો યાદ રાખવું જોઈએ કે કસ્થુસને ગણાવેલો હિંદી કળાનો સાંપ્રદાયિકતાનો વર્ગ ખામી ભર્યો જણાય છે. સાચી રીતે કહીએ તો શિલ્પ યા સ્થાપત્યમાં જૈન, બુદ્ધ કે બ્રાહ્મણ એવી પદ્ધતિ જ નથી; પરંતુ તે તે સમયની હિંદી કળાના બુદ્ધ, જૈન અને બ્રાહ્મણધર્મનાં અવશેષો માત્ર છે.^૧ તે તો તેના સ્વાભાવિક વિકાસમાં પ્રાંતિક ભેદ સાથે તેની પદ્ધતિમાં સાંપ્રદાયિક ફેરફાર ધરાવે છે કે જે આપણને હિંદી કળાના સાંપ્રદાયિક વર્ગીકરણ કરવા લલચાવે છે, પરંતુ તે ઇષ્ટ નથી.^૨ આપણે આગળ જોઈશું તેમ એમાં શંકા નથી કે કેઈ પણ નિશ્ચિત કાર્યના સ્વભાવ પર દરેક ધર્મેની વિવિધ આવશ્યક જરૂરી-આતોની અસર થયેલી છે; “પરંતુ શિલ્પ અને કળાના વિષયનું વર્ગીકરણ તેના યુગ અને ભૌગોલિક સ્થાન અનુસાર કરી શકાય પણ જે સંપ્રદાયના હેતુ માટે તે સ્મારક સ્થાયું હોય તદનુસાર નહિ.”^૩

આમ શિલ્પ કે કોતરકામને અંગે જૈન પદ્ધતિ જેવું કાંઈ જ નથી. બુદ્ધ અને જૈન શિલ્પની તાદૃશ સામ્યતાના કારણે તેના બુદ્ધ અને જૈન એવા બે વિભાગ ઉપલક્ષ્ય દૃષ્ટિથી જોનાર પાડી શકે નહિ; તાત્કાલિક વિભાગ પાડવા માટે થોડા અનુભવની જરૂર રહે છે.^૪

હિંદી કળાના અભ્યાસીને ઉપયોગી બીજો મુદ્દો એ છે કે જો કે બધી હિંદી કળા ધાર્મિક છે^૫ તો પણ હિંદુઓને ધાર્મિક કળામય અને વૈજ્ઞાનિક દૃષ્ટિબિંદુઓ ખાસ વિરોધક લાગતાં નથી. તેમની સંગીત વિષયક સાહિત્યિક અને શિલ્પની બધી સૂક્ષ્મ રચનાઓ આજે જો કે જુદી જુદી ચર્ચા શકાય તો પણ તે બધાં એક બીજા સાથે સંકળાએલાં છે. એ જોવાનું

1. "Bühler has emphasised the lesson taught by the Mathura discoveries that Indian art was not sectarian. All religions—Buddhist, Jaina and Brahmanical—used the art of their age and country, and all alike drew on a common storehouse of symbolic and conventional devices. *Stūpas*, sacred trees, railings, wheels and so forth were available equally to the Jaina, Buddhist or orthodox Hindu as religious or decorative elements."—Smith, *The Jaina Stūpa and other Antiquities of Mathura*, Int., p. 6. Cf. Bühler, *E I.*, ii., p. 322.

2. Cf. Coomaraswamy, *History of Indian and Indonesian Art*, p. 106. "But, although nearly all Indian art is religious, it is a mistake to suppose that style was dependent on creed. Fergusson's classical *History of Indian Architecture* is grievously marred by the erroneous assumption that distinct Buddhist, Jaina and Hindu styles existed."—Smith, *A History of Fine Art in India and Ceylon*, p. 9.

3. *Ibid.*

4. "The *Stūpas* of the Jainas were indistinguishable in form from those of the Buddhists, and a Jaina curvilinear steeple is identical in outline with that of a Brahmanical temple."—*Ibid.* " . . . even highly educated people are not able to distinguish the one class of images from the other."—Rao, *Elements of Hindu Iconography*, i., pt. i., p. 220.

5. Cf. Coomaraswamy, *The Arts and Crafts of India and Ceylon*, p. 16. "(an Image made) according to rule (*Śāstra*) is beautiful, no other forsooth is beautiful; some (deem) that beautiful which follows after (their own) fancy, but that not according to rule (appears) unlovely to the discerning."—*Ibid.* "The Hindus always present an æsthetic principle in the guise of a religious precept."—Smith, *op. cit.*, p. 8.

રહે છે કે આ હદ અથવા તો શિસ્ત શક્તિ વધારનાર સાધન છે કે બાધક હેતુનું ગુલામ બનાવનાર સાધન છે; તેમ છતાં પણ જો કે ધાર્મિક કથા, ચિન્હો કે ઇતિહાસ કળાકારને કાર્ય કરવા દોરે છે તો પણ તેઓ એકલા એનો હાથ દોરવા પૂરતા નથી. જે સમયે તે કામ શરૂ કરશે તે જ ક્ષણે તેના હાથમાં રમતી કળા પોતાનું કામ શરૂ કરશે અને તે ત્રણેમાંથી ભાવવાહી પ્રેરણા મેળવશે. આ જ કારણથી “પોતાના ચિત્રકામના સર્વ આદર્શો સહિત સુધારક ઇટલીની ધર્મીય વૃત્તિ પણ પોતાના કળાકારોને ઉપદેશકો કરતાં સારા ચિત્રકારો થતાં ન શકી શકી અને તે ઉપદેશક કરતાં શણગારકાર તરીકે પોતાની જાતને વફાદાર રહ્યા. તેથી જ સિગ્નેરેલી પોતાના પવિત્ર નુસકાઓને જીવંત પદાર્થો પરથી દોરાતી કળાવિષયક પોતાની શોધોનાં સાધન તરીકે વાપર્યા વિના ન રહી શક્યો; અને ફો બાયોલોગીયુના અનુયાયીઓએ દિલગીરીપૂર્વક મંદિરની ભીંતપરથી તેની સર્વોત્કૃષ્ટ અને અતીવ આકર્ષક સાધુ સંચારી-અનની પ્રતિકૃતિ દૂર કરી.”^૧

સામાન્ય હિંદી કળાસંબંધી આ પ્રાસ્તાવિક નોંધ કરીને હવે આપણે જૈનોનાં ખાસ અવશેષો પ્રતિ નજર કરીએ. આમાં ચોરિસાની ગુફાઓ આપણું પહેલું ધ્યાન ખેંચે છે, કે જે હિંદની ગુફાઓમાં અતિરસપ્રદ અને તે સાથે જ વિલક્ષણ છે. તે ઘણી ખરી જૈન ગુફાઓ છે તે તો શંકાવિનાની વાત છે. આપણા ‘કલિંગ દેશમાં જૈનધર્મ’ એ પ્રકરણમાં આ ગુફાઓમાં મળી આવતી તીર્થંકરોની પ્રતિમાઓ તથા તેમાં પાશ્વની અનેક મૂર્તિઓ કે તેના સર્પ ફણાના લાંછનની અનેક આકૃતિઓને લઇને તેમને અપાયેલ મુખ્ય સ્થાન આદિને નિર્દેશ કર્યો છે. ગુફાઓ તપાસતાં, તે બુદ્ધની હોવાનાં કાંઈ પણ અવશેષો જડતાં નથી; દાગોળા, બુદ્ધ કે બોધિસત્વ કે બુદ્ધ હંતકથાની સાથે સંબંધ રાખતો કોઈ પણ દેખાવ તેમાં નથી. ખુલ્લો કે અણીદાર ત્રિશુલો, સ્તૂપો, સ્વસ્તિકો, બંધ કહેરા, વૃક્ષો, ચક્રો, શ્રીદેવી આદિ તેમાં દેખાય છે ખરાં પણ તે બધાં બીજા ધર્મોની માફક જૈનધર્મમાં સામાન્ય છે.^૨ આ ઉપરાંત વિખ્યાત વિદ્વાનો, પુરાતત્ત્વવિદો અને શિલ્પવિશારદો જેવા કે ચો’માલી,^૩ મનમોહન ચક્રવર્તી,^૪ બ્લોચ,^૫ ફરગ્યુસન,^૬ સ્મિથ,^૭ કુમારસ્વામી^૮ અને અન્ય પુરુષોએ તેનો સ્વીકાર કર્યો છે.

1. Solomon, *The Charm of Indian Art*, pp. 86-87.

2. Cf. Chakravarti (Mon Mohan), *op. cit.*, p. 5; Fergusson, *op. cit.*, p. 11.

3. O'Malley, *B.D.G.P.*, p. 266.

4. “ After having examined the caves carefully during my visits I have come to the conclusion that all the caves, so far as the present data are available, should be ascribed to the Jainas and not to the Buddhists.”—Chakravarti (Mon Mohan), *op. cit.* and *loc. cit.*

5. “ That the caves contain nothing Buddhistic, but apparently all belong to the Jainas, is a fact which is now, I think, generally . . . accepted by all competent scholars.”—Cf. *ibid.*, p. 20.

6. “ Till comparatively recently, however, they were mistaken for Buddhist, but this they clearly never were.”—Fergusson, *op. cit.*, I, p. 177.

7. Cf. Smith, *op. cit.*, p. 84.

8. Cf. Coomaraswamy, *History of Indian and Indonesian Art*, p. 37.



ઉદયગિરિ ઉપરની ગણેશયુક્તમાંની કેવાળનો નમૂનો.

શ્રી ભિવના સૌજન્યશી-એન્ટિકવીટીઝ એન્ડ એન્ટિક્વિટીઝ.



ઉદયગિરિ ઉપરની ગણેશયુક્તના ઉપરના ભાગમાંનો કેવાળનો નમૂનો.

શ્રી ભિવના સૌજન્યશી-એન્ટિકવીટીઝ એન્ડ એન્ટિક્વિટીઝ.

આમ અસ્તિત્વ ધરાવતા પ્રાચીન જૈન શિલ્પના નમૂનાઓ બતાવે છે કે અન્ય જાતિઓની માફક, જૈનોએ પણ પોતાના સાધુઓના વસવાટ માટે ગુફાઓ યા ભિક્ષુગૃહો કેાતરાઓં હતાં; પરંતુ તેમના સંપ્રદાયની વાસ્તવિક જરૂરિયાતો પૂરતી તેમના બાંધકામના પ્રકારપર અસર થયેલી હતી. સામાન્ય રુઢી તરીકે જૈન સાધુઓ મોટા સમૂહમાં રહેતા ન હતા અને સાથે સાથે તેમના ધર્મના સ્વભાવને લઈને બુદ્ધ ચૈત્યોના જેવા બ્યાખ્યાન-મંડપોની તેમને જરૂર ન હતી. આગળ દર્શાવ્યા મુજબ જૈન સંપ્રદાયની અનેક પ્રાચીન ગુફાઓ પૂર્વમાં ઉદયગિરિની ટેકરીમાં છે, અને તે પછીની પશ્ચિમ તરફના ખંડગિરિમાં છે. “તેના દેખાવની ભવ્યતા, શિલ્પની લાક્ષણિકતા અને સ્થાપત્યની વિગતો તેમ જ તેની પ્રાચીનતા એ સર્વ તેના કાળજીભર્યા અભ્યાસની અપેક્ષા દર્શાવે છે.”^૧

શિલ્પકળાની દૃષ્ટિએ નહિ તો પણ પુરાતત્ત્વની દૃષ્ટિએ ઉદયગિરિમાંની હાથીગુંફા આપણું ધ્યાન પ્રથમ આકર્ષે છે; એ એક મહાન કુદરતી ગુફા છે. તેની ઉપરની પાંખ લેખ-માટે સાફ કરાવી હોય તેમ જણાય છે. લેખસંબંધમાં તો આપણે વિસ્તારથી ચર્ચા કરી છે. જોકે જેમ તે આજે ઉભી છે તે દૃષ્ટિએ તેમાં શિલ્પની વિશિષ્ટતા બહુ જ થોડી જણાય છે. તોપણ એટલું તો ચોક્કસ છે કે તે કુદરતી ગુફા હોવા છતાં તેના પરની નોંધની અગત્યતા તપાસતાં હાથીગુંફા એક મહત્ત્વની ગુફા હોવી જોઈએ. કારણ કે ખડકમાંથી મંદિર કે ગુફા કેાતરી કાઢવાની ભાવના શાશ્વત પુણ્યની આકાંક્ષામાંથી ઉદ્ભવે છે અને તેવાં સ્મારકો કઠણ ખડક પર જ બિભાં કરી શકાય; કેમ કે તે સ્મારક કાયમ રહે ત્યાંસુધી તેનું પુણ્ય મળે છે. આ ઉપરાંત હાથીગુંફાને કળાની દૃષ્ટિએ વિસ્તૃત બનાવવામાં અને સુધારવામાં આવી હતી તે વાત સિદ્ધ થાય છે. કારણ કે સામાન્ય નિયમ તરીકે ગુફા કેાતરાઓ તેઓના કામની સરળતા માટે કુદરતી કેાતરા કરતાં ફાટ અને ચિરાડોથી મુક્ત એવા નક્કર ખડકવાળી ટેકરીઓ પસંદ કરતા હતા. આનું કારણ એ છે કે કુદરતી કેાતર એ પોલો ખડક હોય છે જેના કટકાઓ ગમે ત્યારે થઈ જાય અને તેમાં રહેવાનું ભયભરેલું થઈ પડે.

આગળ દર્શાવ્યા મુજબ કળાની દૃષ્ટિએ ઉદયગિરિ ટેકરી પરની રાત્રિ અને ગણેશ ગુફાઓ રસપ્રદ છે. આ બન્ને કેવાળવાળી બે માળની ગુફાઓ છે જેની ઉપર અને નીચેની પરસાળમાં નાના દરવાજા છે. બેમાંની રાત્રિ બધી ગુફાઓમાં સૌથી વધારે મોટી તથા સુંદર રીતે શણગારાયેલી છે^૨ અને તેમાંના ભવ્ય નકશીદાર કેવાળો મનુષ્યસંબંધી હીલચાલનાં દ્રશ્યો રજુ કરે છે. આ કેાતરકામનાં દ્રશ્યો તથા ગણેશ ગુફામાં એછેવત્તે અંશે આવતા તેજ જાતના દેખાવો જીલ્લા ગેઝેટિયર અને પ્રખ્યાત વિદ્વાન ચક્રવર્તી તથા બીજા અભ્યાસીઓના મતે પાર્શ્વના જીવન પ્રસંગો રજુ કરે છે. આ વસ્તુ પર આપણે આગળ વિચાર કરી ગયા છીએ તેમ જ આ કેવાળોના વિષયોની વિગતવાર ચર્ચા પણ કરી છે.

1. Fergusson, *op. cit.*, ii., p. 9.

2. Cf. Coomaraswamy, *op. cit.*, p. 38.

આ પ્રાચીન જૈન અવશેષોમાં આપણને જણાય છે કે હવે પછી આવનાર મથુરાના શિલ્પની માફક પુરુષ અને સ્ત્રીપાત્રોનાં વસ્ત્રો અને કાપડની બાબતમાં ગ્રીક અને હિંદીતરવોનું મિશ્રણ છે. ઇ. સ. પૂર્વે ચવનો ખૂબ આગળ વધ્યા હતા અને આ બાબતને વધુ ટેકો એમ મળે છે કે ગ્રીક રાજા ડિમેટ્રિયસને હિંદમાંથી પાછો હાંકી કાઢવામાં હાથિગુંફાના શિલાલેખવાળા ખારવેલનો ફાળો હતો. આ ઉપરાંત મથુરાની માફક આ દેખાવોમાંનાં ચિત્રો કાંઈક વિશાળ કદમાં કેતરેલાં છે અને આમાં સ્ત્રીઓએ પણ બડાં સાંકળાં પહેરેલાં દેખાય છે. ઓરિસા અને બીજાં જૈન અવશેષોની આ લાક્ષણિકતા નીચેની નોંધને ટેકો આપે છે કે “પૃથ્વીપરની પ્રજાઓનાં વસ્ત્રાભૂષણોનો વિનિમય તો જ્યારથી મનુષ્યે પોતાની જાતને શણગારવાનું શરૂ કર્યું ત્યારથી શરૂ થયો હશે અને માનસશાસ્ત્રની દૃષ્ટિએ એ પણ સત્ય છે કે સ્વીકારાયેલા આવા રીતરિવાજમાં પ્રહુણ કરનારની ઉપયોગિતાની દૃષ્ટિએ પ્રેરકાર થયા હોય. આ અનુકરણ અને તેમાં થતા સુધારા અનંત છે. પછીના રીતરિવાજમાં તો તેના મૂળની સાથે સરખાવતાં ખૂબ અંતર પડી ગયેલું જણાય છે—કેટલીક વખત તો તે માલુમ પણ ન પડે.”^૧

ગાંધારકાળ પહેલાંની જૈન અથવા હિંદી કળામાં પરદેશી તરવોનો સમાવેશ થયો જણાય છે એટલું જ નહિ પણ અમારો એ અભિપ્રાય છે કે આ જૈન પ્રાચીન શિલ્પકળામાં વિશિષ્ટ ચારુતા રહેલી છે. સંપૂર્ણ સૌંદર્ય તથા કળામાં પ્રવીણતા ઉપરાંત એ ચેતનની જીવંત ઉર્મિઓ અને અવિકારી આનંદ જગાવીને છેવટે અત્યંત વિસ્મિત કરી નાંખે તેવાં દ્રશ્યો ખડાં કરે છે. આ પ્રતિછાયાઓ મનુષ્ય પ્રવૃત્તિનાં બીજાં દ્રશ્યો ઉપરાંત શિકાર, લડાઈ, નૃત્ય, પીણું અને પ્રેમ કરવાના દેખાવો રજુ કરે છે અને ફરચુસનના મતે “ધર્મ યા કેઈપિણ પ્રકારની પ્રાર્થના સિવાય”^૨ ખુબ આમાં આવી બાય છે. તંદુરસ્ત પ્રજાની આ જીભા એ ઉત્તમ બુદ્ધ અને જૈન કળાનું લક્ષણ છે અને એમાં થોડો ઘણો સંકોચ ગાંધાર શાખાને લીધે થયો હતો કે જેનો પ્રવેશ હવે પછી થાય છે.

ઓરિસાના જૈન અવશેષો પર વિશેષ ચર્ચા કરવી તે અસ્થાને છે. તેમ છતાં પણ મથુરાનાં અવશેષો પ્રતિ વળતા પહેલાં કળાના વિષયમાં જૈન કળાની બે લાક્ષણિકતા વિષે અહીં વિચાર કરવો આવશ્યક થઈ પડશે. એક તો સ્તૂપના આકારમાં અવશેષોની પૂજા અને બીજું જૈન મૂર્તિપૂજા વિધાન. આગળ દર્શાવ્યા પ્રમાણે, હાથીગુંફાના શિલાલેખની ઓદમી પંક્તિ પરથી આપણે જાણીએ છીએ કે મથુરાના શિલ્પ-યુગ પહેલાં પણ બૌદ્ધોની માફક જૈનોમાં પણ તેમના ગુરુઓના અવશેષો પર સ્તૂપો યા સ્મૃતિચિન્હો ઊભાં કરવાની પદ્ધતિ પ્રચલિત હતી. “પ્રાચીન સ્તૂપો જે કે ધાર્મિક સંપ્રદાયનાં ચિન્હો ન હોતાં પણ તે અગ્નિદાહને બદલે ભૂમિદાહની પ્રથા સાથે ઉદ્ભવેલાં મૃતદેહોનાં અવશેષોનાં સ્મૃતિચિન્હો હતાં.”^૩ એમ પણ બનવાબેગ છે કે આ પ્રમાણેની પૂજાપદ્ધતિ બૌદ્ધોની

1. Andrews, *Influences of Indian Art*, Int., p. 11.

2. Fergusson, *op. cit.*, p. 15.

3. Havell, *Ancient and Mediaeval Architecture of India*, p. 46.



છટ્ટાતો કાનરેલ પ્રાચીન જન સ્મૃતિ (મંદુરા)

કાપીનદિત્ત રાખાન—આરકાઓતો છાતલ મર્જે આદિ છટ્ટા

માફક જૈનોમાં એટલી બધી પ્રચલિત ન હતી, અને એટલું તો ચોક્કસ છે કે થોડા સમય પછી તુરત જ તે પ્રથા બંધ થઈ હતી. મથુરાનો વોદ્ધ સ્તૂપ કે જે વિષે આપણે આગળ જોઈ ગયા છીએ અને જે દેવોથી બંધાયેલો હતો તે ઉપરથી આપણે એટલું તો નિશ્ચિત કરી શકીએ કે સ્તૂપ-પૂજા જૈનોમાં પણ ચોક્કસ પ્રચાર પામી હતી.

આ માન્યતાનું મુખ્ય કારણ એ છે કે “પ્રાથમિક સ્તૂપો કેઈ મુખ્ય ધર્મનેતાની રાખ પર માટીના ઢગલા રૂપે જ હતા, અને તેના રક્ષણ માટે ચાર બાબુ લાકડાની વાડ કરવામાં આવતી હતી. પાછળથી માટીના ઢગલાની આબુબાબુ ઈંટો તથા પથ્થર નંખાયા અને લાકડાને બદલે પથ્થરની વાડ થઈ.”^૧ મથુરાના વોદ્ધ તથા બીજા સ્તૂપોના દેખાવ પરથી તે તેવા પ્રાથમિક રૂપમાં નથી એમ જણાય છે. ત્યાં આપણું લાકડાની વાડને બદલે પથ્થરની જોઈએ છીએ અને આ ઉપરાંત તેના બાહ્ય ભાગ પર ખૂબ શણગાર કરવામાં આવ્યો છે.

બીજા મુદ્દો જૈનોના મૂર્તિવિધાનનો છે. હાથીગુંફા શિલાલેખ પરથી આપણે જોયું છે કે નંદોના સમય જેટલા પ્રાચીન કાળમાં પણ જૈનોમાં તેઓના જીવનની મૂર્તિઓ હતી. મથુરાનાં અવશેષો આ વાતને ટેકો આપે છે કે ઇન્ડોસાઈથિક સમયના જૈનોએ એક પ્રાચીન મંદિર-માંથી કેતરકામમાટે તેનાં અવશેષોનો ઉપયોગ કર્યો હતો. સ્મિથના મતે આ વિગતો એટલું તો પૂરવાર કરે છે કે ઇ. સ. પૂર્વે ૧૫૦ માં મથુરામાં જૈન મંદિર હતું.^૨ આ ઉપરાંત જૈનોના ઇતિહાસવિષયક સાહિત્યમાંથી આપણે જોયું છે કે મહાવીરના સમયમાં પણ તેમના પિતા અને તે સમયનો જૈનસંઘ તીર્થંકર પાર્શ્વની પૂજા કરતા. જૈનોમાં મૂર્તિપૂજા ચોક્કસ ક્યારે દાખલ થઈ તે પ્રશ્નસાથે આપણા વિષયને વિશેષ સંબંધ નથી. તેાપણુ આટલું તો ચોક્કસ જણાય છે કે તે મહાવીરના સમયથી એક ચા બીજા રૂપમાં અસ્તિત્વ ધરાવે છે.

જૈનોના મૂર્તિવિધાન સાથે આપણને ખાસ સંબંધ હોઈ તે વિષે આપણે વિચારીએ. પૂજાની મુખ્ય વસ્તુ તો ચોવીસ જીન ચા તીર્થંકરો છે, પરંતુ મહાયાન ગૌદોની માફક જૈનો પણ હિંદુ દેવોનો સ્વીકાર કરે છે અને તેઓએ તેમના તીર્થંકરોના જીવન વૃત્તાંત સાથે સંબંધ ધરાવતા ઈંદ્ર અથવા શક, ગરુડ, સરસ્વતી, લક્ષ્મી, ગાંધર્વો, અપ્સરાઓ આદિ કે જે ભવનાધિપતિઓ, વ્યંતરો, જ્યોતિષો અને વૈમાનિકો એ ચાર વર્ગોમાં વહેંચાયેલા છે તે બધાને તેમના શિલ્પમાં પણ સ્થાન આપેલું છે.^૩ આગળ દર્શાવ્યા મુજબ તીર્થંકરો લાંછન ચા ચિન્હથી ઓળખાય છે જે મૂર્તિની નીચે આપવામાં આવે છે. આપણે જોયું છે કે એરિસાની એક કરતાં વધારે ગુફાઓ લાંછનવાળી તથા કેતરેલા આકારની બેઠેલી જૈન તીર્થંકરોની મૂર્તિઓ માટે વિખ્યાત છે. જૈન તીર્થંકરોની આ પ્રમાણની મૂર્તિઓ મથુરાનાં અવશેષોમાં પણ મળે છે અને એક વર્ગ તરીકે તે જૈન તીર્થંકરોની દિગંબર માન્યતા

1. Cousens, *Architectural Antiquities of Western India*, p. 8.

2. Smith, *The Jaina Stupa and other Antiquities of Mathura*, Int., p. 3.

3. Cf. Bühler, *Indian Sect of the Jains*, pp. 66 ff.

સુજળની છે.^૧ આમ ઐતિહાસિક રીતે પણ ચોવીસ તીર્થંકરો અને તેમનાં લાંછનો ઇ. સ. ની શરૂઆત અને તે પહેલાં પણ જૈનોથી સ્વીકારાયેલાં હતાં.

તીર્થંકરો સામાન્યતઃ યુદ્ધની માફક પલાંડી વાળેલા આકારમાં અને શાંત, ધ્યાનમગ્ન અવસ્થામાં બેઠેલા દેખાય છે. ચોરીસા અને મથુરાના શિલ્પમાંનાં નૃત્ય કરતાં દસ્યો પ્રગતિ માર્ગે છે ત્યારે ચોગીના જેવી બેઠેલી જીનમુદ્રા એ કાયમની દશા છે અને તેટલી જ સચોટ નિર્મોહતાની ભૂતિ છે અને તે પ્રગતિથી તફાવત પર છે. એટલું યાદ રાખવાનું છે કે તે દેહ-દમનનું પ્રતીક નથી પણ તેતો હિંદી તત્ત્વજ્ઞાનીઓએ ધ્યાન માટે સ્વીકારેલી સૌથી સુગમ એવી અનાદિ કાળની મુદ્રા છે. આપણી માન્યતા પ્રમાણે તે વ્યક્તિગત લાક્ષણિકતા બતાવતી નથી તો પણ તે ભાવરહિત છે તેમ તો કહી શકાય નહિ. આથી જિલહું ચેથેન્સ્ટાઈનના મતે, ધાર્મિક વિચારમાં મગ્ન એવી ધ્યાન યા સમાધિમગ્ન દશા તે કળા-વિધાનના ઇતિહાસમાં સર્વોચ્ચ કદમના છે અને આ હિંદી કૌશલ્યની જગતને ભેટ છે. તે વિદ્વાન વર્ણી કહે છે કે “આ ધ્યાનસ્થ દશાની વિશિષ્ટ પ્રભા એટલી સંપૂર્ણ અને અનિવાર્ય વિકાસ પામેલી છે કે ૨૦૦૦ ઉપરાંત વર્ષો જવા છતાં તે મનુષ્યે ઉભાં કરેલાં પ્રેરક અને સંતોષપ્રદ ચિન્હોમાં અદ્વિતીય છે.”^૨

અનાદિ પ્રાચીનતાના ધાર્મ સમાં મથુરાનાં જૈન અવશેષો પ્રતિ આવતાં એમ કહી શકાય કે કંત્રાની દક્ષિણે અર્ધો માઈલ દૂર કંકાલી યા જૈન ટેકરી (ટીલા) માંથી તે મળેલાં છે. હિંદી કળાના ઇતિહાસમાં આ વર્ગની અગત્યતા બે કારણે છે. એક તો પ્રાચીન અને મધ્યયુગની હિંદી કળાની સાંકળ તરીકે છે અને બીજું વાયવ્ય સરહદ પરના ગાંધાર પ્રદેશમાંની ગાંધાર શાખા કે જેની સુંદરમાં સુંદર કૃતિઓ ત્યાં મળી આવે છે તેને તે મળતા આવે છે. રિમથ કહે છે કે “ભૌગોલિક દૃષ્ટિએ વાયવ્યમાં ગાંધાર, નૈર્ઋત્યમાં અમરાવતી અને પૂર્વમાં સારનાથ એ સર્વની મધ્યમાં મથુરા છે. તેથી ત્યાંનું કળાવિધાન શુદ્ધ હિંદીકળા અને ગાંધારની સ્લેચ્છકળા વચ્ચેની સાંકળ તરીકેની મિશ્રકળાના લક્ષણ દર્શાવે તેમાં આશ્ચર્ય નથી.”^૩ આ ગાંધાર-મથુરા શાખા ઇ. સ. પૂર્વે પહેલા સૈકામાં ઉત્પન્ન થઈ હોય તેમ લાગે છે અને ઇ. સ. ૫૦ તથા ઇ. સ. ૨૦૦ દરમિયાન તે કળા સંપૂર્ણતાએ પહોંચી જણાય છે.^૪ પ્રાચીન હિંદી કળાના ભાવ સાથે બંધબેસતા સ્લેચ્છ કળાના નમૂનાના સ્વીકારની સાથે આ શાખા ઉત્પન્ન થઈ જણાય છે.

ડૉ૦ બારનેટ જણાવે છે કે “‘ગાંધારશાખા’ એ શબ્દ કેટલાએ કળાકારોની પરંપરાએ વિવિધ સાધનો દ્વારા વિધવિધ કળાવિધાનની દૃષ્ટિએ નીપજવેલાં સર્જનોનો સમૂહ

1. Cf. Vogel, *Catalogue of the Archaeological Museum at Mathura*, p. 41. For further details about the Tirthankara images at Mathura Museum see *ibid.*, pp. 41-43, 66-82.

2. Rothenstein, *Examples of Indian Sculpture*, Int., p. 8.

3. Smith, *History of Fine Art in India and Ceylon*, p. 133. Cf. Vogel, *op. cit.*, p. 19.

4. “This culmination of the art of the school may be dated from about A.D. 50 to A.D. 150 or 200.”—Smith, *op. cit.*, p. 99.



આયાગપટ અથવા 'પૂમ્મની તકતી' (મથુરા)

કેપીટલ ટ્રસ્ટ-આરકીઓલોજીકલ સર્વે આદિ ઇન્ડિયા.

દર્શાવે છે. કેટલેક પ્રસંગે તેઓએ નકલ કરવાના સફળ આતુર્ય દ્વારા વગર વિચાર્યે મલેચ્છ નમૂનાઓની નકલ જ કરી છે. સામાન્ય દૃષ્ટિએ વિચારીએ તો તેમણે ખુબ જ વધારે કર્યું છે. મલેચ્છ કળામાંની આકૃતિઓ, વસ્ત્રો, લાવના આદિ સ્વીકારીને તેઓએ ગ્રીક પ્રભા, સૌંદર્ય, સુસંગતિ તથા કૌશલ્ય આદિનો ઉમેરો કર્યો છે કે જેણે તેના હાર્દ અને માતૃષતામાં ઘટાડો થવા દીધા વિના પ્રાચીન કળાને ઉચ્ચ શિખરે પહોંચાડી છે.”^૧

હિંદી કળામાં આ પરદેશી તત્વોનો સમાવેશ તથા હિંદી કળાનો વિદેશીઓએ કરેલો સ્વીકાર એ બન્ને બહારની દુનિયા સાથેના હિંદી રાજકીય તથા વ્યાપારી સંબંધને આભારી છે. આથી કરીને જ આજે ભૌગોલિક હિંદ જુદી જુદી જાતિઓનું નિવાસસ્થાન છે કે જેમની કળાના આદર્શો, ધર્મની માફક સામ્ય ધરાવતા ન હોવાથી જુદા પડે છે; અને જેમાંના કેટલાકે તો પાછલા ઐતિહાસિક સમય સુધી આવેલા અને જેમણે સર્જન કળાના પરદેશી તત્વો હાથલ કરેલા જે મૂળ પરદેશીઓની માફક જ અહીં મળી ગયા છે અને ભૌલિકતા સિદ્ધ કરી છે. તેમ છતાં પણ એન્ડ્ર્યુઝના મતે, હવા અને ધીબત કારણે હિંદ સાથે ખાસ સંબંધ ધરાવતા દેશોમાંથી કળા વિષે ભાગ્યે જ કંઈ રસપ્રદ બાબતો જાણવા મળી શકે છે અને તેથી “કળાવિધાનનું આપણું જ્ઞાન હવા અને ધર્મીધતાના અનૂન સામે ટકી રહેલાં અવશેષો પર આધાર રાખે છે.”^૨

મથુરા શાખાની બાબતમાં સામાન્ય પ્રાસ્તાવિક નોંધ કર્યા પછી આપણે કંકાલી ટીલા પરના જૈન શિલ્પના નમૂનાઓનો અભ્યાસ કરીશું. અને કળાદેવી પોતાના ભકતો પાસેથી જે નિર્વિવાદ તત્ત્વમયતા માગે છે તે જૈન કળાવિદોએ કેટલા પ્રમાણમાં સાધી છે અને મલેચ્છ તત્વોનું શુદ્ધ સમીકરણ કરવામાં તેમની કુશળતા કેટલી સફળ થઈ છે એ આપણે જોઈશું.

મથુરાના શિલ્પના જે થોડા નમૂનાપર આપણે વિચાર ચલાવવાના છીએ તેમાં આપણે પ્રથમ વધારે રસપ્રદ અને સુંદર આયાગપટોનો વિચાર કરીશું. ડૉ. બુહલર કહે છે કે “આયાગપટ એ એક વિભૂષિત શિલા છે કે જેની સાથે જિનની પ્રતિકૃતિ યા અન્ય કોઈ પૂજ્ય આકૃતિ ભેડાએલી હોય છે. તેનો અર્થ ‘પૂજા યા અર્પણની તખતી’ કરી શકાય કારણ કે અનેક શિલાલેખોમાં દર્શાવ્યા મુજબ ‘અર્હતોની પૂજા’ માટે આવી શિલાઓ મંદિરોમાં રાખવામાં આવતી હતી’.....જેનોમાં તે લોકપ્રિય થતાં પ્રાચીન કાળમાં જ અટકી પડી કેમકે તે ઉપરના શિલાલેખો જૂની લિપિ સ્પષ્ટ દર્શાવે છે અને તેના ઉપરની તારીખ જણાતી નથી.”^૩

પ્રાચીન જૈન કળામાં આયાગપટો સિવાય બીજું કંઈ નથી એમ નથી; પરંતુ તે તેનું મુખ્ય લક્ષણ છે. સામાન્યતઃ આવા સુંદર પટોના સર્જનમાં જૈનશિલ્પનો મુખ્ય ઉદ્દેશ

1. Barnett, *Antiquities of India*, p. 253.

2. Andrews, *op. cit.*, Int., p. 12.

3. Bühler, *E.I.*, II., p. 314.

“સુંદરતાની સ્વતંત્ર કૃતિ માત્ર નહોતો; તેઓની કળા એ સ્થાપત્યનાં સ્મૃતિચિહ્નોના શણગારને આભારી હતી.”^૧ તેમ છતાં પણ, મધ્યસ્થાને શોભતી જિનની યોગિમુદ્રા, બહુ શણગારેલ ત્રિશૂળો, અન્ય પવિત્ર ચિહ્નો, ઉત્તમ આભૂષણો, ઇશિનની આર્કિમિનિયન પદ્ધતિનાં વિસ્તૃત સ્થળો આદિ પરથી મથુરાના શિલાલેખોનો મુખ્ય આદર્શ સાંપ્રદાયિક હતો એમ કોઈપણ કળાપ્રેમી સહેજે ન સ્વીકારે તો નવાઈ નહિ. આથી ઊલટું આયાગપટ્ટોની બાબતમાં એક પગલું આગળ વધીને કહી શકાય કે કળાની આ કૃતિઓના સ્વાતંત્ર્યમાં તથા એની હાર્દિકતામાં શિષ્ટીઓનું આધિપત્ય જણાઈ આવે છે અને આમ પોતે પ્રોત્સાહિત કળાવિદો હોવાથી તેઓએ પોતાના સર્જનમાં ધાર્મિક વિષયોનો ઉપયોગ એક સાધ્ય તરીકે નહિ પરંતુ કેવળ ધર્મે પ્રચારના બહાના હેઠળ કર્યો હશે.

આમાંના નૃત્યકાર કુચરણી પત્ની શિવચશાએ બેસાડેલ પહેલો^૨ અને આમેહિનીએ મહાક્ષત્રપ સોડાસના ઠર મા વર્ષે બેસાડેલ બીજો એ બે આયાગપટ્ટોનું અહીં વર્ણન કરીએ. સ્મિથના શબ્દોમાં “પહેલો પટ જૈન સ્તૂપનો સુંદર દેખાવ આપે છે જેની આસપાસ પરિક્રમણુ માટેની પગથી છે અને પછી વાડ છે. સુંદર રીતે શણગારેલ તોરણવાળા દરવાજામાં થઈને ત્યાં પહોંચાય છે જ્યાં ચાર પગથીયાં ચઢવાનાં છે. દરવાજાના નીચલા ભારોટિયાથી એક ભારે માળા લટકે છે. કમરની આસપાસ સામાન્ય જવાહીર સિવાય તદ્દન નમ્ર એવી એક નાચ કરતી છોકરી દરવાજાની દરેક બાજુની વાડપર અસહ્ય રીતે ઉભેલી છે. વિચિત્ર પાયાવાળા બે વિસ્તૃત થાંભલા પણ દેખાય છે અને ઉપરના પરિક્રમણુની પગથીની આબ્જુબાજુની વાડનો કેટલોક ભાગ નજરે પડે છે.”^૩

આ સુંદર રીતે કોતરેલ તોરણ પર એક ટૂંકી અર્ધણુપત્રિકા છે અને સ્મિથના મતે તે શિલાલેખના અક્ષરો “ઇ. સ. પૂર્વે લગભગ ૧૫૦ થા સુંગોના સભ્યસમયના ભૂદ્ધ સ્તૂપના દરવાજા પરના ધનભૂતિના શિલાલેખના અક્ષરો કરતાં કોઈક વધારે જૂના છે.”^૪ ડૉ. બુહલરે પણ તેને “જૂના”ના સમૂહમાં ગણ્યો છે, પરંતુ તે એમ નોંધ કરે છે કે તે કનિષ્ક પહેલાના સમયનો છે.^૫ આ આયાગપટ્ટની કળાવિષયક ઉપયોગિતા બાબત લાગણીવશ બની દોરાવાની કોઈ જરૂર નથી. વ્યક્તિગત પસંદગી યા નાપસંદગી અથવા અમુક સિદ્ધાંતો કરતાં વસ્તુની પરીક્ષા માટે સર્વમાન્ય ઘણા સાધનો છે. વિન્સન્ટ સ્મિથના મતે આ બે સ્ત્રી આકૃતિયોનો ભાવ અસહ્ય લાગે છે. આની માફક જ આબ્જુબાજુની વાડની કેટલીક જગ્યાએ પણ સ્ત્રીઓની પ્રતિકૃતિઓ તેને અસહ્ય રીતે નમ્ર લાગે છે.^૬ આવી બાબતોમાં

1. Chanda, A.S.J., 1922-1923, p. 166.

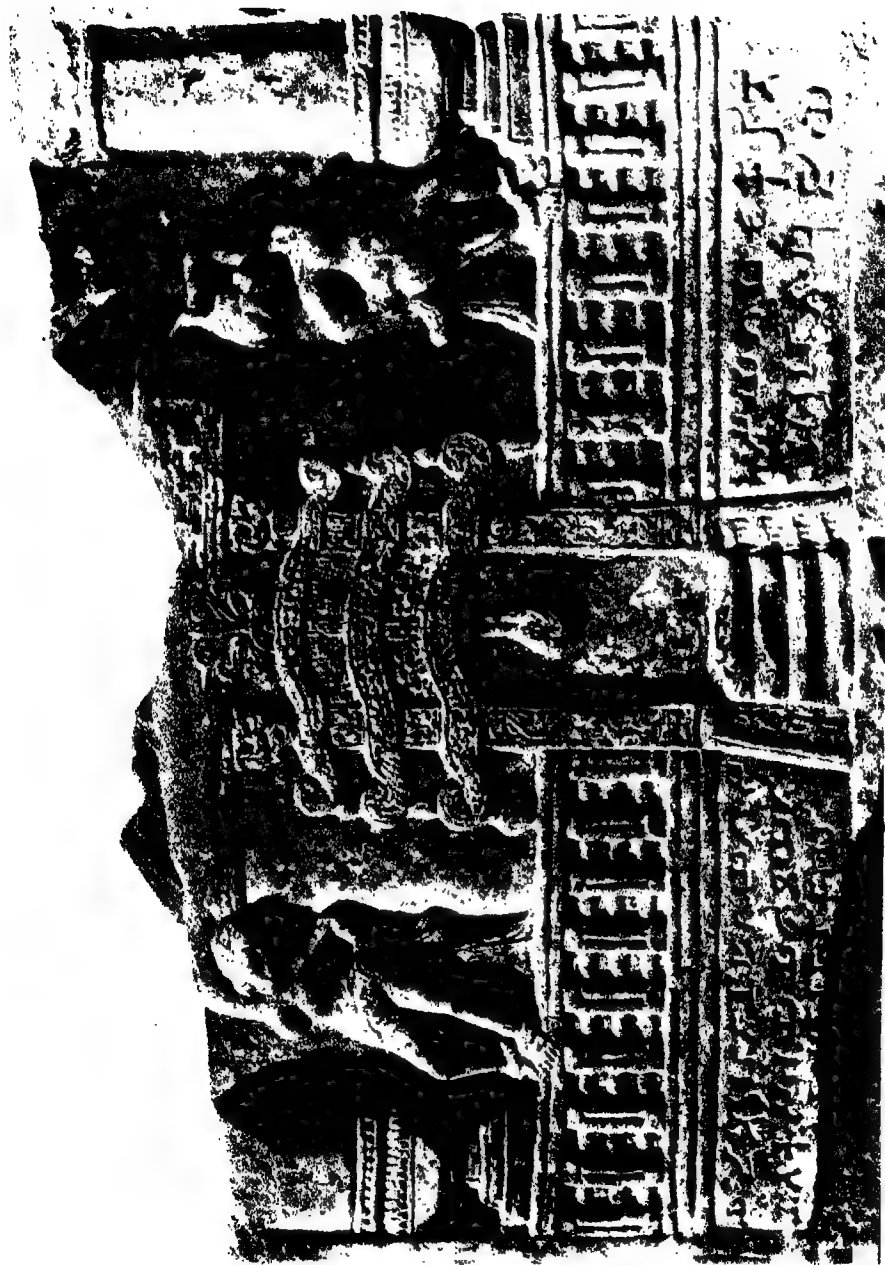
2. Cf. Bühler, *op. cit.*, No. V, p. 200.

3. Smith, *The Jaina Sūtra and other Antiquities of Mathura*, p. 19, Plate XII.

4. *Ibid.*, Int., p. 3.

5. Bühler, *op. cit.*, p. 196.

6. According to Coomaraswamy these female figures are not dancing girls, as Smith has observed. In his opinion “they are *Yaksis*, *Devallās* or *Vṛkṣakās*, nymphs and dryads, and to be regarded as auspicious emblems of vegetative fertility, derived from popular beliefs.”—Coomaraswamy, *op. cit.*, p. 64. Cf. Vogel, A.S.J., 1909-1910, p. 77.



ପ୍ରାଚୀନ ଶିଳାଲେଖର ଚିତ୍ର

ଓଡ଼ିଶାର ଐତିହାସିକ ଚିତ୍ରାବଳୀ



છન યુક્ત આયાગપટ-ઈ સ. પહેલી શતાબ્દિ

કાપીલાઈ સ્વામીન-આદિઓતો ભક્ત સર્વે બોલે ઇતિયા.



આગ્રોહિનીએ સ્થાપન કરેલ પૂજની તકતી

દેખીતાઈ રવાયીન-આરક્ષાઓલોકલ સર્વે આદિ ઇન્દિયા.



મનુષ્યાકૃતિ વાળાં વાડ સ્થંભો (મથુરા)

કેપી તાલ્ટ રવાધીન-આરમીઓલોજીકલ સર્વે ઓફ ઇન્ડિયા.

એમ જણાય છે કે પાસેનો અથવા દેખીતો વિષય-દર્શકતત્ત્વ એ મુખ્ય હોય છે કે જે વ્યક્તિગત પસંદગી યા નાપસંદગીને વ્યક્ત કરે છે અને કળાનો અર્થ પણ આપણી દૃષ્ટિએ તેની વસ્તુ યા દર્શકતત્ત્વ કરતાં કાંઈ વધારે ઉઠી નથી રહેતો.

ખરું જોતાં શિવયશાના આયાગપદમાં અને કેટલાક રચણ પર ઉભી અથવા તો આરામથી આડી પડેલી અથવા ખીજી કોઈ સ્થિતિમાં દર્શાવેલી સ્ત્રીઆકૃતિઓ સારા યા ખોટા કાર્યની પ્રેરણા આપતી નથી કેમકે બધી પ્રેરક હેતુવાળી કળા લાગણીપ્રધાન હોય છે. ખરી કળાની કિંમત તેની નિર્મોહતામાં તથા કંપનામાં રહેલી છે. પ્રાચીન હિંદી કળાકારોએ સ્ત્રીઓની આકૃતિ દોરવામાં ગંભીરતા, નિખાલસતા, અને ઉદારતાના ભાવો પ્રદર્શિત કર્યા છે. જાડાં ગોળ પગનાં સાંકળાં, આછાં વસ્ત્રાં, ભારે કુંડળો, ખાળુઅંધો, હાર અને કંદોરા એ સર્વ-આકર્ષક અને સર્વવિજયી નમ્રતા છુપાવતાં નથી પણ તેની શોભામાં અભિવ્યક્ત કરે છે. આ પ્રકારની સુંદરતામાં અસભ્યતાનો છાંટો પણ નથી તેમ જ ખોટી શરમની લાગણી પણ નથી. હલકા કે સંકુચિત ક્ષેત્રમાં નહિ, પરંતુ પોતાના આત્મારૂપ મહેલમાં મથુરા, સાંચિ અને અન્ય સ્થાનના કળાકારોએ સ્ત્રીને અપ્રતિમ સ્થાન આપેલું છે અને તેથી જ તેઓએ આસમાની આકાશની સામે, નિત્ય અસ્તિત્વ ધરાવતા પથ્થરોમાં સર્વ સુંદરતાના અમર આદર્શ તરીકે તેની પ્રતિકૃતિઓ નિખળવી છે.

આમોહિનીએ બેસાડેલી અર્પણની તકતી પર આવતાં, સ્મિથ જણાવે છે કે “આ સુંદર તકતી જે આયાગપદ હોવા છતાં તે રીતે ઓળખાતી નથી. તે ત્રણ પરિચારિકાઓ અને એક બાળક સાથે એક રાણીનો દેખાવ આપે છે. પ્રાચીન હિંદી પદ્ધતિ જે આજ સુધી દક્ષિણમાં પ્રચલિત હતી તદનુસાર તે પરિચારિકાઓ કમર સુધી નમ્ર છે. એક પોતાની રાણીને છત્ર ધરે છે, બીજી પંખો વીંચે છે, ત્રીજી અર્પણ માટે હારની માળા ધરી રાખે છે. આ પ્રતિકૃતિ સ્થૂલ હોવા છતાં કળાની દૃષ્ટિએ કંઈ ઉતરતી નથી.”^૧

આ આયાગપદોની સાથે દેવોએ બંધાવેલા વૈદ્ય સ્તૂપ સાથે સંગંધ ધરાવતા શિલ્પનો વિચાર કરીએ. એ પ્રતિકૃતિની મધ્યમાં પવિત્ર ચિહ્ન તરીકે ત્રિશૂલના આધારે રહેલ ધર્મચક્ર આપેલું છે કે જે કમળ પર રહેલું છે. સ્મૃતિચક્ર યા ધર્મચક્ર એ જૈન, બ્રાહ્મણ અને બુદ્ધ એ ત્રણે સંપ્રદાયની સામાન્ય સંજ્ઞા છે.^૨ અહીં દેખાય છે તે ચક્ર “મથાળે બે બાળુ કણીકારે આગળ પડે છે તથા તેમાં પાયાતરફ ઢળતા બે શંખો હોવાથી એ બાબતમાં તે ખીબ્ત બુદ્ધ અને જૈન શિલ્પથી બાદ પડે છે.”^૩ આકૃતિની જમણી બાજુનો ‘પૂજકોનો

1. Smith *op. cit.*, p. 21, Plate XIV.

2. “. . . it would be surprising if the worship of *Silpas*, of sacred trees, of the Wheel of the Law, and so forth, more or less distinct traces of which are found with all sects, as well as their representations in sculptures, were due to one sect alone instead of being heirlooms handed down from remote times before the beginning of the historical period of India.”—Bühler, *op. cit.*, p. 323.

3. *Ibid.*, p. 321. For a specimen of Buddhist sculpture see Fergusson, *Tree and Serpent Worship*, Plate XXIX, Fig. 2.

સમૂહ પોતાના હસ્તક્રમણમાં હાર લઈ ઉભેલ ચાર સ્ત્રીઆકૃતિઓનો છે જે શિલાલેખમાં નિર્દેશિત અર્હતની પૂજા કરવાનો ઇરાદો દર્શાવે છે. પહેલી ત્રણ આકૃતિઓમાંની દરેક પોતાના જમણા હાથમાં લાંબી ઢાંડીવાળું ક્રમણ ધરાવે છે. જ્યારે ચોથી આકૃતિ કે જે કદમાં નાની છે તે યુવાન દેખાય છે અને તેણે ભક્તિભાવથી હાથ જોડેલા છે અને તે શિલાના છેડે આડા પડેલા એસિરિયાના સિંહના જેવી પ્રતિકૃતિથી કાંઈક ઢંકાયેલી છે. ડૉ. બુહલરના મતે, આ સ્ત્રીઓના ચહેરા ચિત્રના જેવા દેખાય છે.^૧ અને તેઓનો વિચિત્ર વેશ આખા શરીરને લંકતા પગસુધીના એક જ વસ્ત્રનો છે અને તે કમરે વીંટાયેલું જણાય છે.

આ શિલાનો કેટલોક ભાગ ખંડિત છે તે મુશ્કેલી છે. ધર્મચક્રની જમણી બાજુની પુરુષાકૃતિ ડૉ. બુહલરના મતે નમ્ર સાધુની છે જેના જમણા હાથ પર હંમેશા મુજબ લટકતો લુગડાનો એક કકડો છે. ઘણું કરીને શિલાલેખમાં નિર્દેશિત અર્હત આ હશે.^૨ આ સાધુની નમ્ર આકૃતિ છે કે કેમ તે કહેવું કઠણ છે. સ્મિથના મતે, શિલાની આ બાજુએ ચાર પૂજન કરનારા પુરુષમાંના એકની પ્રતિકૃતિ છે.^૩ અમારા મતે પણ, સ્મિથનો મત વધુ સ્વીકાર્ય છે કેમકે આખું ચિત્ર નોંધમાં દર્શાવેલ અર્હતની પૂજા માટે તૈયારી કરતા પુરુષ અને સ્ત્રી-પૂજકોનો સમૂહ દર્શાવે છે.

મથુરાશિલ્પનો આ નમૂનો તેના દેવોથી બંધાયેલ ચૈત્ય સ્તૂપ સાથેના સંબંધથી અગત્યનો છે. આપણે ‘દેવોથી બંધાયેલો’ એ શબ્દની લાક્ષણિકતાનો વિચાર અગાઉ કર્યો છે. તે ઇ. સ. પૂર્વે કેટલાક સૈંકા પહેલાં બંધાયો હશે કેમકે મથુરાના જૈનો પોતાનાં દાનોની નોંધ રાખતા થયા તે સમયનો હોય તો તેઓ તેના બંધાવનારનું નામ જાણતા હોત. તેના સંબંધી હંતકથા સ્મિથના શબ્દોમાં નીચે પ્રમાણે છે : “સ્તૂપ મૂળે સોનાનો હતો અને તેના પર કીંમતી રત્નો જડ્યાં હતાં અને તે સાતમા જિન પુષ્પાશ્વનાથના માનમાં ધર્મશ્રદ્ધિ અને ધર્મધોષ એ બે સાધુઓની ઇચ્છા મુજબ દેવી કુબેરાએ બંધાવેલો હતો. ત્રેવીશમા જિન પાશ્વનાથના સમયમાં, સુવર્ણમય સ્તૂપનું સ્થાન ઇંટાએ લીધું અને બહારની બાજુ પથ્થરનું મંદિર બંધાવવામાં આવ્યું.”^૪

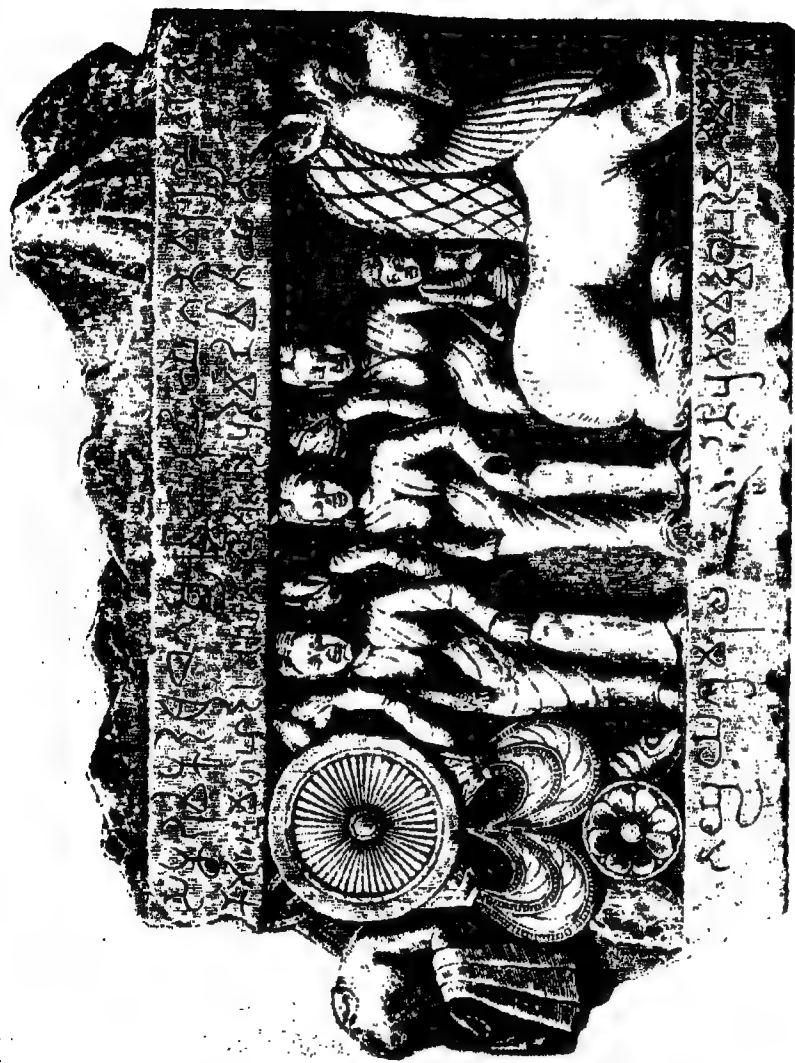
મથુરા શિલ્પના આ થોડા નમૂના ઉપરાંત મનુષ્યો અને હંતકથાના નાયકો દ્વારા પવિત્ર જગ્યા તથા વસ્તુઓ પ્રતિ દર્શાવાતા માનસહિત તોરણ વિષે વિચાર કરીશું. આ તોરણોમાં કળાકાર કોઈ અમુક ગ્રંથ કે હંતકથા દર્શાવવા નથી ઇચ્છતો, પરંતુ દેવો તથા મનુષ્યો, તીર્થંકરો તથા તેમના સ્તૂપો અને મંદિરો પ્રતિ પોતાનો ભક્તિભાવ વ્યક્ત કરવા કેટલા ઉત્સુક હોય છે તે બતાવવા ઇચ્છે છે. આ જ કારણે આ પ્રતિકૃતિઓ એક ચા અનેક જૈન પવિત્રધામોની પૂજનો અને તે માટે જતા યાત્રાના સંઘોનો નિર્દેશ કરે છે.

1. Bühler, *op. and loc. cit.*

2. *Ibid.*

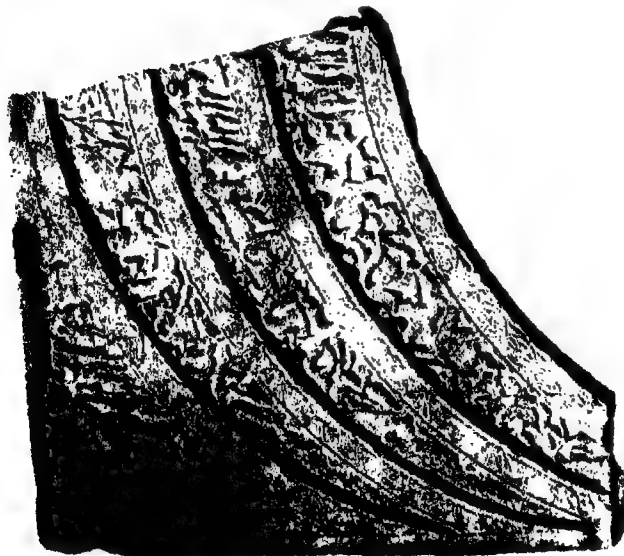
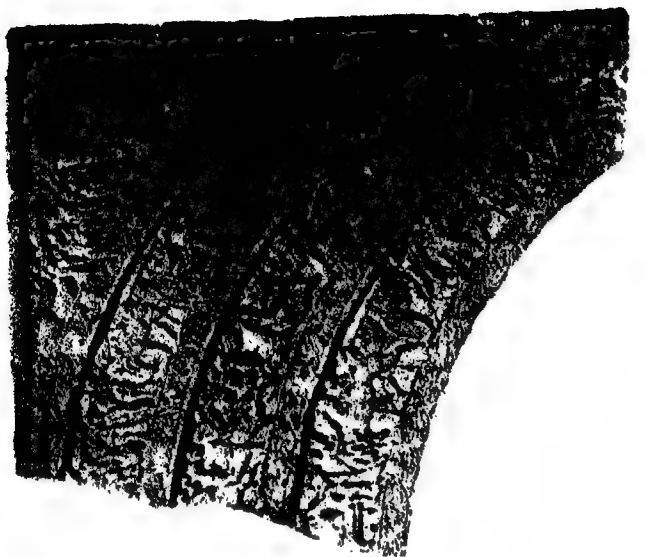
3. Smith *op. cit.*, p. 12.

4. *Ibid.*, p. 15.



‘દેવીએ બાલિશા’ થાડ અપના સ્થાપિધાનતો નામતો

દેવીનાદેવ સ્વાધીન-આદેશીઓહોભમક સને આદે પ્રતિસ્થા.



દેવો અત્રે મહુજોશી નીચુંકરેને દરોતા નમરોશર સ્વેચ્છનાં તોરણની એ આગવુંઓ

દોપીસાદરે રચનાંન-આરદીઆરોહાજક મહેં આરે છતિયા.



तोदयिनी आगल-पाळणी भाग (मथुरा)

इ.पू.१८८८ ई.स.१९००-आदि ई.स.१९०० अथवा १९०१



નેમેસના યાત્રીયશ્રી આનંદ પ્રદર્શન કરતી નર્તિકાઓ તથા સંગીતકારો દર્શાવતી સુશોભિત શિલા

દા.વી.ગ્રાંટે સ્વાધીન-આદિકોઓ.દો.૭૩૬ સર્વે યોદ્ધા દર્શિયા.

આ શિલ્પકળાના નમૂનાઓમાં એક તો ખાસ કરીને પુરાતત્ત્વવિષયક રસ ધરાવે છે. એ તોરણ છે જેમાં બે સુપણાં (અર્ધ મનુષ્ય અને અર્ધ પક્ષી) અને પાંચ કિન્નરો દ્વારા ચતી સ્તૂપની પૂજા કેતરેલી છે. બૌદ્ધ શિલ્પમાં માનનીય પુરુષો જેમ પાઘડી પહેરે છે તેમ પાંચે આકૃતિઓએ પાઘડી પહેરી છે. ડૉ. જુહલર લખે છે કે “આવો સામ્ય ધરાવતો દેખાવ સાંચિના શિલ્પમાં આવે છે કે જ્યાં સુપણાં સ્તૂપની પૂજા કરે છે.” પરંતુ એ નોંધવું જરૂરી છે કે સાંચીની આકૃતિઓ ઓક રાક્ષસી પ્રાણીઓના જેવી છે જ્યારે આ શિલાની આકૃતિઓ એસિરિયન તથા ઇરાનના શિલ્પ અનુસાર પાંખાળી આકૃતિની પરંપરા પ્રમાણે બનાવેલી છે. ગુપ્તોના સિક્કાપરની સુપણાંના રાજા ગરુડની આકૃતિ એ બ્રાહ્મણશિલ્પનો નમૂનો છે કે જે આની સાથે સરખાવી શકાય. ગયા અને અન્ય બૌદ્ધ સ્મારકો પર કિન્નરની આકૃતિઓ જોવામાં આવે છે જે ઘણું કરીને ઓક નમૂના પ્રમાણેની છે. આ શિલાપરની આકૃતિની લાક્ષણિકતા એ છે કે વૃક્ષની એક શાખા મનુષ્યના હેડ અને ઘોડાની જંઘાની સંધિને ઢાંકે છે.^૧ પુરાતત્ત્વવિશારદ એવા મારા મિત્રોપાસેથી મેં જે બાણ્યું છે તે પરથી મને લાગે છે કે ઓક શિલ્પમાં આવા નમૂનાઓ ખાસ કરીને નથી.”^૨

તેની પાછળની આકૃતિઓ લેતાં તે તોરણના ભારોટીયામાં વરઘોડાનો કેટલોક ભાગ આવેલો છે જેમાં તીર્થયાત્રાએ જતા દશ્યનું સૂચન છે. તેમાંની ગાડી આજના શિગરામને મળતી આવે છે અને સારથિના હાથમાં ઉંચો કરેલો પરંણો છે જે આજની માફક વચ્ચેની ઉપ ઉપર ખેડેલો છે. કેટલાક પ્રાણીઓનો સાજા બરાબર સાંચિના શિલ્પના જેવો છે, પરંતુ તેમાં તેવાં ગાડાંઓ જણાતાં નથી; પણ તેના બદલે ઘોડાથી હંકાતા ઓક દેખાવાના^૩ રથો છે.^૪

છેલ્લો શણગારેલ પથ્થરનો ટુકડો લેતાં, તેની ઉપરની બાબૂ પર મહાવીરના ગર્ભનું અપહરણ કરતા નેમેસનું ચાતુર્ય અને ઊલટી બાબૂપર તે ચાતુર્યથી યુધ્ધ થઈ નાચતી તથા ગાતી સ્ત્રીપ્રતિકૃતિઓ દર્શાવેલી છે; અહીં પણ આપણે જોઈએ છીએ કે ધાર્મિક તથા નૈતિક કથાઓને પ્રખ્યાત કરવા માટે હિંદી કળાકાર પોતાની સ્વતંત્રતા પૂરી વાપરવા અચકાયો નથી. જે સમયે સાધુવર્ગ તથા રાજદરબારી વર્ગને કળાકારની સેવા જરૂરની હતી તે સમયે મથુરાનો શિલ્પી ખૂબ જ સંતોષકારક કળાની આકૃતિઓ તૈયાર કરવામાં સફળ થયો હતો. ખાસ કરીને જ્યારે કોઈ પ્રસિદ્ધ વાત કે હંતકથા આલેખવા તેને સૂચવવામાં આવ્યું હોય છે ત્યારે તે પ્રમાણ તથા હાવભાવમાં પરંપરાગત શૈલીનો ઘણી જ સારી રીતે ઉપયોગ કરે છે, અને તેમાં સામ્ય પેઢા કરવા પોતાની સર્વ શક્તિ સમર્પણ કરે છે.

1. Cf. Fergusson, *op. cit.*, Plate XXVII, Fig. 1.
2. Cf. Fleet *C.I.L.*, iii., Plate XXXVII; Smith, *J.A.S.B.*, lviii., pp. 85 ff., Plate VI.
3. “No other example is known of a leaf being used to mask the junction between the human and equine bodies in the centaurs.”—Smith, *History of Fine Art in India and Ceylon*, p. 82.
4. Bühler, *op. cit.*, p. 319.
5. Fergusson, *op. cit.*, Plate XXXIII; *ibid.*, Plate XXXIV, Fig. 1.
6. Bühler, *op. and loc. cit.*

મહાવીરના ગર્ભકરણની પ્રખ્યાત હંતકથાવાળા આ ટુકડા ઉપરાંત કનિગહામે લીથોગ્રાફ કરેલી ચાર ભાંગીતૂટી પ્રતિકૃતિઓ છે. આમાંની બે પ્રતિકૃતિઓ ખેઠેલી સ્ત્રીઓની છે. એ દરેકના ખોળામાંની થાળીમાં એક એક નાનું બાળક છે. ડાબા હાથ થાળીને પકડી રાખે છે જ્યારે જમણા હાથ ખભા સુધી ઉંચે કરેલો છે. બન્ને સ્ત્રીઓ નમ્ર જેવી દેખાય છે. બીજી બે પ્રતિકૃતિ નૈગમેષની છે અને સાચી રીતે ડાં. બુહલરના મતે બકરાના માથાવાળી છે અને તે બીજા શિલ્પમાંની આકૃતિ જેવી જ છે. આ પથ્થરને^૧ કનિગહામ^૨ની ચાર આકૃતિઓ સાથે સરખાવતાં આ પૌર્વાત્ય સાહિત્યનો પ્રખ્યાત અભ્યાસી જણાવે છે કે “બાળકની પરિસ્થિતિ અને તેને ધારણ કરતી સ્ત્રીનું વલણ તદ્દન સામ્ય છે એ તદ્દન દેખીતું છે. આ વસ્તુનો નૈગમેષ યા નેમેસોની ચોક્કસ આકૃતિ સાથે વિચાર કરતાં તે આપણને નિઃશંક રીતે એવા અનુમાન પર હોરે છે કે બન્ને આખતોની હંતકથા એક જ હોવી જોઈએ.”^૩

ખરેખર એરિસ્સા અને ગૂજરાતના જૂનાગઢ અથવા ગિરનાર પરનાં ગુફામંદિરો અને ગુફાગૃહો, તેમાંના સમૃદ્ધ અને સૂક્ષ્મ કેતરણીવાળાં અલંકૃત કેવાળો, મથુરાનાં અવશેષો-માંનાં સુંદર રીતે શણગારેલ તોરણો અને આયાગપટો એ બધાં માત્ર અવશેષો નહિ પરંતુ કળાલક્ષ્મીનાં જીવંત દર્શનો છે. તેમાં સૌંદર્ય, આદર્શ અને અધ્યાત્મનું ઉમદા મિશ્રણ—એવું હિંદી કળાનું ત્રિક જણાય છે. આ જોવાં કરતાં અનુભવી સારી રીતે શકાય છે, કારણ કે એક બીજા વચ્ચેનો તફાવત ગમે તેટલો વિસ્તૃત એવા કળાવિજ્ઞાનના ક્ષેત્રમાં નહિ જણાય પરંતુ પસંદગીના અજ્ઞાત પ્રદેશમાં જણાઈ આવે છે.

1. Bühler, *op. cit.*, Plate II, a.

2. Cunningham, *A.S.I.*, xx., Plate IV.

3. Bühler, *op. cit.*, p. 318.



મહાવીરના ગર્ભ અપહરણ દર્શાવતી ચાર ખંડિત મૂર્તિઓ

કોપીરાહટ સ્વામીન-આરકીઓલોજીકલ સર્વે આફ ઇન્ડિયા.

ઉપસંહાર

જે કંઈયે તે ડાહ્યો એ જો દુનિયાનો નિયમ હોય તો ઉત્તર હિંદમાં બુદ્ધધર્મની જેમ જૈનધર્મ ગંડાં મૂળ નાખી શક્યો ન હતો અને હિંદી ઇતિહાસમાં જૈન સમય જેવું કંઈ જ નથી તેનો યોગ્ય પ્રતિકાર એટલો જ છે કે જૈનધર્મ ઉત્તરમાં પોતાના સંખ્યાગ્રંથ પ્રતિસ્પર્ધિઓ સામે ટકી શક્યો છે.^૧ આવી માન્યતા ધરાવતા વિદ્વાનોને માનપૂર્વક આપણે કહી શકીએ કે આગલાં પાનાઓમાં ઉત્તર હિંદમાં જૈનધર્મનું જે કંઈ અવલોકન થયું છે તે આની સામેનો પ્રબળ પૂરાવો છે. ઉત્તર હિંદના જૈનધર્મની પ્રાચીનતાનો સમય ગમે તે હોય, તેમ છતાં પણ ઈ.સ. પૂર્વ ૮૦૦ થા પાશ્વના સમયથી માંડી ચિદ્વંસન દિવાકર દ્વારા ઈ.સ. ની શરૂઆતમાં વિક્રમના જૈનધર્મ સ્વીકારના તેમ જ કાંઈક અંશે કુષાણ અને ગુપ્ત સમયો દરમિયાનના સમગ્ર ગાળામાં જૈનધર્મ એ મહાન પ્રભાવિત ધર્મ હતો તેની કોઈપણ ના પાડી શકે તેમ નથી. આ હજાર ઉપરાંત વર્ષોના યશસ્વી સમય દરમિયાન ઉત્તરમાં એવો કોઈ નાનો મોટો વંશ કે જાતિ ન હોતાં કે જે એક યા બીજી રીતે જૈનધર્મની અસર નીચે ન આવ્યાં હોય.

આદીત્યહીના ઐતિહાસિક અગત્યના કેટલાક મુદ્દાઓ બાબતે મૂકતાં આ ગ્રંથમાંનું દરેક પ્રકરણ એવી સામગ્રી રજૂ કરે છે કે જેની શોધખોળ થઈ ચૂકી છે અને જેના પર અનેક અભિપ્રાયો નોંધાયા છે. અમારા આ નમ્ર પ્રયત્નનો ઉદ્દેશ જૈનસંશોધન પર એક ચર્ચારૂપ મહાન ગ્રંથ રચવાનો નથી પણ આમ ઓછા કે વત્તા અંશે વિશ્વના વિદ્વાનોના પરિશ્રમનાં પરિણામો વ્યવસ્થિત રીતે ગૂંથી જૈન સિદ્ધાંતની વાચના સમય પહેલાંનો એક મનનીય ગ્રંથ રચવાનો છે. આ હંતુની સાધનામાં જે કંઈ અનુમાનો યા તર્કો કર્યાં હોય તેને તેમ ગણવા અને ઐતિહાસિક શોધખોળ તરીકે તેનો સ્વીકાર કરવો નહિ. બન્યું ત્યાં સુધી વીગતોમાં ઉતર્યા જ નથી; તેમ છતાં પણ ઉત્તર હિંદના જૈનધર્મના આ કાળ કે જે તેની સત્તાનો મધ્યાહ્ન કાળ હતો તેની મુખ્ય બાબતો અને આવશ્યક મુદ્દાઓ પ્રકાશમાં લાવવા જ્યાં વસ્તુને વારંવાર મૂક્યા વિના ચાલી શકે તેમ ન હતું ત્યાં તે વારંવાર મૂકી પણ છે.

તેમ છતાં પણ, જ્યાં સુધી સંખ્યાગ્રંથ જૈન શિલાલેખો અને હસ્તલિખિત ગ્રંથો જે ઉત્તરમાં દરેક જગ્યાએ હસ્તી ધરાવે છે તેનો સંગ્રહ કરવામાં ન આવે અને તેના અનુવાદો કરાવવાની પ્રવૃત્તિ હાથ ધરવામાં ન આવે; તેમ જ શિલ્પના અવશેષો માટે કાંઈ પણ યોજના કરવામાં ન આવે અને તેને લગતા આકાશ મેળાવવામાં ન આવે, ત્યાં સુધી ઉત્તરમાં જૈનધર્મની સત્તા અને વિસ્તાર તેમ જ તેના અસ્તિત્વસમયના સંજોગો વિષે નિર્ણયાત્મક અનુમાનો કલ્પનાતીત છે. આ કાર્ય ઉપાડી લેવા જેવું છે, અને જો તે સંપૂર્ણ રીતે યશસ્વી નીવડે તો હિંદી પ્રજાના ધાર્મિક અને કુળાવિષયક ઇતિહાસનાં આજે શક્ય છે તેવાં આપણાં આદર્શ સાધનોમાં એક કીમતી ઉમેરો થશે.

LIST OF ABBREVIATIONS

- A. H. R. S. Andhra Historical Research Society.
- A. R. Asiatic Researches.
- A. S. I. Archaeological Survey of India. (Annual Reports.)
- A. S. R. Reports of the Archaeological Survey of India. (Cunningham.)
- A. S. W. I. Archaeological Survey of Western India.
- B. D. G. P. Bengal District Gazetteers, Patna.
- B. D. G. P. Bengal District Gazetteers, Puri.
- B. O. D. G. P. Bihar and Orissa District Gazetteers, Patna.
- B. O. R. I. L. Bhandarkar Oriental Research Institute Library.
- C. H. I. Cambridge History of India.
- C. I. I. Corpus Inscriptionum Indicarum.
- E. B. Encyclopaedia Britannica.
- E. C. Epigraphia Carnatica.
- E. I. Epigraphia Indica.
- E. R. E. Encyclopaedia of Religion and Ethics.
- H. M. I. History of Mediaeval India.
- H. O. S. Harvard Oriental Series.
- I. A. Indian Antiquary.
- I. H. Q. Indian Historical Quarterly.
- J. A. O. S. Journal of the American Oriental Society.
- J. A. S. B. Journal of the Asiatic Society of Bengal.
- J. B. B. R. A. S. Journal of the Bombay Branch of the Royal Asiatic Society.
- J. B. O. R. S. Journal of the Bihar and Orissa Research Society.
- J. D. L. Journal of the Department of Letters. (Calcutta.)
- J. G. Jaina Gazette.
- J. P. A. S. B. Journal and Proceedings of the Asiatic Society of Bengal.
- J. R. A. S. Journal of the Royal Asiatic Society.
- J. S. S. Jaina Sāhitya Samśodhaka.
- M. A. R. Mysore Archaeological Report.
- M. E. Marathi Encyclopaedia.
- Q. J. M. S. Quarterly Journal of the Mythical Society.
- S. B. B. Sacred Books of the Buddhists.
- S. B. E. Sacred Books of the East.
- S. B. J. Sacred Books of the Jainas.
- Z. D. M. G. Zeitschrift der Deutschen Morgenlandischen Gesellschaft.

GENERAL BIBLIOGRAPHY

SOURCES

1. *Archaeological and Epigraphical*

- ALLAN, JOHN. Catalogue of the Coins of the Gupta Dynasties and of Śaśāṅka, King of Gauda. London, 1914.
- Annual Report of the Mysore Archaeological Department for the Year 1923, pp. 10 ff. Bangalore, 1924.
- BANERJĪ, R. D. Inscriptions in the Udayagiri and Khandagiri Caves. *E. I.*, xii., 1915-1916, pp. 159 ff.
- BANERJĪ, R. D. Note on the Hāthigumphā Inscription of Khāravela. *J. E. O. R. S.*, iii., 1917, pp. 486 ff.
- BEGLAR, J. D. Tours in the South-Eastern Provinces. *A. S. I.*, xiii., 1882.
- BHAGWANLAL INDRAJĪ, PANDIT. The Hāthigumphā and three other Inscriptions in the Udayagiri Caves near Cuttack. Actes du Sixième Congrès International des Orientalistes, Troisième Partie, Section 2, Aryanne, Liège, 1885, pp. 132 ff.
- BHAGWANLAL INRAJĪ, PANDIT. The Kāśmīr Inscription of Skandagupta. *I. A.*, x., 1881, pp. 125 ff.
- BRANDARKAR, R. G. On Dr. Hoernle's Version of a Nasik Inscription and the *Gāthā* Dialect. *I. A.*, xii., 1883, pp. 139 ff.
- BLOCH, T. Conservation in Bengal. *A. S. I.*, 1902-1903, 1904, pp. 37 ff.
- BÜHLER, G. New Jaina Inscriptions from Mathura. *E. I.*, i., 1892, pp. 371 ff.
- BÜHLER, G. Further Jaina Inscriptions from Mathura. *E. I.*, i., 1892, pp. 393 ff.
- BÜHLER, G. Further Jaina Inscriptions from Mathura. *E. I.*, ii., 1894, pp. 196 ff.
- BÜHLER, G. The Nānāghāt Inscriptions. *A.S.W.I.*, v., 1883, pp. 59 ff.
- BÜHLER, G. Asoka's Rock Edicts according to the Gīrnār, Shāhbāzgarhī, Kālsī and Mansehra Versions. *E.I.*, ii., 1894, pp. 447 ff.
- BÜHLER, G. The Pillar Edicts of Asoka. *E.I.*, ii., 1894, pp. 245 ff.
- BÜHLER, G. The Three New Edicts of Asoka. *I.A.*, vii., 1878, pp. 141 ff.
- BÜHLER, G. Indische Palaeographie. Encyclopaedia of Indo-Aryan Research, pp. 1 ff.
- BÜHLER, G. The Specimens of Jaina Sculptures from Mathura. *E.I.*, ii., 1894, pp. 311 ff.
- BÜHLER, G. The Barābar and Nāgarjunī Hill Cave Inscriptions of Asoka and Daśaratha. *I.A.*, XX., 1891, pp. 361 ff.
- BÜHLER, G. The Madhuban Copper-plate of Harsha, dated Śaivāt 25. *E.I.*, i., 1892, pp. 67 ff.
- BÜHLER, G. The Jaina Inscriptions from Satruñjaya. *E.I.*, ii., 1894, pp. 34 ff.
- BURGESS, JAMES. Caves in Junāgadh, and elsewhere in Kāthiāwād. *A.S.W.I.*, Kāthiāwād and Kachh, 1874-1875, 1876, pp. 139 ff.
- CHAKRAVARTĪ, MON MOHAN. Notes on the Remains in Dhauli and in the Caves of Udayagiri and Khandagiri. Calcutta, 1902.
- CHANDĀ, RAMAPRASAD. Dates of the Votive Inscriptions on the Stūpas of Sāncī. Memoirs of the Archaeological Survey of India, No. 1, 1919, pp. 1 ff.
- CHANDĀ, RAMAPRASAD. Khāravela. *J.R.A.S.*, 1919, pp. 395 ff.
- CHANDĀ, RAMAPRASAD. The Mathura School of Sculpture. *A.S.I.*, 1922-1923, pp. 164 ff.
- COLEBROOKE, H.T. On Inscriptions at Temples of the Jaina Sect in South Bihar. Miscellaneous Essays, ii., Madras, 1872, pp. 315 ff.
- CUNNINGHAM, ALEXANDER. Inscriptions of Asoka. *C.I.I.*, i., 1879.
- CUNNINGHAM, ALEXANDER. *A.S.I.*, 1871-1872, iii., 1873.
- CUNNINGHAM, ALEXANDER. *A.S.I.*, 1878-1879, xiv., 1882.
- CUNNINGHAM, ALEXANDER. Coins of Mediaeval India. London, 1884.
- CUNNINGHAM, ALEXANDER. *A.S.I.*, 1881-1882, xvii., 1884.
- CUNNINGHAM, ALEXANDER. *A.S.I.*, 1882-1883, xx., 1885.
- DOWSON, J. Ancient Inscriptions from Mathura. *J.R.A.S.*, v. (New Series), pp. 182 ff.

- FLEET, J. F. Records of the Somawamāsi Kings of Katak. *E.I.*, iii., 1894-1896, pp. 323 ff.
- FLEET, J. F. The Hāthigumphā Inscription. *J.R.A.S.*, 1910, pp. 824 ff.
- FLEET, J. F. The Rumiṇdei Inscription and the Conversion of Aśoka to Buddhism. *J.R.A.S.*, 1908, pp. 471 ff.
- FLEET, J. F. Sanskrit and Old Canarese Inscriptions. *I.A.*, vii., 1878, pp. 15 ff., 33 ff., 101 ff.
- FLEET, J. F. Inscriptions of the Early Gupta Kings and their Successors. *C.I.I.*, iii., 1888.
- GARDNER, PERCY. Catalogue of Indian Coins. Greek and Scythic. London, 1886.
- GROWSE, F. S. Mathura Inscriptions. *I.A.*, vi., 1877, pp. 216 ff.
- HULTZSCH, E. Maliyapundi Grant of Ammarāja II. *E.I.*, ix., 1907-1908, pp. 47 ff.
- HULTZSCH, E. Inscriptions of Aśoka. *C.I.I.*, i. (new ed.), 1925.
- HULTZSCH, E. Inscriptions on the Three Jaina Colossi of Southern India. *E.I.*, vii., 1902-1903, pp. 108 ff.
- HULTZSCH, E. Two Inscriptions from General Cunningham's Archaeological Reports. *I.A.*, xi., 1882, pp. 309 ff.
- JAYASWAL, K. P. Hāthigumphā Inscription of the Emperor Khāravela (173-160 B.C.). *J.B.O.R.S.*, iii., 1917, pp. 425 ff.
- JAYASWAL, K. P. A Further Note on the Hāthigumphā Inscription. *J.B.O.R.S.*, iii., 1917, pp. 473 ff.
- JAYASWAL, K. P. Hāthigumphā Inscription Revised from the Rock. *J.B.O.R.S.*, iv., 1918, pp. 364 ff.
- JAYASWAL, K. P. Hāthigumphā Inscription of the Emperor Khāravela. *J.B.O.R.S.*, xiii., 1927, pp. 221 ff.
- JAYASWAL, K. P. Hāthigumphā Notes. *J.B.O.R.S.*, xiv., 1928, pp. 150 ff.
- JAYASWAL, K. P. An Inscription of the Sunga Dynasty. *J.B.O.R.S.*, x., 1924, pp. 202 ff.
- JAYASWAL, K. P. The Statue of Weṃa Kadaphises and Kushān Chronology. *J.B.O.R.S.*, vi., 1920, pp. 12 ff.
- JINAVIJAYA, MUNI. *Prācīna Jaina Lekha Saṅgraha*, i. Bhavanagar, 1917.
- KONOW, STEN. Epigraphy. *A.S.I.*, 1903-1906, 1909, pp. 165 ff.
- KONOW, STEN. Taxila Inscription of the Year 136. *E.I.*, xiv., 1917-1918, pp. 284 ff.
- KONOW, STEN. The Ara Inscription of Kanishka II: the Year 41. *E.I.*, xiv., 1917-1918, pp. 130 ff.
- LÜDERS, H. A List of Brāhmi Inscriptions from the Earliest Times to about A. D. 400. *E.I.*, x., 1912, Appendix 1.
- MAZUMDAR, R. C. Hāthigumphā Inscriptions. *I.A.*, xlvii., 1918, pp. 223 ff.
- MAZUMDAR, R. C. Second Note on the Hāthigumphā Inscription of Khāravela. *I.A.*, xlviii., 1919, pp. 187 ff.
- NARASIMACHAR, R. Inscriptions at Śravaṇa Belgola. *E.C.*, ii., 1923.
- PRINSEP, JAMES. Note on Inscriptions at Udayagiri and Khaṇḍagiri in Cuttack, in the Lāt Character. *J. A. S. B.*, vi., 1837, pp. 1072 ff.
- PRINSEP, JAMES. Translation of Inscription in the Society's Museum—Brahmeswara Inscription, from Cuttack. *J. A. S. B.*, vii., 1838, pp. 557 ff.
- PRINSEP, JAMES. Facsimiles of Ancient Inscriptions. *J. A. S. B.*, vii., 1838, pp. 33 ff.
- SASTRI, BANERJĠ A. The Lomaśa Ṛṣi Cave Façade. *J. B. O. R. S.*, xii., 1926, pp. 309 ff.
- SENART, E. The Inscriptions of Piyadasi. *I.A.*, xx., 1891, pp. 229 ff.
- SMITH, VINCENT A. The Jaina Stūpa and other Antiquities of Mathura. Allahabad, 1901.
- SMITH, VINCENT A. Inscribed Seal of Kumāra Gupta. *J. A. S. B.*, lviii., 1889, pp. 84 ff.
- VOGEL, J. PH. Mathura School of Sculpture. *A. S. I.*, 1909-1910, 1914, pp. 63 ff.
- VOGEL, J. PH. Catalogue of the Archaeological Museum at Mathura. Allahabad, 1910.
- WILSON, H. H. On the Rock Inscriptions of Kapur di Giri, Dhauli and Gīrnār. *J. R. A. S.*, xii., pp. 153 ff.

II. Literary

- The *Mahābhārata*, *Yana Parva*. (Ganapat Kṛṣṇaṇḍi.) Bombay, *Saka* 1798.
- Kālikācārya-Kathā*. (Devchand Lalbbai.) Bombay, 1914.
- Brahmapurāṇa*. (Anandaśrama Series) 1895.

- ABHAYADEVASŪRI. *Bhagavati-Sūtra* of Sudharma, i.-iii. (Āgamodaya Samiti.) Bombay, 1918-1921.
- ABHAYADEVASŪRI. *Aupapātika-Sūtra*, with Commentary. (Āgamodaya Samiti.) Bombay 1916.
- ABHAYADEVASŪRI. *Jñānā Dharma Kāhāṅga* of Sudharma. (Āgamodaya Samiti.) Bombay, 1919.
- ABHAYADEVASŪRI. *Sthānāṅga* of Sudharma, ii. (Āgamodaya Samiti) Bombay, 1920.
- BARNETT, L. D. *The Antagaḍa-Dāsā and Anuttaravavāyū-Dāsā*. London, 1907.
- BECHARDAS, PANDIT. *Bhagavati-Sūtra* of Sudharma, i., ii. (Jināgama Prakāśakasabhā,) Bombay, 1918.
- BELVALKAR, S. K. *The Brahma-Sūtras* of Bādarāyana. Poona, 1923.
- BHANDARKAR, R. G. Report on the Search for Sanskrit Manuscripts in the Bombay Presidency during the Year 1893-1894. Bombay, 1897.
- BÜHLER, G. *The Laws of Manu*. S. B. E., xxv., 1886.
- BÜHLER, G. *Vāsisṭha and Baudhāyana*. S. B. E., xiv., 1882.
- CANDRAPRABHASŪRI. *Prabhāva-Cherita*, i. Bombay, 1909.
- CANDRASŪRI. *Saṅgrahaṇī-Sūtra*. Bombay, 1881.
- CANDRASŪRI. *Niryāvalikā-Sūtra*, with commentary. (Āgamodaya Samiti.) Bombay, 1922.
- CHAKRAVARTI, A. *Pañcāstikāyāsara* by Kundakundācārya. S. B. J., iii., 1920.
- CHARPENTIER, JARL. *The Utravādhyana-Sūtra*, i, ii. Upsala, 1922.
- CHATURVIJAYA, MUNI. *Kavalayamālā-Kāhā* of Ratnaprabhasūri. (Jaina Ātmānanda Sabhā,) Bhavanagar, 1916.
- COWELL, E. B., and GOUGH, A. E. *Straś Dharma-Saṅgraha* of Mādhavācārya. (Popular Ed.) London, 1914.
- COWELL, E. B., and NELL, R. A. *The Dirghavādāna*. Cambridge, 1886.
- DHANEŚVARASŪRI. *Śāstrāṅgaya Mūhūrtiya*. Jamanagar, 1908.
- DHARMADĀSĀGAMI. *Upadeśamālā*. (Jaina Dharma Prasāraka Sabhā.)
- DHRUVA, K. H. *Sūchinsvapna*. (1st ed.) Ahmedabad, 1916.
- DVIVEDI, MAHAMAHOPADHYAYA SUDHAKARA. *Bhat-Samhitā* of Varāhamihira i., ii. Benares, 1895.
- EDGERTON, FRANKLIN. *Vikrama's Adventures*, i. H. O. S., xxvi., Cambridge, 1926.
- FAUSBÖLL, V. *The Jātaka*, iii., iv. London, 1883, 1887.
- FEER, M. LÉON. *Samyutta-Nikāya*, ii. London, 1888.
- GRIGER, WILHELM. *The Mahāvāsā*. London, 1908.
- GHOSAL, SARAT CHANDRA. *Drumasaṅgraha* of Namicandra. S. B. J., i., 1917.
- GRIFFITH, RALPH T. H. *Hymns of the Rigveda*, ii. (2nd ed.) Benares, 1897.
- GUÉLINOT, A. *Essai de Bibliographie Jaina*. Paris, 1906.
- HARIBHADRASŪRI. *Āvāsaka-Sūtra* of Sudharma. (Āgamodaya Samiti.) Bombay, 1916-1917.
- HARIBHADRASŪRI. *Shāḍaśānasaṁvaya*. Benares, 1905.
- HEMACANDRA. *Abhidhāmacintāmaṇi*.
- HEMACANDRA. *Trishashṭi-Salākā-Purusha-Carita*, Parvas, ix., x. (Jaina Dharma Prasāraka Sabhā.) Bhavanagar, 1908, 1909.
- HEMACANDRA. *Yogaśāstra*. MS. No. 1315 of 1886-1892. B.O.R.I.L., Poona.
- HEMACANDRA. *Yogaśāstra*, with Commentary. Bhavanagar, 1926.
- HEMACANDRA. *Prākṛt Vyākaraṇam*. (Ed. Kṛpachandra.) Surat, 1919.
- HEMAVIJAYAGAMI. *Pārsvanāthacaritraṁ*. Benares, 1916.
- HIRALAL, RAJ BAHADUR. Catalogue of Sanskrit and Prakrit MSS. in the Central Provinces and Berar. Nagpur, 1926.
- HOERNLE, RUDOLF A. F. *Uvāsaka-Dāsā*, i., ii. Calcutta, 1888, 1890.
- HOERNLE, RUDOLF A. F. Three Further *Pañjavalis* of the Digambaras. I. A., xxi., 1892, pp. 57 ff.
- HOERNLE, RUDOLF A. F. Two *Pañjavalis* of the *Sarasvatī-Gaccha* of the Digambara Jinas. I. A., xx., 1891, pp. 341 ff.
- JACOBI, HERMANN. *Śthavirāvali Carita* or *Parīśiṣṭaparvan* of Hemacandra. Calcutta, 1891.
- JACOBI, HERMANN. *Samavāyika Kāhā* of Haribhadra. Calcutta, 1926.

- JACOBI, HERMANN. *Kalpa-Sūtra* of Bhadrabāhu. Leipzig, 1879.
- JACOBI, HERMANN. The *Ācārāṅga-Sūtra* and the *Kalpa-Sūtra*. S. B. E., xxii., 1884.
- JACOBI, HERMANN. The *Uttarādhyayana-Sūtra* and the *Sūtrakṛtāṅga-Sūtra*. S. B. E., xlv., 1895.
- JACOBI, HERMANN. Das *Kāikācārya-Kāhāṇakam*. Z. D. M. G., xxxiv., 1880, pp. 247 ff.
- JAIN, BANARSI DAS. *Jaina Jūtakas*. Lahore, 1925.
- JAINI, J. L. *Tattvārthadhigama-Sūtra* of Umāsvāmi. S. B. J., ii., 1920.
- JARRETT, H. S. *The Āin-i-Akbari* of Abul Fazl. Calcutta, 1891.
- JAYASIMHASŪRI. *Kumārāpāla-Bhūpāla-Caritra-Mahākāvya*. Bombay, 1926.
- JHAVERI, MOHANLAL B. *Nirvāṇa-Kālikā* of Pādaliptācārya. Bombay, 1926.
- JINABHADRAĠAṆI. *Viśeṣhāvśyakabhāṣya*. Benares, 1918.
- JOLLY, J. *Arthaśāstra* of Kauṭilya. Lahore, 1923.
- KERN, H. *Bṛhat-Sainhiā* of Varāhamihira. Calcutta, 1865.
- KERN, H. The *Bṛhat-Sainhiā*, or Complete System of Natural Astrology of Varāhamihira. J. R. A. S., vi. (New Series), pp. 36 ff., 279 ff.
- LAXMI-VALLABHA. *Uttarādhyayana-Tīpikā*. (Ed. Rai Dhanpatsimha.) Calcutta, 1880.
- MALAYAGIRI, ĀCĀRYA. *Kājakprasthāna Upāṅga*. (Āgamodaya Samiti.) Bombay, 1926.
- MERUTUNGA. *Viśeṣarṣeni*. MS. No. 378 of 1871-1872. B. O. R. I. L., Poona.
- MERUTUNGA. *Viśeṣarṣeni*. J. S. S., ii., 1903-1925, Appendix.
- MEYER, JOHN JACOB. *Hindu Tales*. London (1909).
- MOTILAL LADHAJI. *Syādvādamāñjari* of Hemacandra. Poona, 1926.
- MOTILAL LADHAJI. *Tattvārthadhigama-Sūtra* of Umāsvātivācaka (*Sabhāṣya*). Poona, 1927.
- MUNIBHADRASŪRI. *Sāntinātha Mahākāvya*. Benares, 1911.
- PANSIKAR, SASTRI. *Brahmasūtra-Rhāṣya*. (2nd ed.). Bombay, 1927.
- PENZER, N. M. Tawney's Somadeva's *Kāhā-Sarū-Sāgara*, i. London, 1924.
- PETERSON, P. Report of Operations in search of Sanskrit MSS. in the Bombay Circle, iv. (1886-1892). London, 1894.
- PREMI, NATHURAM. *Darśanāsāra* of Devasena. Bombay, 1918.
- PREMI, NATHURAM. *Vidvadratnamālā*, i. Bombay, 1912.
- RHYS DAVIDS, T. W. *Buddhist Suttas*. S. B. E., xi., 1881.
- RHYS DAVIDS, T. W. *Dialogues of the Buddha*, i. S. B. E., ii., 1899, and ii., S. B. E., iii., 1910.
- RHYS DAVIDS, T. W. and RHYS DAVIDS, C. A. F. *Dialogues of the Buddha*, iii., S. B. E., iv., 1921.
- RHYS DAVIDS, and OLDENBERG, HERMANN. *Vinaya Texts*, i., S. B. E., xiii., 1881, and iii. S. B. E., xx., 1885.
- RHYS DAVIDS, MRS. *The Book of Kindred Sayings*, i. London, 1917.
- ŚAKATĀYANĀCĀRYA. *Strīmukti-Kevalibhukti*. J. S. S., ii., 1923-1925, Appendix 11.
- ŚĀNTYĀCĀRYA. *Uttarādhyayana-Sishyāhikā*. Bombay, 1916.
- ŚILĀNKĀCĀRYA. *Ācārāṅga-Sūtra* of Sudharma. (Āgamodaya Samiti.) Bombay, 1916.
- ŚILĀNKĀCĀRYA. *Sūtrakṛtāṅga* of Sudharma. (Āgamodaya Samiti.) Bombay, 1917.
- SONI, PANNALAL. *Bhāvasaṁgrahadhī*. (Manikchandra Digambara Jaina Grantha Mālā.) Bombay.
- STEVENSON, THE REVEREND J. *The Kalpa-Sūtra and Nava Tattva*. London, 1848.
- SUKHLAL, SANGHVI, and BECHARDAS, DOSHI. *Sammatitarka* of Siddhasena, iii., Ahmedabad, 1928.
- TAWNEY, C. H. *Merutunga's Prabandhiscintāmañi*. Calcutta, 1901.
- TAWNEY, C. H. *The Kāhākaśa*. London, 1895.
- TELANG, KASHINATH TRIMBAK. *The Bhagavadgītā with the Sanatsugatiya and the Anugita*, S. B. E., viii., 1882.
- VAIDYA, P. L. *Suyagaḍam*. Poona, 1928.
- VIDYABHUSANA, SATIS CHANDRA. *Nyāyavārtā* of Siddhasena Divākara. Arrah, 1915.
- VINAYACANDRASŪRI. *Mallinātha Caritram*. Benares, 1912.
- VINAYAVIJAYAGĀṆI. *Kalpa-Sūtra, Subodhikā-Tīkā*. (Devchand Lalbhai.) Bombay, 1923.
- WARREN, HENRY CLARKE. *Buddhism in Translations*. H. O. S., iii., Cambridge, 1909.
- WEBER, A. *Fraugment der Bhagavati*. Berlin, 1866.
- WILSON, H. H. *Vishṇu-Purāṇa*. London, 1840.

III. Travels, etc.

- BEAL, SAMUEL. *Si-Yu-Ki*, i, ii. London, 1906.
 BEAL, SAMUEL. *The Life of Hiuen-Tsiang*. (Popular Ed.) London, 1914.
 MC CRINDLE, J. W. *Ancient India as described by Megasthenes and Arrian*. London, 1877.
 MC CRINDLE, J. W. *Invasion of India by Alexander the Great*. Westminster, 1893.
 SACHAU, EDWARD G. *Alberuni's India*, i, ii. London, 1919.
 WATTEBS, THOMAS. *On Yuan Chwang's Travels in India*, ii. London, 1905.

LITERATURE

I. Works

- ACHARYA, PRASANNA KUMAR. *Indian Architecture according to Mānasāra-Sūlpaśāstra*. Oxford, 1927.
 AIYANGAR, KRISHNASWAMI. *Some Contributions of South India to Indian Culture*. Calcutta, 1923.
 AIYANGAR, RAMASWAMI, and RAO, SESHAGIRI. *Studies in South Indian Jainism*. Madras, 1922.
 BARNETT, LIONEL D. *Antiquities of India*. London, 1913.
 BARODA, U. D. *History and Literature of Jainism*. Bombay, 1909.
 BARTII, A. *The Religions of India*. London, 1882.
 BELVALKAR, S. K., and KANADIA, R. D. *History of Indian Philosophy*, ii. Poona, 1927.
 BENI PRASAD. *The State in Ancient India*. Allahabad, 1928.
 BHANDARKAR, R. G. *A Peep into the Early History of India*. Bombay, 1920.
 BIRD, JAMES. *Historical Researches*. Bombay, 1847.
 BROWN, PERCY. *Indian Painting*. (Heritage of India Series.) Calcutta.
 BÜHLER, G. *On the Origin of the Indian Brahmi Alphabet*. Strassburg, 1898.
 BÜHLER, G. *The Indian Sect of the Jainas*. London, 1903.
 BÜHLER, G. *Über das Leben des Jaina-Mönches Hemacandra*. Wien, 1889.
 BÜHLER, G. *Indian Studies*. No. III. Wien, 1895.
 COOMARASWAMY, ANANDA K. *The Arts and Crafts of India and Ceylon*. London, 1913.
 COOMARASWAMY, ANANDA K. *History of India and Indonesian Art*. London, 1927.
 COUSENS, HENRY. *The Architectural Antiquities of Western India*. London, 1926.
 CUNNINGHAM. *Ancient Geography of India*. (Ed. Mazumdar.) Calcutta, 1924.
 DASGUPTA, SURENDRANATH. *A History of Indian Philosophy*, i. Cambridge, 1922.
 DEY, NANDO LAL. *The Geographical Dictionary of Ancient and Mediaeval India*. London, 1927.
 DUBREUIL, G. JOUBEAU. *Ancient History of the Deccan*. Pondicherry, 1920.
 DUTT, R. C. *Ancient India*. Calcutta, 1890.
 ELLIOT, CHARLES. *Hinduism and Buddhism*, i. London, 1921.
 FARQUHAR, J. N. *An Outline of the Religious Literature of India*. Oxford, 1920.
 FERGUSSON, JAMES. *History of Indian and Eastern Architecture*, i, ii. London, 1910.
 FERGUSSON, JAMES. *Tree and Serpent Worship*. London, 1868.
 FERGUSSON, JAMES, and BURGESS, JAMES. *The Cave Temples of India*. London, 1880.
 FRAZER, R. W. *A Literary History of India*. London, 1920.
 GANGULY, MANO MOHAN. *Orissa and her Remains—Ancient and Mediaeval*. Calcutta, 1912.
 GLASENAPP, HELMUTH V. *Der Jainismus*. Berlin, 1925.
 GUÉRINOT, A. *La Religion Djaina*. Paris, 1926.
 HAVELL, E. B. *The Ancient and Mediaeval Architecture of India*. London, 1915.
 HERTEL, J. *On the Literature of the Śvetāmbrās of Gujarat*. Leipzig, 1922.
 HIRALAL, H. *Ancient History of the Jaina Religion*, ii. Jamanagar, 1902.
 HOPKINS, E. W. *The Religions of India*. London, 1910.
 JAINI, JAGMANDARLAL. *Outlines of Jainism*. Cambridge, 1916.
 KANNOMAL, LALA. *The Sapṭabhaṅgi Naya*. Agra, 1917.
 KERN, H. *Manual of Indian Buddhism*. *Encyclopædia of Indo-Aryan Research*, pp. 1 ff.
 KUNTE, N. M. *The Vicissitude of Aryan Civilisation in India*. Bombay, 1880.

- LATTHE, A. B. *Introduction to Jainism*. Bombay, 1905.
- LAW, BIMALA CHARAN. *Some Ksatriya Tribes of Ancient India*. Calcutta, 1924.
- LAW, BIMALA CHARAN. *The Life and Work of Buddhaghosha*. Calcutta and Simla, 1923.
- LAW, NARENDRA NATH. *Aspects of Ancient Indian Polity*. Oxford, 1921.
- LILLY, W. S. *India and its Problems*. London, 1902.
- MACAULIFFE, MAX ARTHUR. *The Sikh Religion*, v. Oxford, 1909.
- MACDONELL, A. A. *India's Past*. Oxford, 1927.
- MACPHAIL, JAMES M. *Asoka*. (The Heritage of Indian Series.) Calcutta.
- MAZUMDAR, AKSHOY KUMAR. *The Hindu History*. Calcutta, 1920.
- MEHTA, N. C. *Studies in Indian Painting*. Bombay, 1926.
- MITRA RAJENDRALAL. *The Antiquities of Orissa*, i., ii. Calcutta, 1880.
- MITRA, RAJENDRALAL. *The Sanskrit Buddhist Literature of Nepal*. Calcutta, 1882.
- MONAHAN, F. J. *The Early History of Bengal*. Oxford, 1925.
- MOOKERJI, RADHAKUMUD. *Asoka*. (Gaekwad Lectures.) London, 1928.
- MOOKERJI, RADHAKUMUD. *Haraha*. Oxford, 1926.
- NARIMAN, G. K. *Literary History of Sanskrit Buddhism*. (2nd ed.) Bombay, 1923.
- OJHA, PANDIT G. H. *The History of Rajputana*, i. Ajmer, 1916.
- OJHA, PANDIT G. H. *The Palaeography of India*. Ajmer, 1918.
- O'MALLEY, L. S. S. *Bengal District Gazetteers*, Puri. Calcutta, 1908.
- O'MALLEY, L. S. S. *Bihar and Orissa District Gazetteers*, Patna. Patna, 1924.
- PARGITER, F. E. *The Purāṇa Text of the Dynasties of the Kali Age*. Oxford, 1913.
- PARGITER, F. E. *Ancient Indian Historical Tradition*. London, 1922.
- POUSSIN, L. DE LA VALLÉE. *The Way to Nirvāṇa*. Cambridge, 1917.
- PRADHAN, SITA NATH. *Chronology of Ancient India*. Calcutta, 1927.
- RADHAKRISHNAN, S. *Indian Philosophy*, i. London, 1923.
- RALSTON, W. R. S. *Schiefner's Tibetan Tales*. London, 1882.
- RAO, GOPINATHA, T. A. *Elements of Hindu Iconography*, i., pt. I. Madras, 1914.
- RAWLINSON, GEORGE. *Parthia*. (The Story of the Nations.) London, 1893.
- RAYCHAUDHURI, HEMACHANDRA. *Political History of Ancient India*. (2nd ed.) Calcutta, 1927.
- RHYS DAVIDS, T. W. *Buddhist India* (5th Ed.). London, 1917.
- RICE E. P. *Kanarese Literature* (The Heritage of India Series, 2nd Edn.) Calcutta, 1921.
- RICE, LEWIS B. *Mysore and Coorg from the Inscriptions*. London, 1909.
- ROCKHILL, W. WOODVILLE. *The Life of the Buddha*. London, 1884.
- SAMADDAR, J. N. *The Glories of Magadha*. Patna, 1927.
- SCHIEFNER, ANTON. *Tāranātha's Geschichte Buddhismus*. St. Petersburg, 1869.
- SMITH, VINCENT A. *The Oxford History of India*. Oxford, 1925.
- SMITH, VINCENT A. *The Early History of India*. Oxford (1st. ed.), 1904; (3rd ed.), 1914; (4th ed.), 1924.
- SMITH, VINCENT A. *Asoka*. Oxford (1st ed.), 1901; (3rd ed.), 1919.
- SMITH, VINCENT A. *A History of Fine Art in India and Ceylon*. Oxford, 1911.
- SOLOMON, GLADSTONE W. E. *The Charm of Indian Art*. London, 1926.
- SRINIVASACHARI, C. S., and AIYANGAR, N. S. RAMASWAMY. *A History of India*, i. Madras, 1927.
- STEVENSON, MRS. SINCLAIR. *The Heart of Jainism*. Oxford, 1915.
- THOMAS, EDWARD. *Jainism, or the Early Faith of Asoka*. London, 1877.
- TIELE, C. P. *Outlines of the History of Religion*. (3rd ed.) London, 1884.
- TOD, COLONEL JAMES. *Travels in Western India*. London, 1839.
- VAHIYA, C. V. *History of Mediaeval Hindu India*, iii. Poona, 1926.
- VIDYABHUSANA, SATIS CHANDRA. *History of Indian Logic*. Calcutta, 1921.
- VIDYABHUSANA, SATIS CHANDRA. *History of Mediaeval School of Indian Logic*. Calcutta, 1909.
- VIJAYA RAJENDRA SURI. *Abhidhānārājendra*, ii. Rutilam, 1910.
- WARREN, HERBERT. *Jainism*. (2nd ed.) Arrah, 1916.
- WILBERFORCE-BELL, CAPTAIN H. *The History of Kathiawad*. London, 1926.
- WILSON, H. H. *His Works*, i. London, 1862.
- WINTERNITZ, M. *Geschichte der Indischen Litteratur*, ii. Leipzig, 1920.

II. Articles

- ANDREWS, F. N. Introduction. The Influences of Indian Art. The India Society, London, 1925.
- BAKHLE, V. S. *Sātavāhanas and the Contemporary Ksatrapas. J.B.R.A.* (New Series), iii., 1928, pp. 44 ff.
- BARNETT, L. D. The Early History of Southern India, ch. xxiv. *C.H.I.*, i., 1922, pp. 593 ff.
- BARUA, BENIMADHAV. The Ājivikas. *J.D.L.*, ii., 1920, pp. 1 ff.
- BHAGWANLAL INDRAJ, PANDIT. Some Considerations of the History of Bengal. *I.A.*, xiii., 1884, pp. 411 ff.
- BÜHLER G. Pushpamitra or Pushyamitra? *I.A.*, ii., 1874, pp. 363 ff.
- BÜHLER, G. The Digambara Jains. *I.A.*, vii., 1878, pp. 28 ff.
- BURGESS, J. Papers on Śatruñjaya and the Jains. *I.A.*, ii., 1874, pp. 14 ff., 134 ff.; xiii., 1884, pp. 191 ff., 276 ff.
- CHARPENTIER, JARL. The History of the Jains. ch. vi., *C.H.I.*, i., 1922, pp. 150 ff.
- CHARPENTIER, JARL. The Date of Mahāvira. *I.A.*, xliii., 1914, pp. 118 ff., 125 ff., 167 ff.
- COLEBROOKE, H. T. Observations on the Sect of Jains. *Miscellaneous Essays* ii., Madras, 1872, pp. 191 ff.
- COLEBROOKE, H. T. On the philosophy of the Hindus. *Miscellaneous Essays*, i., Madras, 1872, pp. 227 ff.
- CROOKE, W. Bengal. *E.R.E.*, ii., 1909, pp. 479 ff.
- DEY, NANDO LAL. Notes on Ancient Aṅga or the District of Bhagalpur. *J.A.S.B.* (New Series), x., 1914, 1918, pp. 317 ff.
- FLEET, J. F. Nisidhi and Guṇḍa. *I.A.*, xii., 1883, pp. 99 ff.
- FLEET, J. F. Bhadrabāhu, Candragupta, and Śravaṇa-Belgola. *I.A.*, xxi., 1892, pp. 156 ff.
- FLEET, J. F. Dimensions of Indian Cities and Countries. *J.R.A.S.*, 1907, pp. 611 ff.
- FLEET, J. F. Notices of Books: Archaeological Survey of India—Annual Report for 1905-1906. *J.R.A.S.*, 1910, pp. 240 ff.
- HERAS, REV. H. Aśoka's Dharma and Religion. *Q.J.M.S.*, xvii., 1926-1927, pp. 255 ff.
- HERMANN, OLDENBERG. Jacobi's *Kalpa-Sūtra* of Bhadrabāhu. *Z.D.M.G.*, xxxiv., 1880, pp. 748 ff.
- HOERNLE, RUDOLF A. F. Ājivikas. *E.R.E.*, i., 1908, pp. 259 ff.
- JACOBI, HERMANN. On Mahāvira and his Predecessors. *I.A.*, ix., 1880, pp. 158 ff.
- JACOBI, HERMANN. The Dates of the Philosophical Sūtras of the Brahmins. *J.A.O.S.*, xxxi., 1909-1910, pp. 1 ff.
- JACOBI, HERMANN. Atomic Theory (Indian). *E.R.E.*, ii., 1909, pp. 199 ff.
- JACOBI, HERMANN. Ueber die Entstehung der Śvētāmbara und Digambara Sekten. *Z.D.M.G.*, xxxviii., 1884, pp. 1 ff.
- JAYASWAL, K. P. The Saisunāka and Maury Chronology and the Date of the Buddha's Nirvāṇa. *J.B.O.R.S.*, i., 1915, pp. 67 ff.
- JAYASWAL, K. P. The Empire of Bundasāra. *J.B.O.R.S.*, ii., 1916, pp. 79 ff.
- JAYASWAL, K. P. Demetrios, Khāravēla and the *Garga-Saṁhitā*. *J.B.O.R.S.*, xiv., 1928, pp. 127 ff.
- JINAVIJAYA, MUNI. *Kuvalayamātā*. *J.S.S.*, iii., pp. 169 ff.
- KAMTA PRASAD JAIN. The Jaina References in the Buddhist Literature. *I.H.Q.*, ii., 1926, pp. 698 ff.
- KETKAR, S. V. Jainism. *M.E.*, xiv., Poona, 1925, pp. 319 ff.
- KLATT, JOHANNES. Extracts from the Historical Records of the Jains. *I.A.*, xi., 1882, pp. 245 ff.
- LASSEN. Papers on Śatruñjaya and the Jains. *I.A.*, ii., 1874, pp. 193 ff., 258 ff.
- LEUMANN, E. Beziehungen der Jaina-Literatur Zu Andern Literaturkreisen Indiens. *Actes du Sixième Congrès, Troisième Partie, Section 2, Arnhem, Leide, 1885*, pp. 467 ff.
- LONG, REV. J. Notes and Queries suggested by a Visit to Orissa in January 1859. *J. A. S. B.*, xxiii., 1859, pp. 185 ff.
- MACDONALD, GEORGE. The Hellenic Kingdoms of Syria, Bactria, and Parthia, ch. xvii. *C.H.I.*, 1922, pp. 427 ff.

- MARSHALL, J. H. The Monuments of Ancient India, ch. xxvi. *C. H. I.*, i., 1922, pp. 612 ff.
- MEYER, EDUARD. Demetrius. *E. B.*, vii. (11th ed.), 1910, pp. 982 ff.
- MEYER, EDUARD. Eucratides. *E. B.*, ix. (11th ed.), 1910, pp. 880 ff.
- MOOKERJI, ASHUTOSH. Historical Research in Bihar and Orissa. *J. B. O. R. S.*, x., 1924, pp. 1 ff.
- PARGITER, F. E. Ancient Indian Genealogies and Chronology. *J. R. A. S.*, 1910, pp. 1 ff.
- PATHAK, K. B. The Date of Mahāvira's Nirvāṇa as determined in Śaka 1175. *I. A.*, xii., 1883, pp. 21 ff.
- RAPSON, E. J. The Scythian and Parthian Invaders, ch. xxiii. *C. H. I.*, i., 1922, pp. 563 ff.
- RAPSON, E. J. Indian Native States after the Period of the Maurya Empire, ch. xxi. *C. H. I.*, i., 1922, pp. 514 ff.
- RAPSON, E. J. The Purāṇas, ch. xiii. *C. H. I.*, i., 1922, pp., 296 ff.
- RAPSON, E. J. A. Peoples and Languages; B. Sources of History, ch. ii. *C. H. I.*, i., 1922, pp. 37 ff.
- RHYS DAVIDS, T. W. The Early History of the Buddhists, ch. vii. *C. H. I.*, i., 1922, pp. 171 ff.
- RICE, LEWIS. Bhadrabāhu and Śravaṇa Belgola. *I. A.*, iii., 1874, pp. 153 ff.
- ROTHENSTEIN, WILLIAM. Introduction. Examples of Indian Sculpture in the British Museum, pp. 7 ff. The India Society, London, 1923.
- SASTRI, BANERJI A. The Ājivikas. *J. B. O. R. S.*, xii., 1926, pp. 53 ff.
- SASTRI, HARAPRASAD. Causes of the Dismemberment of the Maurya Empire. *J. A. S. B.*, vi., 1910, pp. 259 ff.
- SHAH, C. J. The A B C of Jainism. *J. G.*, xxiii., 1927, pp. 103 ff., 133 ff., 185 ff., 212 ff.
- SMITH, VINCENT A. New Light on Ancient India. *J. R. A. S.*, 1918, pp. 543 ff.
- SMITH, VINCENT A. Revised Chronology of the Early or Imperial Gupta Dynasty. *I. A.*, xxxi., 1902, pp. 257 ff.
- STERLING, A. An Account, Geographical, Statistical and Historical, of Orissa proper, or Cuttack. *A. R.*, xvii., 1825, pp. 163 ff.
- SUBRAHMANYAN, K. R. The Early Religious History of Kalinga. *A. H. R. S.*, i., 1926, pp. 49 ff.
- THIBAUT, G. On the *Śūryaprajñapti*. *J. A. S. B.*, xlix., pt. 1, 1880, pp. 107 ff.
- THOMAS, EDWARD. Jainism. *I. A.*, viii., 1879, pp. 30 ff.
- THOMAS, F. W. Political and Social Organisation of the Maurya Empire, ch. xix. *C. H. I.*, i., 1922, pp. 474 ff.
- THOMAS, F. W. Candragupta, the Founder of the Maurya Empire, ch. xviii. *C. H. I.*, i., 1922, pp. 467 ff.
- TURNOUR, GEORGE. An Examination of the Pāli Buddhistical Annals, No. 5. *J. A. S. B.*, vii., 1838, pp. 991 ff.
- VIJAYADHAKMASORI. *Jainatattvajñāna*. Bhandarkar Commemoration Volume, Poona, 1917, pp. 139 ff.
- WEBER. The Sacred Literature of the Jains. *I. A.*, xvii., 1888, pp. 279 ff., 339 ff.; xviii., 1899, pp. 181 ff., 369 ff.; xix., 1890, pp. 62 ff.; xx., 1891, pp. 18 ff., 170 ff., 365 ff.; xxi., 1892, pp. 14 ff., 106 ff., 177 ff., 210 ff., 293 ff., 327 ff., 369 ff.
- WILFORD, CAPTAIN. Of the Kings of Magadha: their Chronology. *A. R.*, ix., 1819, pp. 82 ff.
- WILSON, H. H. An Essay on the Hindu History of Cashmir. *A. R.*, xv., 1825, pp. 1 ff.

સૂચિ

અકબર	૧૩૦	અનંતસુખ	૩૮
અક્રિયાવાદ	૫૪	અપભ્રંશ (પ્રાકૃત)	૧૪૭
અગ્નેશ્વિય (અગ્નાણીય-અઆણીય)	૧૯૭	અપરાજ	૧૫૮
અભિમિત્ર	૧૫૦	અપરિગ્રહ	૭, ૪૨
અમર	૧૨૪	અપસરાઓ	૨૨૫
અયોર્ય	૭	અબુલફઝલ	૧૩૦
અગતરાત્રુ ૨૮, ૩૧, ૩૨, ૬૧, ૬૨, ૮૨, ૯૧, ૯૬, ૯૭, ૧૦૮, ૧૦૯, ૧૧૧-૧૧૫, ૨૦૮		અભયકુમાર	૪૫, ૧૧૨ટિ
અજીત	૨ ટિ	અભયદેવસૂરિ	૮૬, ૮૭
અજીવ	૩૪, ૩૭, ૩૮	અબી	૮૮
અજ્ઞાનવાદ	૫૪	અભિધાનચિંતામણી	૧ટિ
અસંયવાદ	૫૩	અભિધાનરત્નમાલા	૬૪
અત્રીઝ	૧૭૭	અભિનંદન	૨ટિ
અદ્રકુલ	૮૨	અભિપ્રેક્ષ	૨૭
અભુત્તરેશવવાર્ધપદસાઓ (અનુ-તરૌ પપાતિકદશાઃ)	૧૯૮	અમદાવાદ	૭૨
અણોભંગ	૨૩	અમલકપા	૨૦૮
અતિથિસંવિભાગવૃત્ત	૧૩૨	અમરાવતી	૨૨૬
અધર્મ	૩૭	અમરાજ	૧૬૫
અધિશ્વર	૧	અમૂર્ત	૩૪
અનરાગ	૧૨૬, ૧૨૮	અયોધ્યા	૧૦૪
અનાદિ	૩૪, ૨૨૬	અરબી સમુદ્ર	૧૫૩
અનિત્યવાદ	૫૨	અરિઆન	૧૨૫
અનિરૂદ્ધ	૧૧૬, ૧૧૭	અરિષ્ટનેમિ	૮, ૧૦૩
અનુયોગ	૨૦૩	અરૂપી	૩૪
અનુયોગદ્વારસૂત્ર	૧૯૯, ૨૧૧	અધિકૃતલક	૧૬
અનેકાન્તવાદ	૫૦, ૫૧	અધ્યાત્મિક	૧૪૫, ૨૧૨, ૨૧૮
અંતગડદશાઓ ૮૯, ૯૧, ૧૦૩, ૧૦૪		અર્જુન-જિત	૧૫૮
અનંતગુફા (ગુફા)	૧૪૦, ૧૪૧	અર્હત (હં)	૮૮, ૧૩૪, ૧૪૫, ૧૪૭,
અનંતજ્ઞાન	૩૮	૧૫૨, ૧૬૩, ૧૬૫-૧૬૮, ૧૭૮, ૧૮૦, ૨૦૩, ૨૦૯	
અનંતદર્શન	૩૮	અર્ધના	૨૨૭, ૨૩૦
અનંતવર્મન	૬૪	અર્હતપદ	૬૯
અનંતવીર્ય	૩૮	અર્હતપદી	૧૬૫
		અલખ	૮૯, ૧૦૪
		અલેકઝાન્ડર ૪, ૭૭, ૧૧૮, ૧૧૯, ૧૭૫	

અલ્પેક્ષની ...	૩૨, ૮૬, ૧૫૫, ૧૮૬	આનંદપુર ...	૧૬૪ટિ
અવકલબ્ય ...	૫૩	આણુ ...	૨૨૦
અવદાનશતક ...	૨૦૬	આમ્નાય ...	૧૩૪
અવંતી ૨૭, ૮૬, ૮૮, ૮૯, ૯૨-૯૫, ૧૦૭, ૧૦૯, ૧૧૦, ૧૭૦		આમોહિની ...	૨૨૮, ૨૨૯
અવંધ્ય (અવંઝ) ...	૧૯૭	આયાગ ...	૫૨
અશોક (ચંદ્ર) ૫, ૨૯, ૬૨-૬૪, ૧૦૫, ૧૦૮, ૧૧૩, ૧૨૩-૧૨૫, ૧૨૮-૧૩૨, ૧૩૪, ૧૩૮-૧૪૦, ૧૪૭, ૧૫૩, ૧૫૬- ૧૬૧, ૧૮૨, ૧૮૪, ૨૧૨; બ્રાહ્મી ૬૪ટિ; વાડી ૧૧૩; શિલાલેખો ૬૪, ૧૫૧		આયાગપટ્ટો ...	૨૨૭-૨૨૯, ૨૩૨
અશ્વધોષ ...	૬ટિ	આચારદસાઓ (આચારદશાઃ)	} ૧૯૯, ૨૦૯; ૨૧૦
અશ્વમિત્ર ...	૫૫	અથવા દસાસુચરખન્ધ (દશાશ્રુતરખન્ધ)	
અશ્વમેધ ...	૧૬૦	આયંતર ...	૧૫૬ટિ
અશ્વસેન ...	૧૩, ૭૬, ૭૭ટિ	આર્કિમિનિયન ...	૨૨૮
અષ્ટમૂર્તિ ...	૨૧૮	આર્યખપુટ ...	૧૧૭૨
અસ્તિનાસ્તિપ્રવાદ ...	૧૯૭	આર્યમળ ...	૬૯
અસ્તેય ...	૭, ૪૨	આર્ય મહાગિરિ ૬૬ટિ, ૧૩૫, ૨૧૫ટિ	
અહિચ્છત્ર (છત્રાવતી) ...	૭૮, ૧૯૨	આર્ય સુહસ્તિન ...	૧૩૫
અહિંસા ...	૧, ૭, ૪૧, ૪૪	આર્યસંધ ...	૧૪૧
આધન-ધ-અકબરી ...	૧૩૦	આર્ય સંસ્કૃતિ ...	૧૪
આઉધ ...	૭૬ટિ	આર્યા (છંદ) ...	૨૦૧, ૨૦૯
આકાશ ...	૩૭	આર્યા ...	૧૪, ૧૬, ૧૫૭, ૧૯૦
આગમ ...	૬, ૨૧૫	આવશ્યક ...	૨૧૧
આચારદસાઓ ...	૧૯૯, ૨૦૯, ૨૧૦	આવશ્યકસૂત્ર ૪૯, ૫૦, ૮૯, ૨૧૧	
આચારશાસ્ત્ર ...	૪૨	આવશ્યકટીકા ...	૧૧૫
આચારાંગ ... ૧૦, ૮૩, ૨૦૨, ૨૦૩, ૨૧૩		આશ્રવ ...	૩૭, ૩૮
આચાર્ય ...	૨૧૮	આર્ષ ...	૨૧૨
આજીવક ૫૭, ૫૮, ૬૦, ૬૨ટિ, ૬૩, ૬૪, ૧૩૨-૧૩૪, ૨૦૬, સંધ ૫૬		આપાદ ...	૫૫
આત્મપ્રવાદ ...	૧૯૭	આધિ ૧૩૫, ૧૫૩, ૧૬૪; રાગન ૧૫૫; વંશ ૧૫૨; શિલાલેખો ૧૮૨	
આતુરપ્રત્યાખાન ...	૧૯૮	ઇક્ષવાકુ વંશ ...	૭૬
આત્મવાદ ...	૫૨	ઇડર ...	૮૬
આત્મા ... ૨૦, ૩૪, ૩૫, ૪૨, ૪૩		ઇન્ડો-ગ્રીક ...	૩૧, ૧૫૬, ૧૬૮
આદિનાય ...	૧૪૨, ૧૮૮	ઇન્ડો-સાધ્યિક (સમય) ...	૪, ૨૨૫
આર્દ્રક ...	૫૯	ઇન્ડો-સિથિયન ૧૭૫, ૧૭૬, ૧૮૩	
આનંત ...	૮૭ટિ	ઇરાન ...	૨૨૮, ૨૩૧
આનંદ ... ૬૬ટિ, ૧૦૧, ૧૦૩		ઇરાનીઓ ...	૧૪
		ઇલા (ઇરા) ...	૧૫૨
		ઇલિયટ (આર્સ) ૧૧, ૭૧, ૭૩, ૭૫	
		ઇલોરા ...	૧૪૨ટિ
		ઇશ્વર ...	૩૩-૩૫, ૪૨, ૪૩

ધસમોસ (યમુના) ૧૫૦	ઉધર (હુબકપુર) ૧૮૦
ધદિદેવ (શક) ૨૧, ૨૨૫	એકમેવ-અદ્વિતીયમ ૫૨
ધદિભૂતિ ૨૧, ૧૬૫	એકવાદ ૫૨
ઉચ્ચનાગરી શાખા ૧૮૨	એડર્ગટન ૧૧૭૦, ૧૧૭૪
ઉચ્ચસેન ૮	એન્ડીઓસોસ મોટર ૧૨૬
ઉચ્ચ ૮૨, ૬૫, ૧૦૩	એન્ડ્રુઝ ૨૨૧૭
ઉચ્ચજન (ઉચ્ચચિત્તિ-ઉચ્ચજિ-ઉચ્ચજનિ)-	એસિરિયન ૨૩૧
૬૬, ૬૩, ૧૨૫, ૧૩૪, ૧૭૦, ૧૭૧,	એસિરિયા ૨૩૦
૨૧૭	એર ૧૫૨
ઉત્તરદાસક ૧૧૪૭	એલા ૧૫૨
ઉત્તરા ૬૬	એલવાકું ૮૨
ઉત્તરાધ્યયનસૂત્ર ૬, ૧૦, ૧૧, ૨૪, ૪૭, ૪૮,	એકસકડ હૈરટરી ઓફ ઇન્ડીઆ ૩૧
૭૮, ૮૪, ૮૬, ૮૬ટિ, ૮૮, ૮૭, ૧૦૬,	આદાનિયુકિત ૨૧૩
૧૧૦, ૧૧૧, ૧૬૬, ૨૧૦, ૨૧૩	આમા (પંડિત) ૧૧૭૬ટિ
ઉત્તરાપથ ૧૫૮, ૧૮૬	ઓટિશા ૧૪૫
ઉત્પાદ ૫૧	ઓમ ૧૬ટિ
ઉત્સર્પિણી ૩ટિ	આમાલિ ૨૨૨
ઉદક ૮૦ટિ	આરીસા ૧૨૦, ૧૩૭ટિ, ૧૩૮-૧૪૦, ૧૪૩,
ઉદયગિરિ ૬૩ટિ, ૭૦, ૧૦૬, ૧૩૬, ૧૪૦,	૧૪૫-૧૪૭, ૧૫૪, ૧૫૫, ૧૫૮, ૧૬૩,
૧૪૩, ૧૪૭, ૧૬૩, ૨૨૩: ગુફાનો શિલાલેખ	૧૬૬, ૨૨૨, ૨૨૪-૨૨૬, ૨૩૨
૧૮૭	ઓહનબર્ગ ૧૧૭૬ટિ
ઉદ્દયન ૮૬-૮૬, ૬૨-૬૪, ૧૦૭	ઓવવાધિય (ઓપપાતિક) ... ૧૧૫, ૧૬૮
ઉદ્દયિન ૩૨, ૬૧, ૧૦૬, ૧૧૦, ૧૧૩,	ઓસવાલ ૭૩ટિ
૧૧૫-૧૧૮ (ઉદ્દાયિભદ્-ઉદ્દાયિ)	અગ (સાહિત્ય) ૫૬, ૬૨, ૬૬, ૧૦૩,
ઉદ્દાહરણ ૨૧૧	૧૩૬, ૧૬૭, ૨૦૦, ૨૦૨-૨૦૫
ઉદ્દાતકેશરિ ૧૪૧, ૧૪૨	અંગો ... ૬, ૩૬, ૫૭ટિ, ૧૬૬, ૨૦૨,
ઉદ્દાતનસૂરી ... ૧૮૮, ૧૬૦, ૧૬૧. ૧૬૩	૨૦૪, ૨૦૭, ૨૦૬, ૨૧૩
ઉપદેશમાળા ૨૧૪	અંગદેશ ૨૫, ૨૬ટિ, ૬૦, ૬૩, ૬૫, ૧૦૭,
ઉપનિષદ ૧૭, ૫૧	૧૩૬, ૧૫૮
ઉપયોગ ૪૪, ૧૬૬	અંગસપ્તક ૧૬૭
ઉપસર્ગ કેવલી ગત કથાઓ ... ૧૬૬	અંગારવતી ૬૪
ઉપાશ્રય ૨૦૦ ટિ	અંતરનિકાય ૭૮, ૧૩૨
ઉપાંગ ૧૩૬, ૨૦૬, ૧૧૨ ટિ, ૧૬૮, ૨૦૮	અંચળ (ગમ્મ) ૭૩ટિ
ઉપાસ્વાતિ ૪૩, ૨૧૫, ૨૧૬	આંધ્ર ... ૧૩૫, ૧૫૪; દરબાર ૧૪૫: રાગ
ઉપસંગ્રહર રોગ ૨૧૪	૧૫૩, ૧૫૫, ૧૬૪, રાગ્ય ૧૫૩, ૧૫૪;
ઉવાય (ઉત્પાદ) ૧૬૭	વંશ ૧૪૫, ૧૫૩, ૧૫૪; શિલાલેખો ૧૮૨:
ઉવાસગદસાઓ ૬૧, ૬૬, ૬૮ ટિ, ૧૦૦ ટિ,	આંધ્રો ૧૫૬, ૧૮૪ટિ
૧૦૬, ૧૧૨ટિ, ૧૬૮, ૨૦૬	કત્રા ૧૭૬, ૨૦૬

क२७	८६	कान्ताप्रसाद जैन	१३२ टि
कनोमल	५४	काव्य निषादि	१६५
कनिष्क	४, १७६,	कार्तिक	६६ टि
	१७६-१८०, २२८				कार्तिक	३८-४०
करपवडसिम्हाग्रो (इहपावतंसिकाः)			१६८		काल	३४, ११३
कनिगहाम	२८, ८२, ८६, १०५ टि, १४८ टि,				कालकाचार्य-कथानक	...	१७१टि, १७४	
	१७६, १७६ टि, १८१, १८२ १६१ टि,				कालसौकरीक	४५
	१६२, २३२				कालासवेसियपुत्र	१०
कपिल	४६	कालिकाचार्य	...	१७०, १७१टि, १७३	
कभग	२२६, २३०	कालीदास	१५०
कभभपवाय (कर्मप्रवाद)	१६७	कालिभर	१२५
कर्मशनक	२०६	काश्यप गोत्र	६, २०
करकपू	८६टि	काश्यप क्षत्रिय	१५४
कर्तिस	११८, ११६	कासी कासल	...	८२, १०३, १०४	
कर्म	३४, ३७, ४४, ४६	कापिल्य	७८, ७९
कर्न (प्रोक्सर)	३० टि, ६४टि, १५०टि	किलशै	२३१
करेलि जंते	४६	किरात	१२२टि
कहप	२०६	किरियाविशाल (क्रियाविशाल)	१६७
कहपक	१२१, १२२	किटा	१४८टि
कहपसूत्र	४, ६, १०, २१, २६, ५६, ८१टि,				कलेट	१७१टि
	८३, ८४, ८१, ८६, ८६, १०३, १३२,				किलट	१४४
	१४३, २०६, २१०, २१४				कुटक	८
कह्याचुमहिरतोत्र	२१७	कुनाल	१२८, १३३
कसिग	३०, ११६, १२०, १२१, १२५,				कुमेरा	२३०
	१३५, १३७-१३८, १४३-१४५, १४७,				कुमारगुप्त	१७८, १८५, १८७, १८३		
	१४८, १५२, १५३, १५५, १५८, १५९,				,, भीष्म १६३			
	१६२, १६३, १६७, १६८, १७०, १७४,				कुमारी टेकरी	...	१६४-१६६	
	७७ १५८, १६२, १६८; वंश १५२;				कुमार पर्वत	१४२
	सम्राट १६४, १६८				कुमारपाण	८७
कथाग्रो	४२	कुमारपुर	१७२
कवेकर (जती)	७३	कुमारलट्टि	१८१
कहाडिम्	१८८	कुमार-वासकरवर्भन	१६३ टि
कभोज	१०५टि	कुमारभित्रा	१८१
कंडाली-टीला	१७६, १७७, १७९, १८३,				कुमारस्याभी	...	२२२, २२३ टि	
	२२०, २२६, २२७				कुल	...	१८२, २००	
कडिसग	२११ टि	कुलक	२१७
काशीरीस्तान	१७५	कुलचंद्र	१४१
कामंडक	१२३ टि	कुरस्थण	७६-७८

કુસિનારા ...	૯૯, ૧૦૨ ટિ, ૧૦૭	૧૬૬-૧૭૦, ૧૭૪, ૧૭૫, ૧૮૩, ૨૨૪
કુવલયમાલા ...	૧૮૮-૧૯૧	ખંડગિરિ ૭૦, ૧૩૯-૧૪૧, ૧૪૩, ૧૪૬,
કુપાણકાળ ૧૮૪	૧૪૭, ૨૨૦, ૨૨૩
કુપાણો ૧૭૯	ખિખીર ઋષિ (સરોવર) ... ૧૫૨
કુપાણ રાજ્યો ...	૧૭૧, ૧૭૮, ૧૮૦	ખિસ્તી ધર્મ ... ૧૯
કુપાણ શિક્ષાલેખો ...	૧૭૯, ૧૮૦	ખિસ્તી યુગ ... ૨૭
કુપાણ સામ્રાજ્ય ...	૧૭૬, ૧૮૪	મચ્છ ... ૧૭૧
કુંડગ્રામ ...	૨૩, ૬૫, ૯૮, ૧૦૦	ગણ (શાખા) ... ૧૮૨
કુંડપુર ...	૮૧ટિ, ૮૩, ૯૮, ૧૦૧	ગણ (શિષ્ય) ... ૧૨૬
કુંતે ૧૭	ગણધર ૯, ૨૧, ૩૬, ૬૧, ૨૦૨, ૨૧૧
કંથુ ૨૬	ગણરાજ્યો ... ૮૨, ૧૦૩
કુંદકુંદાચાર્ય ૪૨, ૪૪, ૧૩૨	ગણિવિજ્ઞાન (ગણિતવિદ્યા) ... ૧૬૮
કુંડેખીરી ૧૪૫	ગણેશગુફા ... ૧૪૩, ૧૪૪, ૨૨૩
કૃષ્ણિક ૧૯, ૮૨, ૧૦૩, ૧૦૭, ૧૦૯, ૧૧૫,		ગયા ... ૬૨, ૧૦૫, ૨૩૧
૨૦૯		મરડ ... ૨૨૫, ૨૩૧
કેવલરાત ૨૫, ૫૮, ૯૦	મદલાલિ ... ૭૯
કેવલરાતની ૫૮	મદલિલ્લ ... ૨૭, ૧૭૦, ૧૭૨
કેવલીપણ્ડ ૬૧	મંગ ... ૫૫
કેવલી ...	૧, ૨૨, ૨૫, ૨૬, ૪૩,	મંગામદેશ ... ૧૩, ૧૪
કેવાળા ૨૩૨	મંગુલી (મનમોહન) ૧૪૦, ૧૪૧, ૧૪૪,
કેસિ ૮૮ટિ, ૨૦૮	૧૪૭ ટિ, ૧૪૯ ટિ
કેપિશી ૪૮ટિ, ૧૬૫ટિ	મધર્વો (માધર્વો) ... ૭૦, ૨૨૫
કોલ્મૂક ૧૮	મધાર ૧૦૫ ટિ, ૧૧૯, ૧૭૫, ૨૨૬: કાળ
કોલરીજ ૫૫	૨૨૪: મથુરા-શાખા ૨૨૬
કોલ્લાગ ૧૦૦. ૧૦૧	માર્ગસંહિતા ... ૧૫૦
કોવેલ અને થોમસ ૧૬૦ટિ	મિસ્નાર (રેવન્ટગિરિ) ૧૭૨ટિ, ૨૧૯, ૨૨૦,
કોસલદેવી ૧૦૪, ૧૧૧	૨૩૨
કોસલરાજ ૧૧૧	મિરિવજ ... ૧૦૫, ૧૦૬
કોંક ૮	મીઝર ... ૧૧૫
કોટિલ્ય ૧૩૩, ૨૦૨	મીક ... ૧૭૧, ૧૭૫, ૨૨૭, ૨૩૧
કૌરવ ૧૩, ૮૨,	મીક ઈ તિલાસ ... ૧૫૧
કૌશાગ્નિ ૮૯, ૯૦, ૯૧ટિ, ૯૩, ૧૦૭, ૧૦૯		મીક ગ્રથો ... ૧૩૨
કૌડિન્યગોત્ર ૨૩	મીક રાજ્ય ... ૯૯, ૧૩૮, ૧૪૯, ૧૫૦
કૃષ્ણ ૮, ૬૪, ૧૫૩	મીક સાહિત્ય ... ૧૨૪, ૧૨૭
ખરતરમચ્છ ૭૩ટિ, ૭૫, ૧૭૨	મીસ ... ૮૫
ખારવેલ ૧૯, ૩૦, ૩૧, ૬૩, ૬૪, ૧૦૫,		મુખત ... ૧૮૪, ૧૮૬-૧૮૮
૧૧૯, ૧૨૦, ૧૨૧, ૧૩૫, ૧૩૭-૧૩૯,		મુખતકાળ ... ૧૮૫, ૧૮૬
૧૪૫-૧૪૭, ૧૪૯-૧૫૮, ૧૬૧-૧૬૪,		

ગુપ્તવંશ ૧૮૯, ૧૯૧, ૧૯૨, ૧૯૪	ચંદ્રગુપ્ત ૧૯, ૨૭, ૨૯, ૩૦, ૩૨, ૬૫,
ગુપ્તશિક્ષાલેખ ... ૧૮૦	૬૭, ૧૧૯, ૧૨૨-૧૩૦, ૧૩૩, ૧૪૭,
ગુપ્તસમય ... ૧૮૦, ૧૮૫, ૧૮૬	૧૬૫, ૧૬૭; વિક્રમાદિત્ય ૨૧૬, ૨૧૭;
ગુપ્ત સંવત ... ૧૮૬, ૧૮૭	૧૯૦ ૧૮૬; ખ્રીષ્ટે ૧૮૬, ૧૮૭
ગુપ્ત સામ્રાજ્ય ... ૧૯૫	ચંદ્રપ્રભુ (પ્રભ) ૨ ટિ, ૨૬ ટિ, ૧૦૪
ગુપ્તા ... ૧૩૯-૧૪૭, ૨૨૫	ચંદ્રભાગા ... ૧૮૯, ૧૯૦
ગુપ્તામંદિરો (ગૃહો) ... ૧૪૦, ૨૩૨	ચંદ્રેખા ... ૬૬
ગુપ્તસત ... ૨૩૨	ચંદ્રિકાપુરી (ચંદ્રપુરી) ... ૨૫ ટિ, ૧૦૪
ગરિનોટ ... ૧૧, ૨૧૯	ચંદ્રવિજય (ચંદ્રવેધ્યક) ... ૧૯૮
ગાયરી ... ૪૭	ચંપક શ્રેષ્ઠિકથા ... ૯૧
ગાત્રિપુત્ર ... ૧૭૮	ચંપા ૨૫, ૮૨, ૯૧, ૧૦૭, ૧૧૩, ૧૧૫,
ગાદાવરી ... ૧૫૪	૨૦૮: નગરી ૮૯, ૯૦ ટિ
ગાત્ર ... ૯૫	ચંપલ ... ૭૮
ગારથગિરિ ૬૩, ૧૩૮, ૧૫૧, ૧૫૬, ૧૬૨	ચાલુક્ય ... ૧૨૨-૧૨૫, ૧૨૭-૧૨૯
ગાસાલ (મંખલીપુત) ૭, ૫૬-૬૧, ૬૨ ટિ,	ચાતુર્યામ (ચાતુર્યામ) ... ૬, ૧૦, ૧૩
૬૩, ૬૮, ૨૦૫	ચાતુર્ભાસ ... ૧૦૬, ૧૬૬, ૨૨૦
ગાંધવાના ... ૧૫૪	ચાર્વાક ... ૩૪
ગાંતમ (બુદ્ધ) જુઓ બુદ્ધ	ચારિત્ર ... ૪૧, ૪૯
મહકુળ ... ૧૪૧	ચાલુક્ય ... ૧૬૫
મહામિત્રપાલિત ... ૧૮૫	ચિત્ત ... ૭૯
મહાવર્મા ... ૧૯૨	ચિતોડ ... ૨૨૦
મહાસ્થળવન ... ૪૧	ચિનાબ ... ૧૬૦
મટોલકથ ... ૧૮૬	ચીન ... ૭૩
ધુસીત (તા) ... ૧૫૬	ચીનાઈ તુર્કસ્તાન ... ૧૭૬
ચક્ર ... ૧૦૫, ૧૬૪ ટિ	ચુલબુદ્ધી ... ૭૮
ચક્રવર્તી (મનમોહન) ... ૨૨૨, ૨૨૩	ચેટક (ચેડગ) ૬૧, ૬૨, ૮૨, ૮૪, ૮૫,
ચક્રવર્તી રાજા ... ૧૦૬	૮૬-૯૧, ૯૩, ૯૫-૯૭, ૧૦૩, ૧૧૧,
ચંડ ... ૧૦૨ ટિ, ૧૦૩	૧૧૫, ૨૦૬
ચંદ્રપ્રભોત (પ્રભોત) ૮૭ ટિ, ૮૮, ૮૯, ૯૨-૯૪,	ચેદિ ૧૩૭ ટિ, ૧૭૫; કુળ ૧૩૯: રાજા, ૧૪૬;
૧૦૭, ૧૦૯	વંશ ૧૫૨
ચણિન ... ૧૨૨	ચેલ્લણા ૬૨, ૮૫, ૯૪, ૯૫, ૧૦૪, ૧૧૧,
ચણેશ્વરી ... ૧૨૨	૧૧૩
ચતુર્ધુષ ... ૧૭૬	ચૈત્ય ... ૯૧, ૯૬, ૧૦૧
ચતુર્વિધસંધ ... ૧૮૧	ચૈત્યો ... ૧૬૮, ૨૨૩
ચતુર્વિધસંધ ... ૪૩	ચૌદપૂર્વ ... ૨૬
ચ-દ (રામપ્રસાદ) ... ૧૨૦, ૧૪૯ ટિ	ચાંડાળ ... ૧૯, ૪૭
ચંદના (ચંદનાબાગ) ... ૯૦	છલુએ ... ૫૫
ચંદ્રખતિ (ચંદ્રપ્રજાપિ) ... ૧૯૮, ૨૦૮	છવિદલાકાર ... ૧૩૦

છેદસ્ત્ર (સૂત્રો)	...	૧૯૯, ૨૦૯, ૨૧૦	૨૧, ૨૨, ૨૬, ૩૩, ૪૪, ૪૫, ૪૬-૫૧.
જગત્રભુ	૫૪, ૫૫, ૫૯, ૭૨, ૭૪, ૭૫, ૮૨.
જનક	૮૫, ૯૦, ૯૨, ૯૬, ૧૦૨-૧૦૪,
જનકપુર	૧૦૬, ૧૦૮, ૧૧૨-૧૧૫, ૧૧૭-૧૧૯.
જનપદ	૧૨૧-૧૨૩, ૧૨૬, ૧૨૮-૧૩૦, ૧૩૨.
જનસેન	૧૩૬-૧૪૧, ૧૫૨, ૧૫૭, ૧૬૦, ૧૬૧,
જમાલિ	...	૭, ૨૩, ૫૫, ૫૬, ૨૦૫	૧૬૫, ૧૬૮, ૧૭૦, ૧૬૩, ૧૬૬, ૧૬૯.
જય	૨૦૧, ૨૦૬, ૨૦૭, ૨૧૨-૨૧૭, ૨૧૯.
જયન્તી	૨૨૦, ૨૨૫-૨૨૭; અવશેષ ૨૬૪; આગમ
જયવિજય	૨૦૪; ઇતિહાસ ૪, ૬૫, ૬૬, ૬૦, ૬૮,
જયુ (યાહુદી)	૧૦૪-૧૦૬, ૧૨૪, ૧૨૮, ૧૩૪, ૧૩૫,
જયેષ્ઠા	૧૩૮, ૧૬૫, ૧૬૭, ૧૬૮, ૧૭૦, ૧૭૪,
જલમંદિર	૧૮૩, ૧૮૮, ૧૯૪, ૧૯૬, ૨૦૪, ૨૦૫,
જલંધર	૨૦૮, ૨૧૮; કથાનક ૬૦, ૧૦૬, ૧૨૬;
જન્મદિ	કળા ૨૨૦; કામ ૬૫; પ્રથો ૩૨, ૫૯, ૬૧,
જાતકો	૧૦૬, ૧૦૯, ૧૧૨, ૧૧૫, ૧૨૨, ૧૨૪,
જાપાન	૧૨૬, ૧૩૩, ૧૩૪, ૧૬૭, ૨૧૨; ગુફા
જામાલીપુર	૧૪૦, ૨૧૬; ગુફાઓ ૧૨૮; જીવન ૪૨;
જાયસ્વાલ	૩૦, ૩૧, ૩૨, ૧૪૬, ૧૫૦,	૧૫૬, ૧૬૨, ૧૬૩, ૧૬૬	તત્ત્વજ્ઞાન ૫૦; દર્શન ૨, ૩૪, ૫૦; દંતકથા
જાવડ	૩૨, ૫૮, ૬૦ ૧૧૩, ૧૧૬, ૧૧૭, ૧૨૧,
જિતશત્રુ	૧૨૨, ૧૨૩, ૧૨૫, ૧૨૭, ૧૨૯,
જિતેન્દ્રિય	૧૫૮, ૧૬૩, ૧૭૨-૧૭૫, ૧૮૨,
જિન	૧૯, ૨૦, ૨૪, ૪૦, ૪૧, ૪૩, ૫૯,	૧૦૬, ૧૧૦, ૨૨૫, ૨૨૭, ૨૨૮, ૨૩૦;	૨૦૧, ૨૦૪, ૨૧૧, ૨૧૬, ૨૨૦; દિક્ષા
દેવ ૪૪	૬૦; દૃષ્ટિ ૩૭, ૪૧; ધર્મ ૧-૪, ૭-૧૨,
જિનકલ્પ	૧૭-૨૧, ૨૩, ૨૬, ૨૯, ૩૦, ૩૨, ૩૩,
જિનકલ્પિકા	૩૫, ૩૬, ૪૦-૪૨, ૪૪, ૪૫, ૪૭-૪૯,
જિનચંદ	૫૩, ૫૫, ૬૦, ૬૧, ૬૫, ૬૮, ૭૨-૭૪,
જિનદત્ત	૭૬, ૭૯, ૮૪, ૮૫, ૮૮-૯૦, ૯૪,
જિનપદ	૯૫, ૯૭, ૧૦૫, ૧૦૬, ૧૧૦, ૧૧૫,
જિનપ્રભસૂરી	૧૧૬, ૧૧૯-૧૨૧, ૧૨૫-૧૨૭, ૧૨૯,
જિનમુદ્રા	૧૩૦, ૧૩૩-૧૩૫, ૧૩૭, ૧૩૯, ૧૪૩,
જિનવિજય	૧૫૮, ૧૬૫, ૧૮૮, ૧૯૧	...	૧૪૬, ૧૪૭, ૧૫૨, ૧૫૭-૧૫૯,
જનસેન	૧૬૨-૧૬૪, ૧૭૦, ૧૭૨, ૧૮૦, ૧૮૩,
જવ	૩૪, ૩૭, ૩૮, ૪૪, ૪૦	...	૧૮૫, ૧૯૯, ૨૧૯, ૨૨૨; ન્યાય ૫૦:
જ્યાભિગમ	પદ્ધતિ ૧૪૭, ૧૫૨; પ્રતિઓ ૧૯૬; પ્રતિમાઓ
જૈન (જૈનો)	૧, ૨, ૩, ૬, ૮-૧૦.	...	૩૧, ૩૨, ૮૭, ૧૪૬; પ્રસાદ ૧૧૬; મંત્રો
			૬૧, ૧૦૧, ૧૩૪, ૧૪૫, ૨૨૫; મૂર્તિ
			૧૫૮; યોગ ૪૧; રાજર્ષિ ૧૨૬; લેખક

૧૦૬; વંશ ૧૪૫; વૃત્તિ ૪૭; શાસન ૨;	તરંગલોચા	૨૧૭, ૨૧૮
શાસ્ત્રો ૫, ૧૦, ૨૪, ૩૬, ૫૪, ૮૦, ૮૧,	તરંગવતી	૨૧૭, ૨૧૮
૮૪; શિલ્પકળા ૨૨૦, ૨૨૩, ૨૨૪, ૨૨૭,	તાપસ	૧૬૮
૨૨૬; શિલાલેખો ૧૨૬, ૧૨૭, ૧૭૫,	તામિલ	૧૩૫
૧૭૬, ૧૮૫; શ્રમણો ૧૬૮; સમાજ ૫૫,	તારનાથ	૧૫૬
૧૮૨, ૧૮૩; સંધ ૫૬, ૧૦૩, ૧૭૩,	તાલપુટ	૧૧૩
૧૭૫, ૨૨૫; સ્તુપ ૨૨૮	તિરભુક્તિ	૮૫૮
ન્યોતિપશાસ્ત્ર	તિરટા જુઓ પુષ્પ	૨૧૮
ન્યોતિષ્ઠા	તીર્થ ૧૦, ૧૭૨; તીર્થમાત્રા ૨૩૧	૨૨૫
નંધુ	તીર્થઓ	૧૫૬
નંધુદિપ	તીર્થકર ૧-૪, ૭-૧૦, ૧૨, ૧૩, ૨૧-૨૩,	૧૩૪
નંધુદીપસમાસ	૨૬૮, ૪૩, ૫૬, ૬૬, ૭૦, ૮૧, ૮૦,	૨૧૫
નંધુદીપપ્રસાસિ	૬૫, ૬૭, ૬૮, ૧૦૨-૧૦૪, ૧૦૬,	૧૬૮, ૨૦૮
જુંલિકા	૧૩૮, ૧૪૦, ૧૪૨, ૧૪૪, ૧૫૮, ૧૫૬,	૨૬
જાતિ	૧૬૫, ૧૮૦, ૧૮૭, ૨૦૨, ૨૧૩, ૨૧૪,	૬
જાતિપૃથા	૨૧૭, ૨૧૬, ૨૨૨, ૨૨૫, ૨૨૬, ૨૩૦	૨૦
જાત્રિકા	તીસમુત્ત	૮૨, ૧૦૦-૧૦૨
જાતૃપુત્ર	ત્રિકાળવિત	૬
જાતૃ ક્ષત્રિય	ત્રિકંડશેષ	૬, ૨૦
જ્ઞાન	ત્રિપદી	૩૮૮, ૪૧
ઝાલાવાડ	ત્રિપિટક	૮૬
ટોડ	ત્રિસ્ત્રો	૭૫
ટોની	ત્રિશલા	૨૦-૨૩, ૮૧ ટિ, ૮૩, ૬૫, ૧૦૦,	...	૧૧૫, ૧૭૪
ટીલે	૧૧૧	૨૨
ટાલેખો	તેજલેખ્યા	૧૩૬ ટિ
ડિમેટ્રિયસ	તેલંગ	૩૧, ૧૪૬-૧૫૧, ૧૫૬, ૧૬૮,
૧૭૫, ૨૨૪	તેતિરીય-આરબ્યક	૬
ડે (નન્દોલાલ)	તોરણ	૭૮, ૮૬, ૬૬, ૧૦૨ ટિ
ઢંક (પક્ષી)	તોરણય (તોરણાણ)	૨૦૪
દુંદીઆ-જુઓ સ્થાનકવાસી	તંદુલ વેચાલિય (તંદુલવૈતાલિક)	૧૨૪, ૧૭૬
તક્ષશિલા	ત્રિશષ્ટિશલાકા	૧૧૧
તન્દ્રસુકર જાતક	ત્રિશલ્યુક્ત	૨૧૫
તત્વાર્થધિગમસૂત્ર	ત્રિશલ	૪૧
તત્ત્વો	૨૨૬	૧૫૫
તનસુલિયા (તોસલી)	ત્રિષ્ટુલ	૫૦
તપ	તાંત્રિક આગમો	૭૩૮, ૭૫, ૧૭૧ ટિ; પદ્માવલિ
તપગચ્છ	થળમંદિર	૨૦૮, ૨૧૫
	થાણેશ્વર	૧૬૨

शुस ज्ञातक	१११	देवपाल	१७२
शोभस (अक्ष. उल्लस्यु.)	३०	देवपुत्र दुक्ष (दुष्क अथवा दुविष्क)	१८०
शोभस ओडवर्ड	१०, १२७-१३०	देवार्थगण्डि २६, ७०, १६४, १६६, २००,	
दक्षिण कर्णटक	८	२११-२१३	
दक्षिणपथ	१८६	देवलोड	५८ टि
दत्त	१४६-१६६, १७	देवसेनसूरि	१६५
दत्तभायार्थ	१८५	देवसंघ	१६५
दधिवाहन	८६, ८० ८२, ११५	देवाधिदेव	१
दर्शक	६४, ११५	देवानंद	२०-२२
दर्शन	३८ टि, ३६ टि	देवी	१४२, २३०
दर्शनसार	६५	देवेन्द्रतप (देविन्द्रतप)	१६८
दर्शनावरणाय	३६ टि	देशीगण्डि	१४१
दशरथ	६२-६४, १३४	देह	१६४, २०८
दशवेद्यालिपि (दशवैकालिक)	६१, २११	देहवर्मा	६४ टि,
दशार्जुनद	१३५	द्विभ (देश)	१३५
दसा क१५ ववहार	२०६	द्रव्य	५१, २०३
दशगोत्रा	२२२	द्रष्टिवाद	२०२, २०४, २०७
दस्युता	१०६, ११, १७, ५३, ७१	द्रष्टांता	२११
द्विगुण्य	१३६	द्विदशांगी	२००
द्विगुण्य ४८ टि, ६४, ६७, ७१, २२५;		द्विपक्षास	६६, १०१
अथकर्ता १३२; जति ६४; दंतकथाओ ६५;		द्वेष	५०
नभता ७०; पक्ष ६७; पक्षवलीओ १३५;		धन	१२२ टि
पथ ६६, १४२; पथभेद १३५; द्विकथाओ		धनजुति	२२८
७५, ६०; भतभेद ६५; मान्यता ६६;		धनावह	६०
विरोध ७२; सिद्धि १६५; संग्रह १२६,		धनुष्य	३
१४७, २१५, २१६		धर्मपद	१३१, २११
द्विगुण्य ६५-६६, ७१, ७२, १६६, १६६,		धर्म	१, ३७, ४८
२००, २१५		धर्मकथा	२०३, २०५
द्विना (दत्ता)	१८०	धर्मधोष	२३०
द्विपक्षास	६६, १०१	धर्मयुक्त	२२६, २३०
द्विगोत्रा (द्विगोत्रा)	२६ टि	धर्मदशगण्डि	२१४, २१५
द्विगोत्रा ६३ टि, ७८, १११, १२३, १५६		धर्मदेशना	२०५
दीक्षा	४७, ५०, १२१	धर्मभक्षाभात्र	१३३
दीक्षनिकाय	२०१	धर्मराज (बुद्धो आरवेल)	१६८
देव ... ३५; देवा २२५, २२६, २३०		धर्मशक्ति	२३०
देवगुप्त ... १८६, १६१, १६२, १६३ टि,		धर्मविजय	१३६
देवदत्त	११४	धर्मशत्रो	२०२
		धर्मसागर	६७ टि

ધુલેવા	૧૫૬	નાસ્તિ	૫૩
ધુલેવ-જન	૧૫૮	નાસ્તિકા	૨૦૮
ધુવ	૧૪૬ ટિ	નિગંધામ્ય (નિગંધાતપુત)	૬
ધુવસેન	૧૬૪, ૨૦૦	નિર્ગંધો	...	૫, ૬, ૬૮, ૧૦૩	
ધુવ (એ.બી.)	૫૨	નિર્ગંધિઓ	૫
ધુવ (કે.એચ.)	૧૪૬ ટિ	નિર્ગંધ	...	૧૨૬, ૧૩૧-૧૩૩, ૧૩૬	
ધુવસેન પહેલો (બુઓ ધુવસેન)		નિર્ગંધા	૭, ૧૧
નક્ષત્ર	૧૬૧	નિત્ય	૫૧, ૫૨
નગ્ન	૬૮	નિત્યવાદ	૫૨
નબોવાહન	૨૭	નિન્હવો	૫૫ ટિ
નમિ	૮૪	નિયમ	૪૦
નય	૫૦, ૫૨, ૨૧૬	નિયતી	૩૪
ન્યાય-દર્શન	૬ ટિ	નિયતિવાદ	૫૬
નરક	૪૬	નિર્જરા	૩૭, ૩૯
નરપુંગવ	૧૫૨	નિર્ચક્તિ	...	૫૩, ૫૪, ૨૧૨-૨૧૪	
નરવર્મા	૭૬, ૭૭	નિર્ધાવલીસુતં	૨૦૬
નરવર્મેન	૧૭૮	નિર્વાણ	૫, ૧૩, ૧૬, ૨૪, ૨૬-૨૮		
નરસિંહાચાર્ય	૧૨૬, ૧૨૭	નિર્વાણમાર્ગ	૪૦
નવ તત્ત્વ	૩૭	નિર્વાણકલિકા	૬૬ ટિ
નવનંદ	૩૨, ૩૩	નિર્ધારિ (નિર્ધારિ)	...	૧૬૫-૧૬૭	
નવ મહાકવી	૮૨	નીતિસાર	...	૧૨૩ ટિ, ૧૬૫	
નવમુનિ	૧૪૧, ૧૪૨	નીતિ	૧
ન્યાયશાસ્ત્ર	૫૦	નીલગિરિ	૧૪૦
ન્યાયાવતાર	૨૧૭	નેગમેસી (નેમેસ યા નેગમેપ)	૨૧, ૬૬, ૨૩૨		
નાગદાસક	૧૧૬	નેપાલ	૮૩
નાગનિકા (રાણી)	૧૫૧	નેમનાથ	૩
નાગાર્જુન	૧૪૫	નેમિચંદ્ર	૩૬ ટિ
નાગાર્જુની	૬૨-૬૪, ૧૩૪	નેમિનાથ	૧૮૮
નાણુપવાય (સાનપ્રવાદ)	૧૬૭	નેલોર	૧૨૫
નાત	૬	નંદ	૩૧, ૩૨, ૧૦૫, ૧૧૭, ૧૧૮, ૧૨૦,		
નાતપુત્ર (નાથપુત્ર)	૬, ૭, ૧૦, ૩૯, ૧૦૦				૧૨૩, ૧૩૭, ૧૫૮, ૧૬૨, ૧૬૩; ૧૬૫-૧૬૮,		
૧૦૩, ૧૦૬, ૧૧૦, ૧૧૫					૧૫૫, ૧૬૨ ૧૬૩; બીજો ૧૨૦; નંદો ૨૭,		
નાનાધાટ	૧૫૧, ૧૫૪		૧૧૮-૧૨૩, ૧૨૫, ૧૨૭, ૧૨૮, ૨૨૫		
નામિ	૮ ટિ	નૌ નંદેસ (નંદર)	૧૨૦
નામકર્મ	૪૩	નંદમુખ	૩૧
નાયાધમ્મકલાઓ	૨૦૫	નંદસળ	૩૦-૩૨; સળ ૧૨૦, ૧૨૨, ૧૨૪,		
નાલંદા	૨૬ ટિ, ૧૦૬ ટિ		૧૫૫, ૧૬૮; વંશ ૧૧૬, ૧૨૧, ૧૫૮;		
નાસિક	૧૫૧; લેખો ૧૫૪	સંવત	૧૪૬, ૧૫૪, ૧૫૫, ૧૫૮		

नहिनम...	१६५	पादलिप्तायार्थ १७२, १७३, १७५, २१६-२१८
नहिवर्धन	२३, ३१, ३२, ६५, ११०, ११७,	पाप ... ३७, ३८
	१२०, १५५, १६३ टि	पापा (लुओ पावा)
नंदीसूत्र	२११	पायासिमुत ... २०१
पञ्चेशी	२०८	पार्थिया ... १५१, १५६
पञ्चक्याण्य	२११ टि	पार्थी ... ६४
पञ्चक्याण्यपवाय (प्रत्याप्यानप्रवाद)	१६७	पार्थतीक (पार्थति) लुओ पार्थिया
पट	२२८	पार्थतीय वंशवणी ... १२२ टि
पटना	२३	पार्थनाथ २-७, ६-१३, १८, २३, ३५,
पट्टावली	१७१ टि, १७३	पण्टि, पट, ६८ टि, ७१, ७६, ७८-८१,
पडिक्कमण्य (लुओ प्रतिकमण्य)	८५, १००, १०१, १०४, १०६,
पण्य	१६६	१४१-१४४, १४६, १८७, १८८, २०५,
पतञ्जली	१५०, १६०	२१४, २१७, २२५; अनुयायीओ ८०;
पटार्थ	५१	अरित १४३; टेकरी ४; तीर्थ २२०; धर्म
पद्यपुराण्य	१५२	१०, १८, ८०; निर्वाण्य ७६ टि; पर्वत
पद्यप्रका	२ टि	(पारसनाथ) ४६, २६, ८०; प्रतिभा १४२,
पद्य भिडिर	१३०	२२२; प्रतिभा १४२; लांछन १४१, १४४,
पद्यावली	८५, ८६, ८४, ८५	१४६; विहार १४४; समम २३०
पनता	२४	पारसी ... ७३
पथना (प्रकीर्णानि)	१६८, २०६	पारसी निरल ... ४० टि
पर्वतक (लुओ पर्वत)	पारांयिकक आयशित ... २१७
पर्वत (राग)	१२२-१२४	पासक ... २७, १०६
पथुपण्य	२६ टि, ८६, १०२, १७१, २२०	पाली २०१; लाया ६६; शास्त्रो ११५; सूत्रो
परमात्मा	४२	पद; साधनो १६३; अथो ३२, २०१;
परशुराम	११६	हंतकथा ३१ टि
परिशिष्टपर्व	२७, २६, ११५, १२२ टि,	पालीताण्य ... ७१, १७२
परिसहो	२५	पालीओम लुओ पाटलीपुत्र
पर्वतप	६१ टि	पावा ६६, १०२, १०३, १०७; पुरी २६,
पव्वर्ध्या	१६१	२६ टि, २२०
पाटण्य	८७	पासादिकसूत ... १०३
पाटलीपुत्र	३६, ६१, ११५, ११६, ११८,	पांयाल ... १३, ७८, ७६
	१२२, १२३, १२५, १३४ टि, १३८,	पांयालो ... ७८
	१५०, १५६, १५८, १६१, १६२, १६७,	पांअ (देश) ... १६४; राग १६८
	१७५, १८६, १८८, २०२	पांओ ... १६४
पाटलीपुत्रकल्प	१३४ टि	पिटको ... ५, ७, ८
पाठक (ड. पी.)	१६६	पिप्लिवन ... १२३, १२४
पाणायाम (आणायुः)	१६७	पुपण्यबाइ ... ६१
पाणिनी	१६०	...

પુણ્ય ૩૭, ૩૮	પ્રભાવતી ૭૬ટિ, ૮૬, ૯૫
પુદ્ગલ ૩૭-૩૯	પ્રભાવક ચરિત્ર ૧૭૫
પુનર્જન્મ ૧૯, ૪૪, ૨૦૯	પ્રભાણુ ૨૧૬
પુરાણ ૮, ૯, ૯૨, ૧૦૯, ૧૧૫, ૧૧૭-૧૧૯, ૧૨૩ટિ, ૧૩૩, ૧૫૨, ૧૫૪-૧૫૬, ૧૬૧, ૧૬૩, ૧૮૪ટિ	પ્રવાદ ૨૦૭
પુરોહિત ૨૨	પ્રશ્ન પ્રકાર ૨૧૮
પુરી ૧૩૮	પ્રશ્નવ્યાકરણની ૨૦૬
પુરૂષમેધ ૧૫ટિ	પ્રસામરતિ ૨૬૫
પુષ્પચૂલિઆઓ (પુષ્પચૂલિકા) ... ૧૯૮	પ્રસેનજીત ૭૬, ૭૭, ૭૯, ૧૦૭, ૧૦૮
પુષ્પ નક્ષત્ર ૧૬૧	પ્રાચી ૧૧૯
પુષ્પદન્ત (સુવિધિ) ૨ટિ	પ્રાચીન મંદિર ૨૨૫
પુષ્પપુર જીઓ પાટલીપુત્ર	પ્રિ-સેપ જ્યોત્સિ ... ૧૨૫, ૧૪૮ટિ
પુષ્પમિત્ર ૨૭, ૧૨૫, ૧૩૯, ૧૪૭, ૧૫૦, ૧૫૫-૧૫૭, ૧૫૯-૧૬૨, ૧૬૮	પ્રિયકારિણી ૮૩
પુષ્કિઆઓ (પુષ્પિકા) ... ૧૯૮	પ્રિયદર્શના ૨૩
પુસિન ૧૧	પ્લિની ૧૩૯ટિ
પૂજાપ્રકરણ ૨૧૫	ફયુચરા ૨૨૮
પૂર્વો ૨૦૭	ફરગુસન ૧૪૪, ૧૪૯ટિ, ૧૭૯ટિ, ૨૨૧, ૨૨૨, ૨૨૪
પૂર્વભવો ૨૧૩	ફલીટ ૧૨૬, ૧૩૧, ૧૪૭-૧૪૯, ૧૫૫, ૧૬૬, ૧૬૭, ૧૮૭, ૧૮૮ટિ
પૃથ્વ્યંપા ૯૦	ફો-આથોલોમ્યુ ૨૨૨
પેરુઆલ (મંદિર) ૬૪	ફેએટસ ૧૬૦ ૧૫૧
પૈક્ષન ૧૫૪	ફેન્સ ૧૧
પોચગર્હ ૬૪	બખલે ૧૫૪
પોથથો ૧૭૮	બદરી ૮૬
પો-ફા-ટો ૧૯૦	બહામી ૧૪૨ટિ
પૌરાણિક કાળ ૧૫૦	બનરાજ (વંશરાજ) ૮૭
પૌષધતત્ત્વ ૧૧૬	બનારસ ... ૧૩, ૨૧, ૭૬, ૭૭, ૭૯ટિ
પ્રકરણ ૨૧૬	બનારસીદાસ ૨૧૩
પ્રતાપ રૂદ્રદેવ ૧૬૩	બરાબર (ગુફા) ૬૨-૬૪, ૧૩૩, ૧૩૮, ૧૫૬, ૧૬૨
પ્રતિક્રમણ ૪૯, ૫૦, ૨૧૧ટિ	બરૂઆ ૬૦
પ્રતિષ્ઠાનપુર ૧૭૧, ૧૭૩	બર્ગેસ ૧૪૪, ૧૪૯ટિ
પ્રતિષ્ઠા પદ્ધતિ ૨૧૮	બલભદ્ર ૨૯
પ્રધાન ૮૨, ૯૨, ૧૧૧ટિ, ૧૧૩ટિ, ૧૧૫, ૧૧૭	બલમિત્ર ૨૭
પ્રબંધચિંતામણી ૨૭ટિ	બલસતિ મિત્ર ... ૧૫૮, ૧૫૯, ૧૬૧
પ્રભવ ૩૬ટિ, ૯૧	બંગ ૧૦૫ટિ
	બાણુભટ્ટ ૧૬૦, ૧૬૨
	બારનેટ ૮૯, ૯૬, ૧૫૩, ૨૨૬

आरभुल	१४१	औद २, १७, १८, ३२, ८२, १६६, २२५;
आरवर्ध (हारिका)	१०३	भतिहासलटः कथानक ११४; गुहा १४४; ग्रंथो
आवा ध्यास	२१६	७, ५६, ५६, ७७, ६५. १०२, १०७, १११,
आहुल	२१५८	१३०, १३३, १३४, २०१, २०४, २१०:
अभ्यूर	१२	अिन्हो १४१; त्रिखल १४०; धर्म ७४,
अिह	१	१३०, १३१, १३८, १३६, १४३, १४६,
अिहार	२५	१५७, १६०, १६२, १६३; भो ११,
अिहसार (पूर्व)	४६	३३; राम ६२; शास्त्रो ५-७, ७७; शिल्प
अिहसार (राम) ६३ टि, १२३, १२५, १२८,				१७६, २३१: साहित्य ५-७, १३, १८,
१२६				७७, ६४, १०४, ११४, ११६, २०३;
अिहसार (श्रेणिक) १६, २३, ३१, ४५,				सिक्खंत १०४; सूत्रो १: रमारको २३१;
६२, ८०टि, ८५टि, ६२, ६४, ६६,				रूपो ६२
१०४, १०६-१०८, ११०-११२, १२६				औदो १, ५, ७, २१, ४०, ५२, ५७, ६२,
अिहसार पुरी	१०५ टि,	७४, ६४, ६५, १०२, १०४, ११०,
अुह १, ४, ५, ७, १६, २१, २४, २६,				११२, ११४-११७, १३१-१३३, १६०,
२८, ३१, ४०, ४४, ५६, ५६, ६३,				१६१, १६६, १७२
१०३, ११३, ११४, २२६, २२६; कथा				अुहसर ६, ११, २१, २६टि, ३६, १४८टि,
२२४; दुनिया १५६; हंथकथा १०४, २०१:				१५१टि, १६०टि, १७४, १७६-१८३टि,
धर्म ७४, ७७, १३०, १४५; निर्वाण २८-				१८५, १८७, १६३, २२१टि, २२५टि,
३१; साधु १४०, २१३; संघ ५६				२२७, २२८, २३०-२३२
अुहो ५१, १२१, १३३, १६६, २०४, २०६,				अात्मन्य ...
२२१				अात्मनसिक ...
अुहो ५१	२००	अात्मन ...
अुहकथाकोश	१२५	अात्मन ...
अुहकथ	१६६	अात्मन १४, १६ टि, २०, २२, २३, ६५,
अुहक-संक्षिप्ता	७०	१२८ टि, १३१-१३३, १५४, १६१, २२१;
अुहकथ ...	१२५, १५७, १६०, १६२			[अथो १५; अवन १६०; ज्ञानि ६८ टि;
अुहकथ	१५०	धर्म १५-१७, १६, ३६, १२६, १३६,
अुहकथ	१५५	१४६, १५७, १५६-१६१, २२१; मित्र
अुहकथ	१७५	२४; वर्ग १५; साहित्य १७, १७०, १७३;
अुहकथ (आर. डी.) ३०, १२०, १४५,				सूत्रकोश १४]
१४६टि, १५०, १७६टि				अात्मनो ६टि, १४-१८, २०-२२, ४७, ४८,
अुहकथशास्त्री	६३टि	६२, ७४, ७६ टि, १३३, १५६-१६१;
अुहकथशास्त्री अथवा अुहकथशास्त्री				अात्मनो ...
अुहकथशास्त्री	११, ५३,	अात्मनो ...
अुहकथशास्त्री	८०टि	अात्मनो ...
अुहकथशास्त्री	२२२	अात्मनो ...
अुहकथशास्त्री	१४०	अात्मनो ...

ભગવાનલાલ ઇંદ્રજી	૧૪૮	૧૫૮, ૧૬૦, ૧૬૨, ૧૬૭, ૧૬૮, ૧૭૪,	
ભટાર્ક	૧૬૩ ટિ, ૧૬૪	૧૭૫, ૧૬૯, ૨૦૦, ૨૧૨	
ભટ્ટભવ	૧૮૫	મન્નિગમનિકાય	૧૦૯
ભદ્રાપાહવીસહિતા	૨૧૪	મગ્ધુદર (રમેશચન્દ્ર)	૧૪૯ ટિ
ભદ્રાપાહુ	૪, ૧૦, ૨૯, ૫૩, ૬૫-૬૭, ૬૯,			મગ્ધુદર (અક્ષયકુમાર)	૧૧, ૧૨, ૮૦ ટિ
૭૦, ૭૫, ૧૨૬, ૧૨૭, ૧૬૫, ૧૬૭,				મતિજ્ઞાન	૪૧ ટિ
૧૯૯, ૨૦૯, ૨૧૦, ૨૧૩, ૨૧૪, ૨૧૭;				મદ્ય	૧૦૫ ટિ
ચરિત્ર ૧૬૫, ૧૬૬				મધુરા ૪, ૨૦, ૬૯, ૭૦, ૧૫૦, ૧૫૬, ૧૬૨,	
ભરત	૮	૧૬૬, ૧૭૦, ૧૭૪-૧૭૬, ૧૭૯-૧૮૪,	
ભરુત સ્ત્રી	૨૨૮	૧૮૭, ૨૦૦, ૨૦૧, ૨૨૦, ૨૨૪-૨૩૨	
ભવનાધિપતિઓ	૨૨૫	મલધ્વજ	૨૦૨
ભવાનિ દ્વદ્વ	૧૪૭	મદ્ર	૧૮૮
ભાગવંતપુરાણ	૮	મધુખન શિલાલેખ	૧૯૩
ભાગલપુર	૯૦	મધ્ય પ્રદેશ	૧૬૧
ભાગીરથી	૭૮	મધ્યમિકા	૧૫૦
ભાદ્રપદ	૧૭૧	મનક	૨૧૧
ભાનુગુપ્ત	૨૭, ૧૯૦	મનમોહન ચક્રવર્તી	૭૦, ૨૨૨
ભા-અરકર	૧૮૨	મનુ	૧૭, ૧૫૨, ૨૦૨
ભારત ૧, ૧૪, ૧૬, ૧૯, ૪૯, ૫૬, ૭૪,				મનુસ્મૃતિ	૯
૭૬, ૮૫-૮૭				મન:પર્યાયજ્ઞાન	૪૧ ટિ
ભારતીય ઇતિહાસ	...	૩૨, ૩૩, ૧૨૨		મયૂરપોષક	૧૨૩
ભાવડ	૧૭૨	મલપ	૧૦૫ ટિ
ભાવદેવ સૂરિ	૧૪૩	મલ્લિક	૯૬, ૧૦૨, ૧૦૩, ૧૦૭, ૧૦૮
ભાવસંગ્રહ	૬૫	મલ્લિ	૯૯
ભાષ્ય	૨૧૫	મલ્લો	૧૦૨
ભાસ	૯૨, ૧૧૫	મલ્લદેશ	૧૦૩
ભિક્ષુગૃહો	૨૨૭	મલ્લિનાથ	૨૨ ટિ, ૬૧ ટિ
ભિક્ષુરાજ જુઓ ખારવેલ				મલ્લકાળ	૧૧૭
ભિક્ષુસંધ	૨૧, ૭૩	મલ્લકોસલ	૧૦૯, ૧૩૭ ટિ
ભિક્ષમાલ	૭૩ ટિ	મલ્લકવપ	૨૨૮
બુદ્ધેવો	૧૬૧	મલ્લજનપદ ૬૫, ૧૦૨, ૧૦૪, ૧૦૫, ૧૦૭	
બુવનેશ્વર	...	૧૩૯, ૧૪૩, ૧૪૭		મલ્લનિમિત	૫૭ ટિ
ભેદ	૧૫૭	મલ્લનિસીલ (મલ્લનિશીથ)	૧૯૯
ભોગ	૮૨, ૧૦૩	મલ્લનંદિન	૧૧૮, ૧૧૭ ટિ
ભોળોકા	૧૫૪	મલ્લપરિનિવ્યાણસુત	૧૨૩
મગધ ૨૩, ૨૫, ૨૬, ૮૦, ૮૫, ૯૨-૯૬, ૧૦૨,				મલ્લપ્રત્યાખાન	૧૯૮
૧૦૬-૧૧૦, ૧૧૪-૧૨૦, ૧૨૩-૧૨૫,				મલ્લપત્તનંદ	૧૧૯, ૧૨૦, ૧૫૫
૧૨૭, ૧૩૪, ૧૩૫, ૧૩૮, ૧૩૯, ૧૫૬,				મલ્લભારત	૯, ૭૬

महाभात्रो	१३२, १३३	मालवा ६३, १०५, १८५, १६०, १६२,
महाभेधवाहन	१३६	१६३टि
महाथान	२२५	मास्करिनी ... ५६टि
महारान्महाभिषेक	१४७, १५२	माहरूपित (माधरक्षित) ... १७७
महावज्ज	१०८	मारशेल जेन ... १७६
महावस ...	११५, ११६, १२६, १३०		मिथिला ... २५, ८४, ८५
महाविजय	१५७	मित्रवंश ... १६०
महावीर २-४, ६, ७, ८, १२, १३, १६,			मित्र, राजेन्द्रलाल ... १४५, १४८टि
१८-३१, ३३, ३५, ४५, ५३, ५५-६१,			मिथ्याप्रेमिटीश १ लो ... १५१
६५, ६७, ६८, ७०, ७१, ७४, ७६, ८०,			मिथिला ... २५, ८३, ८४, ६६
८४, ८५, ८०-८३, ८५-८८, १०१, १०२,			मिना-डर ... १५०
१०४, १०६, ११०-११२, ११५, १३७,			मुकरण, अशुतोष ... १३८, १६६
१३८, १४२, १४६, १४७, १६२, १६३,			मुकरण, राधाकुमुद ... १४ टि
१६५, १७२, १७४, १८३, १८८, १६०,			मुक्त जेवा ... ३८
१६१, १६५, २०१, २०३-२०६, २०८,			मुक्तावर ... ५
२१०-२१४, २१८, २२५, २३१, २३२;			मुक्त ... ३७, ४१, ४८
७८-८८; निर्वाण २६-३३, ८३, ८१,			मुक्तांवर ... ५
८६, १०२, १०३, १२०, १२३, १५६,			मुपु ... ११६
१६३, १७०; संवत् १२७			मुद्राक्षस ... १२२, १२३टि, १२७
महावीर भिडि कुल	१६०	मुनि ... १६ टि. २४, ११६
महासिद्धाकटक	१०८टि	मुनिसुवत ... १६ टि
महिभति	६३टि	मुरा ... १२३
महुदय	७८टि	मुरंड ... १७५, २१७
महुता (जेन. सी.)	१७१	मुषिक राजधानि ... १५४
मंभरि अनंतवर्मन्	६४	मुषिका ... १५४
मंभपुरीगुहा	१४५	मुलतान ... ८६
मंभु चौधरी	१४७	मुषिक ... १५४
मंड (सिद्धासन)	१५७	मुसलमाना ... ७४
मंदसोर	१७८, १८७	मुसलमानो ... ७५
मंदिरा	२३०	मुस्लिम ... २१६
मागधी	२१२	मुहपति ... ४१७
माहला पांछ	१४३	भूर्तिओ ... २२५
माधवाचार्य	२१५	भूर्तिपुन ... ३२, २२५
मानसार	१८५टि	भूर्तिविधान ... २२५
मान्यपेट	१७३	भूगा ... ६०
मर	८टि	भूणसूत्र ... १६६, २१०, २११
मालदा	८०टि	मेकईधल ... १३१
			मैंकसम्भर ... २१

મેકેન્ઝી ૧૪૮	દિ	યતિ ૪૮૬, ૧૮૨, ૨૧૦
મેકેસ્થનીસ ૧૨૭૬, ૧૩૩		યમુના ૧૪
મેઘકુમાર ૧૧૨	દિ	યવન રાજ્ય ૧૪૪
મેથર, જહોન જોકેથ ૮૬		યશોદા ૨૩
મેરુતુંગ ... ૨૭, ૨૯૬, ૩૨, ૧૧૮		યકિાબી ૬-૯, ૧૧, ૧૨, ૧૭, ૧૯૬,
મેસેડોનિયા ૧૨૫		૨૧૬, ૨૨, ૨૪૬, ૨૫૬, ૨૬૬, ૨૭,
મેસેડોનિયન ૧૭૫		૨૮૬, ૨૯, ૩૦૬, ૪૮૬, ૫૩, ૫૪૬,
મેત્રક જાતિ ૧૯૩		૫૬૬, ૫૯૬, ૬૦, ૬૧, ૬૮૬, ૭૪, ૭૭,
મોક્ષ ૫, ૨૨, ૩૩, ૩૫, ૩૯-૪૨, ૬૯,		૧૨૭, ૨૦૧, ૨૦૩
૧૧૫, ૧૮૮		યાસિકા ૧૬
મોક્ષપદ ૬૮		યાપ (અધ્યાપક) ૧૬૪, ૧૬૫, ૧૬૮
મોનહન ૧૩૧		યાપન-સંધ (યાપનીય-સંધ) ... ૧૬૫
મોરા ૧૭૭૬		યોગપદ્મ ૨૧૮
મોરિય વંશજ ... ૧૨૩, ૧૨૪		યોગશાસ્ત્ર ૪૫, ૪૬
મોલી ૧૦૫૬		યોગી ૨૨૬
મોસ ૧૧૧, ૧૭૧		યોગીશુદ્ધ ૨૨૮
મોહનીય ૩૯૬		યોગેન્દ્ર ૪૩
મૌર્ય ૧૩૭; કાળ ૧૯૧; મહેરા ૧૫૪; યુગ ૩૦,		યોન ૧૩૧
૩૧; રાજ્ય ૨૯, ૧૨૮, ૧૬૦, ૧૬૭; રાજ્ય		યુગ્મી ૧૧૬
૧૦૦, ૧૪૭, ૧૫૧, ૧૬૧; વંશ ૧૩૫,		યુક્ટેટાઈડસ ૧૫૧, ૧૭૫
૧૫૦; શહેનશાહત ૧૩૭, ૧૩૯, ૧૫૧,		યુરોપ ૧૯
૧૫૯, ૧૭૫; સત્તા ૧૨૫, ૧૫૯, ૧૬૦;		રજપૂત ૬
સમય ૧૩૮, ૧૪૦, ૧૯૧; સત્રાટ ૧૪૦;		રજેહરજુ ૪૭
સંવત ૧૪૯; સામ્રાજ્ય ૧૨૫, ૧૫૩, ૧૬૨,		રત્નગિરિ (રત્નકૂટ) ૧૦૫
૧૮૪		રત્નત્રયી ૪૧, ૪૨
મૌર્યો ૨૭, ૯૯, ૧૧૭, ૧૨૨-૧૨૪,		રત્નાચલ ૧૦૬
૧૨૭-૧૨૯, ૧૩૩, ૧૩૫, ૧૫૩, ૧૫૯,		રથમુસલ ૧૦૮૬
૧૬૧, ૧૭૪, ૧૭૫, ૧૯૯		રથો ૨૩૧
મૌ-લો-સાન-પુ-લુ, (મુલતાન) ... ૧૯૦		રઘવીર ૬૬
મૃગધર ૧૦૪		રંજુખલ (રાજૂલ) ૧૭૭
મૃગાવતી ... ૮૫, ૮૯-૯૨, ૯૪, ૯૫		રાઈસ ડેવીડસ ૮૨, ૮૬, ૯૩, ૯૪ દિ, ૧૦૭,
મ્લેચ્છ ૪૮; કળા ૨૨૬, ૨૨૭; તત્ત્વો, ૨૨૭;		૧૧૪, ૧૨૮
નમ્રનાઓ ૨૨૭		રાઈસ દ્યુઈસ ૧૨૭
યક્ષ ૧૫૪		રાક્ષસ ૧૨૭
યજુર્વેદ-સંહિતા ૯		રાગ ૧, ૫૦
યજ્ઞ ૬૬, ૪૫-૪૮		રાજકુલ ૧૯૧, ૧૯૨
યજ્ઞિકા ૬૬		રાજકુલ્ય ૧૯૧
		રાજગુરુ ૧૯૧

રાજગૃહ	૨૫, ૨૬, ૫૬, ૮૦ ટિ, ૧૦૫,	ઋષિમુનીઓ	૧૪૬
૧૦૬, ૧૦૯, ૧૧૧, ૧૧૩, ૧૩૮, ૧૫૧,	ઋષિ સરોવર	૧૫૨
૧૫૬	લક્ષ્મી	૨૨૫
રાજચંદ્ર	૧૭૧, ૭૭
રાજ તરંગિણી	...	૧૩૦, ૧૮૦	લક્ષ્મીવલ્લભ	...	૬૬ ટિ
રાજનંદિ	લલિતવિસ્તર	...	૨૦૧
રાજનીતિ	લાઠ (રાઠ)	...	૧૦૫ ટિ
રાજમતી	લાલતેરુ-કેશરિ	...	૧૪૨
રાજ મુરિય કાલે	લાલાક	...	૧૪૫
રાજર્ષિ	લાંછન	૨૬, ૧૪૧, ૧૪૬, ૨૨૫, ૨૨૬	...
રાજચર્ચન	લિચ્છવિ	૮૨, ૮૪, ૮૫, ૮૫-૧૦૩, ૧૦૭-	...
રાજસૂય	૧૦૯, ૨૦૯
રાહ	લિપિ	...	૨૨૧૭
રાણકપુર	લેસન	...	૩, ૧૧
રાનિગુંઢા	૧૪૦, ૧૪૩, ૧૪૪ ટિ, ૨૨૩	...	લો (ગિમલ ચરણ)	૬૮, ૬૯, ૧૦૧, ૧૦૨	...
રાધાકૃષ્ણ	લોક મિદુસાર (લોગમિદુસાર)	...	૧૬૭
રાનિનર	લોકપદો	...	૨૩૭
રામનગર	લોચ	...	૪૭
રાયચૌધરી	૭૮, ૭૯ ટિ, ૮૨, ૮૩ ટિ, ૮૪,	...	લોમચ ઋષિ	...	૬૩
૮૫ ટિ, ૮૭, ૯૦, ૯૨ ટિ, ૯૩ ટિ, ૯૪ ટિ,	લાંચમન	૨૦૧, ૨૦૫, ૨૦૮ ટિ	...
૯૫ ટિ, ૧૦૦ ટિ, ૧૦૨ ટિ ૧૦૪ ટિ, ૧૦૫,	લોંકા	...	૭૨
૧૦૭, ૧૧૫, ૧૧૬ ટિ, ૧૧૭, ૧૨૪, ૧૩૩	લ્યુડસ	...	૧૪૮ ટિ
રાયપસેબાજીજી (રાજપ્રમીય)	૧૬૮, ૨૦૧,	...	મંજીનો પુત્ર	...	૧૭૭
૨૦૮	વર્ણ	૮૨, ૯૯, ૧૦૨, ૧૦૫ ટિ	...
રાયસિંહ	વર્ણઓ	૮૨, ૯૮, ૧૦૧, ૧૦૨, ૧૦૭-	...
રાજકુટ	૧૦૯
રાષ્ટ્રિકા	વર્ણઓની પ્રગતિ...	...	૬૯
રિચર્ડ ડગ્લે	વર્ણનું રાજમંડળ	...	૧૦૨
રેક્ષન	૧૫૪, ૧૫૫, ૧૫૭, ૧૭૬ ટિ	...	વર્ણઓનું સંબંધ	...	૮૪
રોકલીલ	વર્ણ જાતિ	...	૬૮
રોથેન્સ્ટાઈન	વર્ણભૂમિ	...	૧૦૨
રોમ	વળકુળ	...	૧૫૬
રોરુક	વળસ્વામી	...	૧૭૨
ઋગ્વેદ	વર્ણ	...	૧૦૮
ઋણપાલિકા	વડુપ	...	૧૪૫
ઋણલક્ષ	વર્ણિકાઓ (ત્રિભુદ્રશ્ચ :)	...	૧૬૮
ઋણલેવ	૩, ૬, ૧૨, ૮૨ ટિ, ૧૫૮, ૨૦૨	...	વસ (વસ)	૬૩, ૬૫, ૧૦૫ ટિ, ૧૦૭	...
ઋણભાષિત	વનખંડ	...	૨૦૧
	...	૨૧૩	વરાહમિહિર	૫, ૬૪, ૭૦, ૮૭ ટિ, ૨૧૪	...

वर्णमाला १५	विद्याधरो १४१
वर्धमान १०६, १११, ११५, १७०, १७८, १८१	विद्याधूपल (सतीशयंद) ... २१७
वस्त्र १८६	विनय २०६
वस्त्रालय १८६	विनयविनयगणि ६१
वस्त्रालय २६, ६५, ६६, ८७, १६०, १६४, १६६, २००	विन्टरनिद्रा १६१, २०१, २०४, २०६, २०८, २११, २१५
ववहार (व्यवहार) १६६	विमल २८
वशिष्ठ १५	विपुल १०६
वसुधावन ६२	विपुलगिरि १०५
वसुधती ६०	विवाहपत्र (व्याख्याप्रशस्ति) लुब्धो भगवति
वसुधा १८१	विष्णु रक्षो १६४
वायक २०१	विस्मय ८, ११, ७१, १३१
वायक श्रमण २१५	विषय ५
वायुयाम ६६, ८८	विवागसुय (विपाकश्रुत) १६८, २०६
वाभा देवी १३	विशाम १३२
वायुपुराण ११६	विश्वंभुव १८, ४८
वाराणसी १०४	विष्णुगुप्त लुब्धो आलुभय
वासवहता ६३, ६४	विष्णु ६४, १८५, पुराण ८, ११, ५८
वासुदेव १७८, १८४	विष्णु ६२, १११
वासुपूज्य ६०	विष्णु १३४
विक्रम (विक्रमादित्य) ६७, १७०-१७४, १८५	वीतराग १
विक्रमा पिता २०८	वीतलभय ८६-८८
विक्रमा साहसो १७३	वीर लुब्धो महावीर १२७
विक्रमानी हंतकथा १७४	वीरथव (वीरस्तव) १६८
विक्रमं नृप ६७	वीरियरपवाय (विर्यप्रवाद) १६७
विक्रमं राज्यारोहण २७, २८	वीर्यापुर ६४
विक्रमो समय २७, १७३	वेदांत ११
विक्रम संवत् २७, २८, ३०, १७०, १७२, १७४, १७८, १७९	वेदान्तीयो ५२, ५३
विचारश्रेणी २७	वेन १५२
विशमि-पत्र २०	वेयर १६७, २०४, २०७, २०८, २११
विष्णुपत्र (विद्याप्रवाद) १६७	वेरावण शिवालेष १८७
विदेह २३, २५, २६, ८२-८५, ६१, ६५, ६६, ६८, १०३, १११	वेसलियो २५, ८४, ८७, ८८, १००
विदेहता ८३-८५	वेकाट ८
विदेहि ८४, ८५	वेकुंगुडा (पुर) १४५
विदेहा ८२-८४, ६७, १०२	वेगंगा १५५
विद्याधरी-शाखा १८५	वेतालीय २०१
	वेदिक १५२; धर्म १४
	वेदेही १११

वेदेकीपुत्र	६१६, १११	शातिसुरि	६५
वैनशिकवाह ५४, २०३	शासनस्तोत्रो (व्यासस्तोत्रो)	६३, १३१, १३२
वैभारभिरि १०५, १०६	शासन हेवीओ	... १४१
वैभानिको २२५	शाश्वत ३५
वैशङ्ग वंश १२	शास्त्रो ३५
वैशाखी २३, २५, ६१, ६२, ८३, ८४, ८६,	...	शास्त्रकार ३७
६५-१०१, १०७-१०८, ११५	...	शिवरात्रि २३१
वैष्णव धर्म १८५	शिव २६
वोद स्तूप	१८०, २२५, २२६, २३०	शिवलेशो
वोरन ३४	शिव १, २२५
व्यय ५१	शिव ६४, २१७, २१८
व्यवहारसभता १६१	शिवनंद १०१
व्यंतरो २२५	शिवभूति ६६, ६७, ७०
व्याधगुहा १४४	शिवभित्ति १७८
शक २७; युग ४	शिवभक्षा २२८, २२९
शको १७५, १७८	शिवसंस्कृत ६
शककाण १८६ टि	शिवा ८५, ८८, ८९-९५
शकराज १७१, १७५	शीलांक १०, ६४
शक संवत् १७६, १८६, १८८	शुद्ध १४, १६, १८, ४८, ११८
शकटाण १२१	शैशुनाग (शिशुनाग)	३१, ३२, ८० टि, ८५,
शतानीक ८६-८९, ८३, १०७	८६, १०५-१०७, १०८, ११०, ११६-११८,	...
शत्रुंजय १७२, २१६; जिन १५८; महात्म्य	...	१२०, १२७, १२८, १३७	...
७१, ८६	...	शैशुनाग वंश	१२२, १६३
शंकर १८७	शोभास	१७७, १७८
शंभो २२६	शोभास शिवलेशो १७६
शय्यभव (सङ्गभव) ६१, २११	शोभानाथ १०४
श्यामार्थ २०८, २१५	शुभाक ४८
शाकटायनामार्थ ४४ टि	श्वेत (राज) २०८
शाक्यपुत्र १०	श्वेतांशु ६५-६७, ७०, ७१, ८०
शाक्यपुत्रीय अभिलो १३२	१०३, १२६, १३५, १७३, १८६-२०२,	...
शाभाओ १७५, १८२, २००	२१२, २१५, २१६; कारिका २१५; संघ	...
शाखिवाहन १५५, १७३	६५, १३५, १८१	...
शाखदक्ष २५	श्वेतांशु ४४ टि, ६८, ७२, १७१
शाचैन्टियर (नर्त) ६, ११, २७-२८,	...	श्वेतांशु द्विगुणर हंतकथाओ ६५
३२, ३६, ७४, १२०-१२२, १७०, १७४, ६५, १३५
१६४, १६७, १६८, २०० टि, २०१, २०२, ७२
२०७, २१०, २११, २१३ १२६
शांतिनाथ २६, १८८ ६

शेतांथर दिगंथर ना सिद्धांता ...	११५	सम्भ्रमविन...	४०, ४१
अवबुधेयोभा ...	१२६-१२८	सम्भ्रमसप्तति	१७३, १७५ टि	
११५		सम्भ्रमान	४०, ४१
अमलसंध ...	१८४, १८६	सम्भ्रमहसन	४०, ४१
अमलीयो ...	२६	सम्भ्रवती	२२५
अमलो २३, २६, ७८, ११०, ११४, १३१,		संभ्रमिका	१८१
१३२, १३४ टि, १३६, १४५, १६६,		संध (संधो) ४०, ५५-५७, ६५, ७३टि,			
१६६		६०, १२६, १३२, १६५, १६६, १७५,			
आवडो २, १३, २६, ४३, ४८ टि, १०३ टि,		१८१, १६१, २३०			
१८१ टि, २०६		संभ्रम	७६
आवस्ती (सावस्ती) ... २५, ५७, ५८, १०४		संभ्रमभेदहीपुत	५३, ५६, ६०टि	
अविक्रयो ...	१३, २६, ४३, १८१टि	संभ्रवन	१०१टि
अमृक	संभ्रार	१६८
अमृदेवी	संभ्रति १६, २६, १२८, १३३, १३४टि,			
अमृक	१३५, १७४			
अमृमाल	संभ्रलय	७३, ७४
अमृकवली	संभ्रवनाथ	२६, २५टि, १०४	
अमृमान	संभ्रत (अमृदत)	७६टि
अमृकंध	संभ्रतविषय	१२१
अमृति	संभ्रर	६, ३७-३६
अमृक अमृमो मिमिआर		संभ्रसरी	२२०
अमृसि	संभ्रर २१, ४०, ४२, ५०, ८८, १०४,			
पद्धतिन समुच्चय	१८८, २०४			
सम्यग्पत्राय (सम्यग्वाह) ...	१६७	संभ्रिता	२१४
सत	संभ्रुल	१६०
सत्तर	संभ्रित	१०४, १५०
सम्य	साम्युत्पन्न	१४६टि
सत्रयो ...	११६, १७७, १७६	संभ्रतकालि १३८, १५१, १५४, १६२, १६८			
संभ्रलपुत	संभ्रत नय	५४
संभ्रतवंगी नय	संभ्रतयान	१७१
संभ्रत विषय	संभ्रतवाहन ...	१५१, १५३, १५४, १५६		
समभाव	संभ्र (संभ्रयो) ५, १३, ४७, ४६, ५०,			
समवाय (समवायाम) ...	१६८, २०४	१६५, १६६, २०६, २१४, २३०			
संभ्रतितर्क	संभ्रसंध	२२
संभ्रधि	संभ्रवीयो	५, १३, ४३, २०६	
संभ्रद्रुपुत	संभ्रवीसंध	६०टि
संभ्रद्रुविषय	संभ्रग्राम	१०३
संभ्रतशिखर	संभ्रमंगलसुत	६

साभोष्ण (स्थाभाष्ण)	...	१८५	सुभर्षा	२३१
साभान्तरि	२१०	सुभर्ष	२३०
साभान्तरिकवली	४३	सुभर्ष	१२६
साभान्तरिनीति	१६६	सुभर्षिका	६१
साभार्थि	२११	सुभर्षिनाथ	८
साभार्थिक	४६, ५०	सुभर्षि	११६
साभान्तर	२२६	सुभर्षाल (हेव)	२०८
साभर्षित	१०३	सुभर्ष	४५, ४६
साभर्षिसाहि	१७१	सुवर्णमुन	१६१
साभर्ष्य	११	सुवर्णसिद्धि	१७२
साभर्षि	२२६, २३१	सुस्थित	१२६
सिम्नोरेदी	२२२	सुस्तिन	२६, ६६, १३३-१३५, १७३,
सिम्नायर	१६५	१७४; महागिरि इतकथा	१३५
सिम्थियन	१७०, १७६	सुम्नो	१३५, १६६, १७५, २२८
सिद्ध	१४७, १५२, १६८	सुम्नो राज्या	१६४
सिद्धसेन २१, ६६, १७०, १७२, २१४,	सुम्नोसन्ध	१६२
२१६, २१७	सुम्नोपेश	१२५, १५६, १५३, १६०, १६१
सिद्धार्थ ६, २०, २२, ८१, ८३, १००	स्थविर कल्प	७८६
सिद्धार्थ ६, ११, २३, ४१, १६६, १६७, १६८,	स्थविरेश	१०६, १२६
२०३-२०५, २०७, २१३; ग्रंथ १६६,	स्थविरावलि	१०६, ११५, ११७, १४३
२१२, २१३	स्थानकवासी	७१, ७२
सिम्भुक	१५३	स्थानांग (थाण)	५४, १६७, २०४
सिम्भोत	२६, ४८	स्थूलभद्र	२६, ६६, ६६, १२६, १६७, १६८
सिम्भुत (भास्वारी)	१६६	स्किन्नर	१५६
सिम्भुती १ बो	४८	स्किन्न	६, ३०, ३१, ७३	...	१०८,
सिम्भुसौवीर	८६-८८	११८, १२०, १२३, १२५, १२६, १३३,
सिद्ध (राजधानी)	१७७	१३४, १४८, १५०, १५३, १५५,
सिद्ध	२३०	१५६, १६१, १६३, १७४, १८४, १८०,
सिद्धपुर-अस्थ	१६६	१८१, १८४, २२२, २२५, २२६,
सिद्धलीसात्म	६	२२८, २३०
सिद्धसंघ	१६५	स्थादाह	६, ५०-५३, ६०; ६६ २
सिद्धवंश	१४३	स्थादाहिन	५१
सीह (आचार्य)	१८२	स्थादाहमेन्सी	५१
सुगमिथ	१५८	स्वप्नवासवदत्त	११५, १४६
सुगमेश	८५, ८५	स्वभाव	३४
सुगरीना	२३	स्वर्गपुरी	१३७, १३८, १४४, १४५
सुगर्मा १०, २४, ४६, ६१, ६६, १२१	स्वस्तिक	१४०, १४१, १४६, २२२
२०३	सुग्री	४, ६, १३, २३, २१५; सप्तकृपांग ५३,

પદ, ૬૪, ૮૦, ૮૨, ૮૪ટિ, ૬૫, ૬૭, ૬૯	કર્પચરિત	૧૬૨, ૧૬૩
૧૦૦, ૨૦૩, ૨૧૦; નિર્મુખિ ૧૫૩, ૨૧૩	કર્પવર્ધન	૧૬૦, ૧૬૨
સૂર્યચરિત, ૬૬, ૧૬૮, ૨૦૮	કર્પસંવત	૧૫૫
સરસેન ૧૦૫ ટિ	કલ્યાણુધ	૬૪
સૂર્યવંશી ૧૬૩	કલ્પ	૧૧૧
સેનગિત ૭૬	કસ્તિપાળ	૨૬, ૧૦૨
સેનાઈ ૧૩૧	કસ્તિસાહસ	૧૪૫
સેનારટીઅન (સાધુ) ૨૨૨	કાર્યાગ્રહ (ગ્રંથ) ૧૧૬, ૧૨૦, ૧૩૭,	
સેત્યુકસ ૧૨૫	૧૩૮, ૧૪૦, ૧૪૪-૧૪૭, ૧૫૧-૧૫૩,	
સોગ્રસ ૨૨૮	૧૬૮-૧૭૦, ૨૨૩-૨૨૫	
સોમ ૨૪	હિંદ ... ૪, ૧૭૦, ૧૮૪, ૨૨૨, ૨૨૪	
સોળમહાબળપદ ૭૮, ૮૨	હિંદી સંવત	૧૭૭
સોવીર ૮૬, ૮૮, ૬૪, ૬૫	હિંદી ઇતિહાસ	૧૨૨
સોરાષ્ટ્ર ૧૬૩	હિંદી કળા ૨૨૧, ૨૨૨, ૨૨૪, ૨૨૬, ૨૨૭;	
સહિલાચાર્ય ૨૦૦ટિ	કૌશલ્ય ૨૨૬	
સહસ્રપ્ત ૧૮૮, ૧૬૩ટિ	હિંદી તત્ત્વજ્ઞાનીઓ	૨૨૬
સાન્હિર્ટ ૧૫૩	હિંદુ	૧૮૫, ૨૨૫
સરશીમ (એ.) ૧૪૮ટિ	હિંદુઓ ૧૭, ૧૨૩, ૧૭૦, ૨૨૧	
સરીવન્સન (રેવ. જી.) ૧૦, ૧૦૨	હિંદુ ભાતિ	૪૭
સરીવન્સન (શ્રીમતી) ૪૮, ૭૨, ૮૦ટિ, ૧૭૨, ૨૧૧	હિંદુધર્મ ૬, ૧૪, ૧૫, ૧૮, ૩૨, ૧૪૩, ૧૪૬;	
સરૂપ ૧ બો ૧૭૭	શાસ્ત્ર ૧૨૮	
સરૂપ ૨ બો ૧૭૭	હિંદુ સામ્યો	૧૪
સરૂપ (સરૂપ) ૬૨, ૧૪૦, ૧૬૪, ૧૬૬,	હિંદુશાસન	૧૬
૨૨૧ટિ, ૨૨૨, ૨૨૫, ૨૩૦, ૨૩૧; પૂર્ણ ૨૨૫	હિંદુશાસ્ત્ર	૮, ૬, ૭૭
કળસી બામ ૪	હિંદુસમય	૧૨૫
કુએનન્સંમ ૧૩૬, ૧૬૫	હિંમવદ્કૃત	૧૨૨, ૧૨૩, ૧૨૫
કરમચાદ શાસ્ત્રી ૧૬૧	હિંસા	૪૬
કરપા ૧૬૧ટિ	હીપનીસ (બિયાસ)	૧૫૦
કરિ ૨૧	હીરાલાલ (રાયબહાદુર) ૨૧૫, ૨૧૬ટિ, ૨૧૭ટિ	
કરિકેશી ૭, ૪૮	કૂચાધિપતિ	૧૬૦
કરિગુપ્ત ૧૮૬, ૧૬૧-૧૬૩	કૂચો	૧૬૦, ૧૬૪
કરિણેમ્બેસી ૨૧	કુલ્લડ	૧૪, ૧૩૧
કરિણદ ૨૧, ૪૬, ૫૦, ૮૬, ૧૧૫, ૧૧૭,	કુલ્ક (કુલિક)	૧૭૮, ૧૮૦
૧૭૩, ૨૧૧	કેમકાથ	૭૮
કરિસેન ૧૨૬	કેમચાલચાર્ય ... ૫, ૨૭-૩૦, ૩૨, ૪૧, ૪૫,	
કર્ટલ ૨૦૫	૪૭ ૭૮, ૮૭, ૬૩, ૬૪, ૧૧૭, ૧૨૭,	
કર્નલે ૬૧ટિ, ૬૨ટિ, ૬૩ટિ, ૬૪ટિ, ૬૬, ૬૬,	૨૧૬	
૧૦૧, ૧૦૪ટિ	કેસસ (મહામાન્ય) ... ૧૨૫, ૧૩૦, ૧૩૧	
	કોઈન્સ	૧૭

द्वोर सेवा मन्दिर

पुस्तकालय

काल नं० 2(४४५)(०६) चिमन